

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر مظہری

جلد چہارم

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد ثناء اللہ عثمانی مجذوبی پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ متن

ضیاء الامت حضرت پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ تفسیر

زیر اہتمام: ادارہ ضیاء المصنفین، بھیر شریف

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

لاہور—کراچی—پاکستان

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب	تفسیر مظہری (جلد چہارم)
تالیف	حضرت علامہ قاضی محمد شاہ اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ
ترجمہ متن	ضیاء الائمہ حضرت سید محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ
مترجمین	الاستاذ مولانا ملک محمد یوسف خان، مولانا سید محمد اقبال شاہ مولانا محمد انور مگھالوی
تعداد	فصلاً، مدار، معلوم محمدیہ غوثیہ بحیرہ شریف ایک ہزار
اشاعت	دسمبر 2002ء (رمضان المبارک 1323 ہجری)
کمپیوٹر کوڈ	1Z348

ملنے کے پتے

ضیاء القرآن پبلسی کیشنز

داتا اور ہارڈ ویلہ ہور۔ 7221953

9۔ انکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس:- 042-7238010

14۔ انتقال سٹور، اردو بازار، کراچی

فون:- 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

فہرست

- ابتدائے سورت کا شان نزول، شرکاء بدر اور مالی
 21 قیامت میں ان کے مابین اختلاف کا بیان۔ 9
 اس کا بیان کہ قزوہ بدر کے دن بال قیامت صرف رسول
 22 اللہ ﷺ کیلئے تھا ہجرت آیت غم نے اس حکم کو منسوخ
 کیا۔ 11
 حدیث طیبہ: کیا تم اپنے منفعہاء کی مدد نہیں کرو گے؟
 24 مسئلہ: انا مومن حقا او ان شاء اللہ کہنا کیسا ہے؟ 12
 حدیث طیبہ: جنت میں سوار سبہ ہیں۔ 13
 غزوہ بدر کا بیان۔ 14
 حضور نبی کریم ﷺ کے سبب خروج کا بیان۔ 15
 عائشہ کے خواب اور ضمیمہ بن عمرو کے مکہ پہنچنے کا بیان 16
 قریش مکہ کے خروج، بنی کنانہ سے ان کے خوفزدہ
 ہونے اور ابلیس کا مراقبہ بن مالک کی صورت میں
 18 ظاہر ہونے کا بیان۔
 ضمیمہ بن عمرو کے خواب کا بیان۔ 19
 جہم بن سلت کے خواب کا بیان۔ 20
 رسول اللہ ﷺ کے مدینہ طیبہ سے خروج کا بیان۔ 20
 مدینہ طیبہ کیلئے آپ ﷺ کی دعا کا تذکرہ۔ 20
 رسول اللہ ﷺ نے ہمس بن عمرو اور عدی بن ابی
 21 الرقباء کو ابوسفیان کے بارے میں معلومات لینے کیلئے
 بھیجا۔
 لشکر قریش کے چلنے کی خبر موصول ہونے، رسول اللہ
 ﷺ کے صحابہ کرام کے ساتھ مشاورت کرنے اور
 پھر انہیں یہ بشارت دینے کا بیان کہ اللہ تعالیٰ نے آپ
- کے ساتھ ایک گروہ پر غلبہ کا وعدہ فرما رکھا ہے۔ 21
 گویا کہ میں قوم کے گرنے کی جگہ کو، کچھ راہوں۔ 22
 ایک جماعت نے دشمن کے ساتھ جنگ کرنے کو ناپسند
 22 کیا۔
 رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 حالات کے جائزہ لینے کیلئے سوار ہیں۔ 24
 پھر حضرت علی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کو بھیجا تو وہ
 قریش کے دو غلاموں کو پکڑ کر لے آئے اور آپ نے
 25 ان سے حالات معلوم کئے۔
 ہمس اور عدی کے ابوسفیان کی خبر لے کر واپس آنے
 25 کا بیان۔
 ابوسفیان بدر پہنچا تو اسے رسول اللہ ﷺ کے بارے
 اطلاع موصول ہوئی چنانچہ وہ تیزی سے ماحل کی
 26 طرف چلا گیا اور قلعے کو پھانسیا۔
 ابوسفیان کے قریش کی طرف مکہ واپس لوٹنے کا بیٹام
 بھیجے، ابو جہل کا اس انکار کرنے اور پھر انھیں کے کہنے
 26 پر بنی زہرہ کے مکہ کی طرف واپس لوٹ جانے کا بیان۔
 بدر میں قریش نے عدوہ قصویٰ اور رسول اللہ ﷺ
 نے صحابہ کرام کی معیت میں عدوۃ الدنیا کے پاس بڑا
 ڈالا۔ اولاً مشرکین نے پانی پر قبضہ کر لیا مسلمانوں کو
 پریشانی لاحق ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے مشرکین کی جانب
 میسلا دھار بارش نازل فرمائی، کچھ ہونے کے سبب
 ان کی پیش قدمی رک گئی وہ ٹھہرا گئے۔ اور مسلمانوں
 کی جانب ہلکی سی بارش برسی، اس کے سبب ان کی

- 42 اہلبیاب کی موت کا تذکرہ۔
اس کا بیان کہ بندہ مومن کیلئے دنیا میں مصیبت اس کے لئے کفارہ ہوتی ہے۔
- 43 مسئلہ: میدان جنگ سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے مگر جبکہ مومنین کی تعداد کفار کی نسبت بہت قلیل ہو۔
44 رسول اللہ ﷺ کے کفار کی طرف کنکریاں پھینکنے کا بیان۔
46 اہل بدر کے فضائل کا بیان۔
48 ابو جہل کے جنگ کا آغاز کرنے اور اس کے قتل ہونے کا بیان۔
- 51 امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ترک کرنے کا بیان۔
58 بنی قریظہ کے حاصرہ، ان کے حضرت اہلبیاب سے مشورہ لینے، حضرت اہلبیاب کے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ سے خیانت کرنے اور آپ کے کوہہ کرنے کا بیان۔
- 62 حدیث طیبہ: بندہ مومن کی فرست سے بچے۔
66 حدیث طیبہ: اپنے آپ سے فتویٰ طلب کرو۔
67 اس کا بیان کہ نجات کا انحصار اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے نہ کہ اعمال پر۔
- 68 دارالندوہ میں قریش کے اجتماع اور ان کے پاس شیطان کے شیخیہ کی شکل میں آنے کا بیان اور رسول اللہ ﷺ کے مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنے کا بیان۔
- 69 بدر کے قیدیوں میں سے جنہوں نے اسلام قبول کر لیا۔
80 حدیث طیبہ: اسلام، ہجرت اور حج سابقہ گناہوں کو مٹا دیتے ہیں۔
80 حدیث طیبہ: سلاخ میں پروٹی کپا یا پکا گھر نہیں ہوگا مگر اللہ تعالیٰ اس میں مکمل اسلام داخل فرمائے گا۔
- ان کی گھبراہٹ ختم ہو گئی۔ ان کی گھبراہٹ ختم ہو گئی اور ثابت قدم ہو گئے۔ اور پھر پانی پر قبضہ کر لیا۔ پانی کا حوض بنایا اور رسول اللہ ﷺ کیلئے ایک ٹیلے پر سائبان تیار کیا۔
27 رسول اللہ ﷺ نے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا یہ فلاں کے گرنے کی جگہ ہے، یہ فلاں کے قتل ہونے کی جگہ ہے اور پھر کوئی کافر بھی قتل ہو کر آپ ﷺ کے اشارہ کے مقام سے آگے پیچھے نہیں گرا۔
28 دونوں لشکروں کے ایک دوسرے کے باقیاتل آنے کا بیان۔
- 28 حدیث طیبہ: ثواب تلک اللیلۃ لمن شہد کفار نے مومنین کو امید اور اطمینان کی حالت میں دیکھا تو عتبہ وغیرہ نے ابو جہل سے کہا مکہ واپس لوٹ چلو اور رسول اللہ ﷺ نے بھی ابو جہل کو یہی کہا بیچھا مگر اس نے انکار کر دیا۔
29 جنگ کا آغاز۔
30 رسول اللہ ﷺ میدان جنگ سے عریض میں تشریف فرما ہوئے اور رب کریم کی بارگاہ میں مناجات کرنے لگے۔
- 32 رسول اللہ ﷺ نے نزول ملائکہ کی بشارت دی۔
33 بعض ملائکہ بعض آدمیوں پر ظاہر ہوئے۔
35 حضور نبی کریم ﷺ بغیر نفیس اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انتہائی شدت یہ جنگ میں جرأت مندانہ حصر کیا۔
- 37 حالت جنگ میں آگہوا جانا، عاٹ راحت و سکون ہے اور حالت نماز میں یہ شیطان کی جانب سے ہوتی ہے۔
39 ملائکہ کے جنگ میں قتال کرنے کا بیان۔

- مسئلہ: کیا لشکر کے تاجروں اور جانوروں کو ہانکنے والوں کیلئے حصہ نکالا جائے گا؟ 109
- مسئلہ: اگر کوئی بچہ جنگ کرنے کی طاقت رکھتا ہو اور امام وقت اسے اجازت دے دے تو کیا اس کے لئے مکمل حصہ ہوگا؟ 109
- مسئلہ: اس زمین کا حکم جو بزرگ و رشیدین کی جائے؟ 110
- ان مجزات کا بیان جو غزوہ بدر کے دن ظاہر ہوئے۔ 114
- جہاد میں نیت کی تفسیح اور غلبہ جہاد کا بیان۔ 121
- جب شیطان نے ملائکہ کو دیکھا تو وہ کافر ساتھیوں کو چھوڑ کر بھاگ گئے۔ 123
- قریش نے قصی بن کلاب کے زمانے تک حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین پر قائم تھے، پہلا آدمی کون تھا جس نے ان میں دین کو تبدیل کر دیا؟ 127
- نبی قرینہ کے قتل کا بیان۔ 131
- نبی قتیلا کو جلا وطن کرنے کا بیان۔ 132
- حمیر اندازی کی فضیلت کا بیان۔ 133
- گھوڑے تیار رکھنے کا بیان۔ 134
- اللہ تعالیٰ کے راستے میں مجاہدین پر خرچ کرنے کی فضیلت کا بیان۔ 136
- حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے اور اس آیت کے نزول کا بیان "حسبک اللہ ومن اتبعک من العومین" 139
- غزوہ بدر کے قیدیوں کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کی صحابہ کرام سے مشاورت، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فدہ لینے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں قتل کر دینے کا مشورہ دیا، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوا دوسروں کی رائے پر عتاب
- حدیث طیبہ: مجھے لوگوں کے ساتھ قتال کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہہ دیں۔ 81
- مال غنیمت کے مسائل کا بیان۔ 82
- مسئلہ: جب امام وقت کی اجازت کے بغیر ایک یا دو آدمی دارالحرب جا کر وہاں سے سامان اٹھالائیں تو کیا اس سامان سے خس لینا جائے گا؟ 82
- مسئلہ: مال غنیمت کی مقدار قلیل ہو یا کثیر اس سے خس نکالنا واجب ہے اور مال غنیمت میں خیانت ممنوع ہے خس کے مصرف کا بیان۔ 83
- مسئلہ: کیا خس ایک صنف یا ایک شخص پر خرچ کرنا جائز ہے؟ 85
- مسئلہ: رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد آپ کے حصہ کا حکم؟ 88
- مسئلہ: آپ ﷺ کے وصال کے بعد ذوی القربی کے حصہ کا حکم؟ 89
- فصل: خس نکالنے کے بعد بقیہ چار حصوں کا بیان۔ 94
- مسئلہ: مقتول سے چھینے ہوئے مال کا حکم؟ 94
- مسئلہ: حالت جنگ میں امام کے یہ کہہ کر تفرقہ دلانے کا حکم کہ جو کسی کے ہاتھ آئے گا وہ اسی کا ہوگا۔ 99
- مسئلہ: کیا امام کیلئے جائز ہے کہ وہ بعض لشکریوں کو ان کی کارکردگی کی بناء پر کسی عیشی شرط کے بغیر ان کے حصے سے زائد مال دے؟ 101
- مسئلہ: گھوڑا سوار کے حصہ میں اختلاف ہے کہ اس کے لئے دو حصے ہوں گے یا تین؟ 103
- مسئلہ: مال غنیمت دارالاسلام منتقل کرنے سے پہلے جب فتح کے بعد ملک دارالحرب پہنچ جائے تو کیا انہیں مال غنیمت سے حصہ دیا جائے گا؟ 108

- 141 نہ رہا ہو۔
 143 مسئلہ: قیدیوں کو قتل کرنا جائز ہے اور ان کا ذکر جو بدر
 144 کے قیدیوں میں سے مستحل ہوئے۔
 144 مسئلہ: قیدیوں کو ظلام بنانا جائز ہے۔
 144 مسئلہ: کیا قیدیوں پر احسان کرنا یا ان سے مال کی
 صورت میں فدیہ لینا یا مسلمان قیدیوں کے عوض انہیں
 144 بچوڑ دینا یا انہیں ذمی بنا کر چھوڑ دینا جائز ہے؟
 بدر کے ان قیدیوں کا ذکر جن پر رسول اللہ ﷺ نے
 145 احسان فرمایا۔
 145 ایسے بعض قیدیوں کا ذکر جنہیں مسلمان قیدیوں کے
 145 عوض آزاد کیا گیا۔
 146 ثمار سن اتال کے اسلام لانے کا واقعہ۔
 حدیث طیبہ: مجھے دیکھا گیا، پیغمبر اسلام پر چہ چیزوں
 کے ساتھ فضیلت دی گئی ہے، ان میں سے ایک مال
 149 نفیس کا حلال ہونا ہے۔
 حضرت عباس کو قید کیا گیا اور انہیں پابند بنایا گیا کہ وہ
 اپنے ملازم عقیل اور فضل کا فدیہ بھی ادا کریں، انہوں
 نے کہا میرے پاس کوئی مال نہیں تو آپ ﷺ نے
 فرمایا وہ سوتا جو تونے ام فضل کے پاس رکھا ہے وہ کہاں
 150 ہے؟ یہ سن کر حضرت عباس نے اسلام قبول کر لیا۔
 آیت کریمہ اِنَّ يَتْلُمُ اللّٰهُ فِى قُلُوْبِكُمْ خُفًّا اَلَيْسَ بِخُفٍّ
 وَبَنَّا اُجُنُبَتُمْ كَے نزول کے بارے میں حضرت
 عباس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے میں اوقیہ کے عوض
 اپنے میں غلام عطا فرمائے جو تمام میرے مال سے
 تجارت کرتے تھے اور ان میں سے سب سے ادنیٰ
 151 میں ہزار سے کاروبار کرتا تھا۔
 مسئلہ: مومن کیلئے کفار سے وہی اختیار کرنا اور ان کی
- 153 مسلمان کا وارث جس ہوسکا۔
 154 فاسق سے وہی رکھنا مکروہ ہے۔
 154 مسئلہ: دار کا منتقل ہونا وارث کے مانع ہے۔
 مسئلہ: اگر کفار کا ایک گروہ دوسری کا فرقہ پر حملہ آور
 ہو اور اس میں مسلمان مستامن بھی ہوں تو مسلمان کو
 جب تک اپنی ذات پر خطرہ لاحق نہ ہو جنگ میں حصہ
 154 لینا جائز نہیں۔
 اگر کفار نے مسلمانوں پر حملہ کیا اور مسلمانوں کو ان کے
 بچوں سمیت قیدی بنالیا اور ان کا مال دار الحرب میں
 محفوظ کر لیا، اگر دار الحرب میں مسلمان مستامن موجود
 ہوں تو ان پر واجب ہے کہ وہ مسلمانوں اور ان کے
 بچوں کو کفار کے قبضے سے رہائی دلائیں، اگرچہ انہیں
 جنگ ہی کرنی پڑے۔ لیکن مال سے تعرض کرنا ان کے
 155 لئے جائز نہیں۔
 156 مسئلہ: ذوالارحام کی ہیراٹ کا بیان۔
 سورہ توبہ
 159 سورہ توبہ کے متعدد نام اور وجہ تسمیہ
 160 ترک اسم الذی وجہ
 162 حج اکبر کی تحقیق۔
 168 کیا حرم مکہ میں قتل جائز ہے؟
 186 غزوہ تبوک۔
 194 ملائکہ اور آسمانی مددگاروں۔
 196 دریدین سر کا قتل۔
 208 جزیہ کا معنی اور اس کی تفصیلی بحث۔
 213 مسئلہ: متعدد جزیہ کا بیان۔
 یہود کا حضرت عزیٰ کو اور نصاریٰ کا حضرت عیسیٰ علیہا

350	حضرت ابو طالب کی وفات۔	221	اسلام کو امین اللہ کہتا۔
	غزوہ تبوک میں مسلمانوں کی حسرت اور مجرۃ استقامت کا ذکر۔	221	حضرت عزیر کا قصہ۔
356	جہاد کی فضیلت۔	239	غار میں مصابحت کی وجہ سے حضرت ابو بکر کی فضیلت کا بیان۔
367	جہاد فرض ہے یا فطرہ؟	240	مکہ سے نبی کریم کا ہجرت فرمانا۔
367	جہاد میں خرچ کرنے کی فضیلت۔	246	ام مہدی کا قصہ۔
367	علم اور علماء کی فضیلت۔	248	سراقہ کا قصہ اور ہجرہ۔
368	علم لدنی کا بیان۔	256	حضور علیہ السلام کا غزوہ تبوک کیلئے نکلنا۔
370	ایمان میں کمی و بیشی۔	266	صدقات کے مصارف۔
372	غزوہ تبوک کے اہم واقعات۔	286	مسئلہ: صدقہ نبی کریم ﷺ کیلئے حلال نہ تھا۔
375	ہجرت۔		مسئلہ: نقلی صدقہ ایک شیر سے دوسرے شیر بھیجنا مکروہ ہے۔
375	میں تبوک کا قصہ۔	288	
377	مکہ و مدینہ میں برکت کا قصہ۔	301	جنت مدین سے کیا مراد ہے؟
378	نبی کریم علیہ السلام کا منافق کی موت کا خبر دینا (علم غیب کی دلیل)۔	303	رضوان اللہ سے کیا مراد ہے؟
379	سورۃ اخلاص کے فضائل۔	307	غالب بن حاطب کا قصہ۔
380	نبی کریم علیہ الصلوٰۃ السلام کا برقل کو خط بھیجنا۔	313	اہل جہنم کا جہنم میں رونا۔
380	برقل کا نبی کریم کو جواب اور اس میں ہجرات کا بیان۔	319	قبائل عرب کا ذکر۔
381	حدیث: طاعون زدہ زمین میں جانا اور وہاں سے آنا منع ہے۔	327	مبارکین اور انصار میں سے سابقین اولین کا بیان۔
384	انگلیوں سے پانی کا لکنا (مجرۃ مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ)	329	مسئلہ: تمام صحابی جنتی ہیں۔
	اسلام)۔	338	مسجد خراہ کا واقعہ۔
386	نبی کریم علیہ الصلوٰۃ السلام کا ہینا آنا۔	340	وہ مسجد جس کی بنیاد تو ٹی پر ہے۔
387	حدیث: ہینا پاکیزہ سرزمین ہے۔	341	مسجد ہینا اور مسجد قبا کا ذکر۔
378		346	انصار و ہنکی ہجرت کا قصہ۔
		349	نہار کی فضیلت۔



سورة الانفال

﴿انفاھا ۷۵﴾ ﴿مُکْرَمَةُ الْاَنْفَالِ عَلَیْہِ ۸﴾ ﴿مُکْرَمَةُ عَلَیْہِ ۱۰﴾

سورۃ انفال مدنی سورت ہے، اس میں 76 یا 77 آیات ہیں۔ بعض علماء کے نزدیک وَافِیْہُمْ حُرُوبُکَ الدِّیْنِ سے سات آیات تک کی ہیں ان کا نزول مکہ مکرمہ میں ہوا۔ لیکن صحیح قول یہ ہے کہ یہ واقعہ اگرچہ مکہ مکرمہ کا ہے مگر آیات کا نزول مدینہ طیبہ میں ہوا۔ (ترجمہ جمال القرآن کے مطابق سورۃ انفال مدنی ہے۔ اس کی 75 آیات اور 10 رکوعات ہیں)۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بہت مہربان، بخشنے والا ہے۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ ۚ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ ۚ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَصْلِحُوا
ذَاتَ بَيْنِكُمْ ۚ وَاَطِيعُوا اللّٰهَ وَرَاسُوْلَهُ ۚ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ
الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِّرُوا بِاللّٰهِ وَجَلَتْ قُلُوْبُهُمْ وَاِذَا ذُكِّرْتُمْ عَلَيْهِمُ الْاَيْمَةُ زَادَتْكُمْ اِيْمَانًا وَّ
عَلٰی رَاسِهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۚ ۝ الَّذِيْنَ يُقِيمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُوْنَ ۚ ۝ اُولٰٓئِكَ
هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا ۚ لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيْمٌ ۚ ۝ كَمَا
اَخْرَجْنَاكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ۚ وَاِنْ كُنَّ اِيْمَانُ الْمُؤْمِنِيْنَ لَكُرْهُوْنَ ۚ ۝

”و دریافت کرتے ہیں آپ سے غنیمتوں کے متعلق، آپ فرمائیے غنیمتوں کے مالک اللہ اور رسول ہیں انہیں ڈرتے رہو
اللہ تعالیٰ سے اور اصلاح کرو اپنے باہمی معاملات کی میں اور اطاعت کرو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اگر تم ایمان دار ہو
میں صرف وہی سچے ایماندار ہیں کہ جب ذکر کیا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کا تو کانپ اٹھتے ہیں ان کے دل میں اور جب پر جمی
جاتی ہیں ان پر اللہ کی آیتیں تو یہ بڑھادی جاتی ہیں ان کے ایمان کو اور صرف اپنے رب پر دھجھو دوسرے کچھ نہیں (اور) جو
صحیح کلمہ ادا کرتے ہیں نماز کو، نیز اس سے جو ہم نے انہیں دیا ہے خرچ کرتے رہتے ہیں۔ یہی لوگ سچے مومن ہیں
انہی کے لئے درجے ہیں ان کے رب کے پاس اور بخشش ہے اور باعزت روزی کے جس طرح نکال لایا آپ کو آپ
کا رب آپ کے گھر سے حق کے ساتھ اور جنگ اہل ایمان کا ایک گروہ (اس کو) ناپسند کرنے والا تھا۔“

۱۔ ابن ابی شیبہ، ابوداؤد، نسائی، حاکم، ابن حبان، عبد الرزاق نے معصف میں، عبد بن حمید، ابن عابد، ابن مرددہ اور ابن مساکر نے
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ جب غزوہ بدر کا دن تھا تو حضور نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جو کسی کو قتل
کرے گا اس کے لئے اس طرح ہوگا اور جو کسی کو قیدی بنائے گا اس کے لئے اس طرح ہوگا (۱) اور ابن مرددہ کی ایک روایت جس کی

مذہب میں کبھی ایسا صالح کے واسطے سے حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما سے اور عطاء دین گیلان کے واسطے سے حضرت کرمہ رضی اللہ عنہ سے اس طرح نقل کرتے ہیں کہ جو کسی کو نقل کرے گا تو مقتول سے چھینا ہو اسامان اسی کے لئے ہوگا۔ پس بوڑھے صحابہ کرام جو جہنم سے کے پاس ہی ڈلے رہے اور نہ جو ان میں سے کارزار میں اترے اور نہ ہی تیزی سے کفار کو قتل کیا اور مال غنیمت اٹھا کیا، مگر بوڑھوں نے انہیں جو ان سے کہا، مال غنیمت میں ہمیں بھی اپنے ساتھ شریک کرو کیونکہ ہم تمہاری پشتوں کی حفاظت کر رہے تھے۔ انہیں سمجھو ہوا چاہا (یعنی اگر تم میدان سے بھاگتے پر مجبور ہو جاتے) تو پلٹیں تم ہماری طرف ہی آتے۔ پیچھے ان تمام نے اپنا یہ اختلاف رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں پیش کیا۔ پھر ابوالیسرہ قیدی لیکر حاضر خدمت ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے ہمارے ساتھ یہ وعدہ فرما رکھا ہے۔ اسنے میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! اگر آپ نے یہ سب کچھ نہیں وعظا فرمایا تو آپ کے ان قریبی اصحاب کے لئے تو کوئی ٹکٹی نہیں بچے گی حالانکہ ہم میدان جنگ میں اترنے سے اس لئے تو نہیں رستے کہ ہمیں آخرت کی طلب یا جنتی یا بدولی کے باعث دشمن سے خوفزدہ تھے یا پھر ہم بددلی زہم کے لئے تریس تھے (ایسا ہرگز نہیں) بلکہ ہم وہ سب کچھ کر سکتے تھے جو ہمارے ان بھائیوں نے کیا، لیکن ہم نے تو آپ کو تباہ دیکھا اور یہ پند دیکھا کہ آپ ایسے مقام پر تیار ہیں جہاں نقصان کا شدید اندیشہ ہے۔ لہذا ہم آپ کی مخالفت و تکلفی کے لئے اسی مقام پر ٹھہر رہے تاکہ دشمن ہمیں پیچھے کی جانب سے آپ پر حملہ آور نہ ہو جائے۔ پیچھے ان کے مابین شدید اختلاف ہوا تو پھر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی: (۱)

یعنی اے محمد ﷺ! یہ آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ غصہ کس کس کے لئے ہیں؟ انزالِ نفل کی منع ہے اور اس سے مراد مالِ غنیمت ہے چونکہ یہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان اور اس کی عطا سے ملتا ہے، اس لئے مالِ غنیمت کو نفل (مفت مال) کہا جاتا ہے۔ "نفلی" لفظ تعالیٰ کے واسطے ہے اور "مُسْنُو" یعنی اے محمد ﷺ! آپ انہیں فرمادیجئے کہ مالِ غنیمت اللہ تعالیٰ کی ملکیت ہے اور اس میں تصرف کرنے کا اختیار رسول اللہ ﷺ کے پاس ہے۔ آپ اسے ایسے ہی تقسیم کرتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ آپ کو حکم ارشاد فرماتا ہے، یعنی مالِ غنیمت کا معاملہ فقط اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولِ مکرم ﷺ کے ساتھ ہی مختص ہے۔ مذکورہ امر حدیث نے اس آیت کے بارے حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مالِ غنیمت کا اختیار لوگوں کے ہاتھوں سے لیکر رسول اللہ ﷺ کے سپرد کر دیا اور پھر رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کے درمیان اسے برابر برابر تقسیم کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ڈرنے، اللہ تعالیٰ اور رسولِ مکرم ﷺ کی اطاعت و فرمانبرداری اختیار کرنے اور آپس کے تعلقات کی اصلاح کا مفہوم یہی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

جو میں باہمی اختلافات اور محضے برپا کرنے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہو "وَأَصْلَحُوا" ذاتِ نبیکم "اور اپنے باہمی معاملات کی اصلاح کرو یعنی ایسے اوصاف پیدا کرو جن کے سبب تمہارے مابین مواسات اور باہمی الفت و محبت پیدا ہو جائے اور اللہ تعالیٰ نے جو کچھ تمہیں عطا فرمایا ہے اس میں تم ایک دوسرے کے معاون و مددگار ہو اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولِ مکرم ﷺ کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم ہو۔ نہ جانتے نہ کہا ہے کہ ذاتِ نبیکم سے مراد یہ ہے کہ تمہارا درمیان حقیقی مصل و دینی اور محبت کے تعلقات ہوں۔ جین سے مراد مصل ہے۔

یعنی خاتم اور دیگر امور کے بارے تمہیں جو حکم دیا جائے اس میں اللہ تعالیٰ اور رسولِ مکرم ﷺ کی اطاعت کرو اگر تم ایماندار ہو۔

چونکہ ساتھ کام جڑا ہوا پر دلالت کر رہا ہے اس لئے یہ شرط یہاں جزاء کے ذکر سے مستثنیٰ ہے۔ مہیوم ہے کہ اگر تم کامل ایمان رکھتے ہو تو پھر اس طرح کرو کیونکہ کامل ایمان کا یہ تقاضا ہے کہ اوامر کی اطاعت کی جائے۔ معاصی سے بچا جائے اور عدل، احسان اور ایثار کے سبب آپس کے باہمی معاملات کی اصلاح کی جائے۔ علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث طیبہ اس طرح ذکر کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ وعدہ فرمایا کہ جو کوئی مال غنیمت لائے گا وہ اسی کے لئے ہوگا۔ پس یہ سن کر جو ان میدان جنگ میں کود پڑے، یہاں تک کہ سزا فرار کو قتل کر دیا اور سزا فرار کو قیدی بنالیا۔ پھر انہوں نے مال غنیمت کا مطالبہ کیا اور وہ مال جو بطور غنیمت حاصل ہوا تھا اس کے مقدور قبضہ تھی۔ لہذا بڑے اور بزرگ صحابہ کرام جو کہ جھنڈے کے پاس ہی ٹھہرے رہے تھے۔ انہوں نے کہا ہم تمہاری پشت پر تھے اور کوئی جماعت اس کی طرف سمت کر آ سکتی تھی۔ (اس لئے تمہارا یہ حق ہے کہ مال غنیمت سے ہمیں بھی حصہ دیا جائے) تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ان کے درمیان مال غنیمت برابر تقسیم کر دیا۔ پھر علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام وقت اپنے لشکریوں سے جو وعدہ کرے اسے پورا کرنا اس پر لازم نہیں۔ یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ (۱)

ابن ابی شیبہ، احمد، عبد بن حمید اور ابن مردودہ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ جب غزوہ بدر پر پانچ سو صحابہ ایمانی عمر شہید ہو اور میں نے۔ حمید بن العاص کو قتل کیا اور اس کی کتور جس کا نام ذوالکھلیفہ تھا، خوار لے لی۔ پھر میں رسول اللہ ﷺ کی کافکہ میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! آج کے دن اللہ تعالیٰ نے مشرکین کی جانب سے مجھے راحت اور سکون عطا فرمایا ہے اور بطور مال غنیمت یہ کتور بھی مجھے عطا فرمائی ہے اور آپ ﷺ (میری شجاعت و بہادری کا) حامل تو جانتے ہی ہیں، (کہنا یہ کتور میرے پاس ہی رہے دینے دیجئے)۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کتور نہ میری ہے اور نہ میری بیوی ہے، پس اسے رکھ دیجئے۔ تو میں نے اسے رکھ دیا پھر واپس لوٹا اور دل میں یہ کہنے لگا شاید آپ ﷺ آج کے دن یہ کتور ایسے آدمی کو عطا فرمادیں جس کی جرأت و بہادری میری مثل نہ ہو۔ چنانچہ میں بحر لوت کر گیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا چلا جا اور اسے مال غنیمت میں جا کر رکھ دے۔ پس میں لوٹ آیا لیکن میرے بھائی کے شہید ہونے اور دشمن کا سلوب مال مجھ سے لئے جانے پر مجھے جو دکھ اور غم ہوا اسے فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ چنانچہ میں اسی کیفیت میں واپس چلا اور جب کتور مال غنیمت میں رکھنے کا ارادہ کیا تو پھر میرے ٹکس نے میرے ذہن میں تجھ ڈال دیا۔ میں دوبارہ حاضر خدمت ہوا اور عرض کی یہ مجھے ہی عطا فرمادیجئے تو آقا دو جہاں ﷺ نے بلند آواز سے مجھے ڈانٹا۔ میں واپس آیا لیکن ابھی تجھ ڈال ہی چکے تھاکہ اس نے میں مورۃ انفال نازل ہوئی تو پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جا اور اپنی کتور اٹھا لے (۲) اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ رسول اللہ ﷺ شریف لائے اور مجھے فرمایا تو نے مجھ سے کتور اگائی تھی اس وقت وہ میری نہیں تھی اب وہ میری ہو چکی ہے لہذا اب وہ کتور میرے لئے ہی ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن جبیر سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ اور انصار میں سے ایک آدمی مال غنیمت اٹھانے کے لئے نکلے تو انہیں ایک گری ہوئی کتور ملی۔ تو وہ دونوں اس پر تصحیت پڑے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا یہ میری ہے اور انصار نے کہا یہ میری ہے، میں قطعاً نہیں دوں گا۔ یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے۔ وہ دونوں آپ ﷺ کی

حضرت عاقرہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ ایک سفر کے دوران ہماری ملاقات کچھ لوگوں سے ہوئی تو ہم نے ان سے پوچھا تم کون
ہو؟ انہوں نے جواب دیا ہم تو بچے اور سچے مومن ہیں۔ یہ سن کر اب ہمیں شکسہا بنے تھے کہ انہیں کیا جواب دیں۔ یہاں تک کہ بعد میں
ہماری ملاقات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہوئی۔ تو ہم نے آپ کو ان کے قول کے بارے آکا کیا۔ آپ نے ہم سے
پوچھا تو پھر تم نے انہیں کیا جواب دیا؟ ہم نے کہا، کہ ہم نے انہیں کوئی جواب بھی نہیں دیا۔ تو آپ نے فرمایا تم نے انہیں کیوں نہیں کہا
کہ تم اہل جنت میں سے ہو؟ بلکہ سچے مومن تو یقیناً اہل جنت ہیں (۱) اور حضرت سحیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جو یہ گمان کرتا ہو
کہ میں سچا مومن ہوں یا میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن ہوں، جو پھر وہ اپنے معنی ہونے کی شہادت دے دے تو وہ نصف آیت پر ایمان لایا
اور نصف پر نہیں۔ (۲) اسی قول سے وہ لوگ استدلال کرتے ہیں جن کے نزدیک اَنَا مُؤْمِنٌ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ کہنا جائز ہے۔ ان شاء
اللّٰہ کہنے سے مراد یہ ہے کہ خاتمہ الایمان یعنی نہیں جو کہ اہل جنت میں سے ہونے کا موجب بنتا ہے۔ اس سے یہ مراد نہیں ہوتا کہ
ایمان کی موجود حالت میں شک ہے کیونکہ ایمان سے مراد تو اعتقاد جائز ہوتا ہے اور شک اس پختہ اعتقاد کے منافی ہوتا ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ان شاء اللہ کہنا مکروہ ہے کیونکہ یہ شک کا دھم دلاتا ہے اور شک اعتقادِ حازم کے معافی ہوتا ہے اور آپ یہ فرماتے تھے اَنَا مُؤْمِنٌ حَقًّا (میں تو سچا اور پکا مومن ہوں) اور اس سے مراد موجودہ حالت میں ایمان کا پختہ اعتقاد ہے نہ کہ اس سے مراد حسنِ ظاہر اور ظاہر بالایمان کا یقین ہے۔ دونوں نظریوں میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے معنوی نہیں۔ لیکن امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا موقف زیادہ عطا ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے کہا تم اپنے ایمان کے بارے میں ان شاء اللہ کیوں کہتے ہو۔ تو انہوں نے جواب دیا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس قول کی اتباع کرتے ہوئے وَالَّذِينَ آمَنُوا أَن يَخْلَفُوا فِيهِ بَعْدَ الذِّمَّةِ (یعنی میں یہ خواہش رکھتا ہوں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ میری خطائیں معاف فرمادے)، (تو اس میں قطعاً عدم یقین پر دلالت کر رہا ہے) تو آپ نے انہیں فرمایا تم اس قول میں ان کی اقتداء کیوں نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں فرمایا اَلَمْ تَوْفِّعُوا (کیا تم ایمان نہیں رکھتے) تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب عرض کیا نَعَىٰ وَلَٰكِنْ لِّيَقْضَىٰ قَلْبِي (کیوں نہیں لیکن الٰہیمانِ قلب کے لئے مشاہدہ کر رہا ہوں)۔ ابراہیمؑ کسی نے کہا کہو اَنَا مُؤْمِنٌ حَقًّا کیونکہ اگر تم اس قول میں سچے ہو تو پھر اس پر ثابت قدم رہو (تمہیں اس پر اصرار و ثواب عطا کیا جائے گا) اور اگر تم نے جھوٹ بولا تو پھر تمہارا کفر تمہیں زیادہ باعثِ عذاب ہو گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو منافق نہیں وہ سچا اور پکا مومن ہے۔

کے انہی کے لئے اپنے رب سے پاس عزت و کرامت اور بلند درجات ہیں۔ اسی قول کی مشل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی ہے: **يَتْلُكُمُ الرَّسُولُ قُلُوبَهُمْ فَلَا يُفْقَهُونَ كَثِيرًا مِّنْهُمَا سِوَا مِمَّا رَسَمُوا لَكُمْ وَبِهِمُ أَعْيُنٌ عَابِدَةٌ لِّمَن يَخْشَى اللَّهَ مِن عِبَادِهِ** (نعم! بعض رسولوں کو بعض فریضیت دی ہے۔) عطا فرمائے گا کہ اس سے مراد جنت کے درجات ہیں جن پر وہ اپنے اعمال کے سبب فائز ہوں گے۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: **بُشْتِ مِثْلِ سَوْدِ بَنِي إِسْرَءِيلَ**۔ ہر دو درجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا لوہین و آسمان کے مابین ہے اور جنت کا سب سے بلند درجہ فردوس ہے۔ اسی سے جنت کی چار نہریں نکلتی ہیں اور اس سے دو بحر نکلے۔ جس جہنم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ اللہ اس کا سوال

کرو۔ اسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ (1) علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ربیع بن انس رضی اللہ عنہما نے کہا جنت کے سرے پر ہیں اور پر دور دور جوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا ایک قطرہ کا ریشم ستر برس تک گھوڑا دوڑاتے ہوئے طے کرتا ہے۔ (2) اور جو ان سے سستی یا گناہ ہوا اس کی بخشش ہے۔ اور باعزت و روزی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جنت میں ان کے لئے ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جنہیں نہ تو کسی آنکھ نے دیکھا ہے، نہ ان کے ہارے کسی کان نے سنا اور نہ ہی کسی دل میں ان کا خیال تک آیا اور یہ نعمتیں ہمیشہ باقی رہیں گی کسی ختم نہیں ہوں گی۔

۱۔ جس طرح آپ کو آپ کا رب نکال لایا آپ کے اس گھر سے جو مدینہ طیبہ میں تھا حق کے ساتھ یا بیت سے مراد مدینہ طیبہ ہے کیونکہ یہ آپ ﷺ کی ہجرت کا دور ممکن ہوئے کی وجہ سے آپ ﷺ کے ساتھ ایسے ہی محض تھا جیسے گھرا پنے مالک کے ساتھ محض ہوتا ہے "مالحق" "مخرج" کے متعلق ہے، یعنی میدان بدر میں کفار کے ساتھ جنگ لڑنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی خاص نعمت اور مصلحت کے تحت نکالا۔ قول باری تعالیٰ عَمَّا أَفْزَحَ جَنَّتْ بِأَوْجُهٍ مَحْذُوفٍ کی خبر ہے۔ مفہوم یہ ہے کہ مال غنیمت کا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے لئے ہوتا، رسول اللہ ﷺ کا مال غنیمت لوگوں کے درمیان برابر تقسیم کرنا اور اس پر جنگیوں جو انوں کا اپنی ناپسندیدگی کا اظہار کرنا ایسے ہی ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جنگ کے لئے اپنے گھر سے باہر نکالا اور بعض لوگوں نے اس پر ناپسندیدگی کا اظہار کیا۔ یا فیصل مقدس کے صدر کی صفت ہے یعنی مال غنیمت میں اللہ تعالیٰ اور رسول کریم ﷺ کا حق اسی طرح ثابت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا آپ کو آپ کے گھر سے نکالنا ثابت ہے، اگرچہ یہ اسے ناپسندیدگیوں نہ کریں۔ میر نے اسی طرح کہا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ تقدیر کا اسی طرح ہے کہ آپ مال غنیمت میں اللہ تعالیٰ کا حکم بجالائیں، اگرچہ یہ اسے ناپسندیدگیوں جیسا کہ آپ نے جنگ کے لئے گھر سے نکالے میں اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کیا تھا۔

”واقعہ غزوہ بدر“

مدینہ طیبہ سے حضور نبی کریم ﷺ کے باہر تخریب لانے کا سبب یہ بنا کہ آپ ﷺ نے سفیان بن حرب کے ہارے یہ سنا کہ وہ ہزار افرادوں پر مشتمل قافلہ لکھن شام سے واپس آ رہا ہے اور اس قافلہ میں قریش کا انتہائی قیمتی سامان موجود ہے۔ مکہ مکرمہ میں کوئی قریشی مرد یا عورت ایسی نہیں رہی جس کے پاس ایک شتال یا اس سے کچھ بڑا زندہ ہو اور پھر اس نے تجارت کے لئے اس قافلہ میں نہ بیچا ہو۔ پس کہا جاتا ہے کہ اس قافلہ میں پچاس ہزار اونچے اور اس میں ستر افراد شامل تھے۔ یہ اہل عقیدہ اور اہل عابد نے ذکر کیا ہے۔

علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہم، محمد بن اسحاق اور سعدی رحمہم اللہ نے نقل کیا ہے کہ ابوہریرہ شام سے واپس آیا تو اس کے ساتھ کہا قریش میں سے چالیس شہسوار تھے جن میں عمر و بن العاص اور مخزوم بن نوفل بھی تھے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے ساتھ باہر نکلنے کی لوگوں کو دعوت دی اور فرمایا یہ قریش کا قافلہ ہے، اس میں ان کا قیمتی مال و سوا ہے۔ پس تم نکلو شاید اللہ تعالیٰ تمہیں اس سے مال غنیمت عطا فرمادے۔ پس لوگوں نے آپ ﷺ کی دعوت کو قبول کر لیا۔ بعض ہتھیاروں کے بغیر چلے اور بعض ہتھیاروں کے ساتھ اور بہت سے لوگ ساتھ جانے سے پیچھے بھی روئے۔ لیکن انہیں بھی کوئی علامت نہ کی گئی کیونکہ انہیں یہ گمان بھی نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو جنگ سے واسطہ پڑے گا اور آپ ﷺ نے بھی اس کی کوئی زیادہ

پردہ نہ کی اور آپ ﷺ نے فرمایا جس کے پاس سواری موجود ہے وہ ہمارے ساتھ سوار ہو کر چلے۔ بعض لوگوں نے آپ ﷺ سے یہ اجازت طلب کی کہ ہماری سواریاں مدینہ طیبہ کے بلائی حصہ میں ہیں (ہم وہ ٹیکر حاضر ہو جائیں) تو آپ ﷺ نے فرمایا میں جس کے پاس سواری حاضر ہے وہ سوار ہو کر چلے۔ (1)

رسول اللہ ﷺ نے مدینہ طیبہ سے خروج فرمانے سے دس دن قبل علی بن عبید اللہ اور سعید بن زید کو شام کے راستے کی طرف بھیجا تا کہ وہ قافلے کے بارے میں معلومات حاصل کریں۔ پس وہ دونوں مرزین خوار پہنچے اور ہاں کھد بن مالک جہنی کے پاس ٹھہر گئے۔ اس نے ان دونوں کو چٹاہ دی، اپنے پاس ٹھہرایا اور قافلہ کے گزرنے تک انہیں چھپائے رکھا۔ پھر یہ دونوں وہاں سے نکلے، کھد بن مالک کے ساتھ تھارہ اور انہیں وہ المرودہ کے مقام تک پہنچا گیا۔ (والمرودہ ایک بستی ہے جو مدینہ طیبہ سے آٹھ ہریہ کے فاصلے پر ہے) پھر وہ دونوں رسول اللہ ﷺ کو خبر دینے کے لئے آئے۔ راستہ میں آپ ﷺ خروج فرما چکے تھے۔ پس جب رسول اللہ ﷺ مقام ضعی پر پہنچے تو آپ نے یہ قطعہ طیبہ دکر کے کھد کے حوالے کر دیا (شیخ کہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان ایک بڑا قصبہ ہے)۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں بوڑھا آدمی ہوں، آپ یہ جگہ میرے بچے کے نام کر دیجئے۔ ہاں آپ ﷺ نے ایسے ہی کر دیا۔ پھر مرد الرضی بن سعد بن زرارہ نے اس سے یہ جگہ خرید لی۔ اسے عمر بن شیبہ نے روایت کیا ہے۔ مقام زرقاء پر بنی حزام کا ایک آدمی ایوسفیان سے آ ملا اور اس نے اسے اطلاع دی کہ رسول اللہ ﷺ قافلے کی راہی کا انتظار فرما رہے ہیں۔ پس ایوسفیان اور اس کے ساتھی ڈرتے ڈرتے گھات لگانے کے لئے باہر نکلے۔ جب ایوسفیان قاز کے قریب پہنچا تو وہ آپ ﷺ کے بارے میں خبریں معلوم کرنے لگا۔ اور جو سوار بھی اسے ملتا وہ اس سے آپ ﷺ کے بارے میں دریافت کرتا کیونکہ وہ لوگوں کے بارے میں انتہائی خوفزدہ تھا۔ یہاں تک کہ ایک سوار نے اسے یہ خبر دی کہ محمد ﷺ تیرے قافلہ کی تلاش میں نکل چکے ہیں، اس پر اسے خطرہ لاحق ہو گیا۔ چنانچہ اس نے مضمض بن عمرو غفاری کو میں مشکل کے عوض ہجرت پر لیا اور اسے کہہ کر مدینہ بھیجا اور ساتھ ہی یہ حکم دیا کہ وہاں پہنچ کر وہ اپنے اونٹ کی ناک کاٹ دے، کجاوہ اٹا کر دے اور اپنی قمیض آگے پیچھے دونوں جانبوں سے پھاڑ دے اور اہل مکہ سے اپنے مالوں کی حفاظت کے لئے باہر نکلنے کی فریاد کرے اور انہیں یہ اطلاع دے کہ محمد ﷺ (اپنے اصحاب کے ساتھ قافلہ کو لوٹنے کے روپے ہیں۔ پس مضمض بن عمرو غفاری کے ساتھ مکہ کی طرف نکل گیا اور وہاں پہنچ کر اس نے وہی کچھ کیا جو ایوسفیان نے اسے حکم دیا تھا۔)

عائکہ بنت عبد المطلب کا خواب: ابن اسحاق، حاکم اور بیہقی (2) نے مکرمر کی سند سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موسیٰ بن عقبہ اور ابن اسحاق نے عروہ سے اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن شہاب سے روایت کی ہے کہ عائکہ بنت عبد المطلب نے مضمض کے قریب کے پاس آنے سے تین دن قبل رات کے وقت ایک خواب دیکھا۔ جب صبح ہوئی تو عائکہ اس کے سبب انتہائی پریشان اور غمزہ ہو گئی۔ چنانچہ اس نے اپنے بھائی عباس بن عبد المطلب کو بلا بھیجا اور انہیں کہا اسے میرے بھائی امین نے ایک خواب دیکھا ہے جس نے مجھے سخت خوفزدہ کر دیا ہے۔ شاید قریش پر کوئی سخت مصیبت اور آزمائش آئے والی ہے۔ تو عباس نے کہا وہ خواب کیا ہے؟ اس نے جواب دیا میں ہرگز نہیں نہیں جانتاؤں گی، یہاں تک کہ تم میرے ساتھ وعدہ کرو کہ اس کا ذکر کسی اور کے سامنے نہیں کرو گے کیونکہ اگر قریش کے اور لوگوں نے یہ سن لیا تو وہ ہمیں اذیت پہنچائیں گے اور ہمارے بارے میں ایسی باتیں کریں گے جنہیں ہم پسند نہیں کریں

گئے۔ پس حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اس سے یہ وعدہ کر لیا۔ پھر اس نے خواب بیان کیا کہ میں نے دیکھا ایک آدمی اونٹ پر سوار ہو کر آیا اور آدمی کے اوپر بیٹھ کر اس نے اچھائی بلند آواز سے چیخ کر کہا اے خداوند اقرین دن کے اندر اندر اپنی قتل گاہوں کی جانب چلو۔ اس نے تین بار چلا کر ایسے ہی کہا۔ تو بہت سے لوگ اس کے پاس جمع ہو گئے۔ پھر وہ مسجد میں داخل ہوا اور لوگ اس کے پیچھے پیچھے گئے۔ پھر اس کا اونٹ وہاں ٹکڑا ہو گیا اور اس نے کعبہ کے اوپر بیٹھ کر تین بار چیخ کر کہا اے خداوند اپنی قتل گاہوں کی جانب تین دن کے اندر اندر جلدی چلو۔ پھر وہ اپنے اونٹ کو ذیل ابی قیس کے اوپر لٹکرایا اور وہاں اس نے بلند آواز سے کہا اے خداوند اپنی قتل گاہوں کی طرف تین دن میں جلدی جلدی چلو۔ پھر اس نے بہت بڑا پتھر اٹھا جسے اس نے وہاں سے اٹھکرا پھر اسے پہاڑ کے اوپر سے پھینکا دیا۔ پس وہ پتھر بھیچے کی جانب لڑھکنے لگا اس کی لڑکھڑاہٹ انتہائی شدید تھی، یہاں تک کہ جب وہ نیچے پہنچا تو ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا اور تمہاری قوم کے گھروں اور کمروں میں سے کوئی بھی ایسا نہیں بچا جس میں اس پتھر کا ٹکڑا داخل نہ ہوا ہو۔ یہ سب سن کر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا قسم بخدا! یہ صرف خواب ہی ہے اسے اپنے پاس ہی چسپائے رکھنا کیونکہ اگر اس کی خبر قریش کو ہوگی تو وہ ہمیں ضروری تکلیف پہنچائیں گے۔ اس کے بعد عباس رضی اللہ عنہ اس کے پاس سے چلے گئے اور ان کی ملاقات ولید بن عقبہ بن ربیعہ بن عبد شمس سے ہوئی چونکہ وہ ان کا دوست تھا اس لئے خواب کا ذکر اس سے کر دیا اور ساتھ ہی اسے چھپانے کی تلقین بھی کی۔ پھر ولید نے اس کا ذکر اپنے باپ عقبہ سے کر دیا۔ پھر اس نے اسے عام کر دیا اور سارے مکہ میں اس کی خبر پھیل گئی۔ یہاں تک کہ قریش اس کے بارے میں آپس میں بات کرنے لگے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں صبح کے وقت بیت اللہ شریف کا طواف کر رہا تھا۔ ابو جہل بن هشام قریش کی ایک جماعت کے ساتھ وہاں بیٹھا ہوا تھا اور وہ عاتکہ کے خواب کے بارے ہی گفتگو کر رہے تھے۔ جب ابو جہل نے مجھے دیکھا تو کہا اے ابو جہل! جب تو اپنے طواف سے فارغ ہو جائے تو ہماری طرف آنا۔ چنانچہ جب میں فارغ ہو کر ان کے پاس پہنچا اور ان کے ساتھ بیٹھ گیا تو ابو جہل نے مجھے کہا اے بنی عبد المطلب! یہ نبیہ تم میں کب سے پیدا ہوئی ہے؟ میں نے کہا کیا ہوا ہے؟ اس نے کہا عاتکہ کا خواب۔ تو میں نے کہا وہ کیا ہے؟ تو اس نے کہا اے بنی عبد المطلب! کیا تم اس پر راضی نہیں ہوئے کہ تمہارے مرد نبی ہوئے ہیں حتیٰ کہ اب تمہاری عورتیں بھی نبی بننے لگی ہیں۔ ابن عقبہ کے الفاظ یہ تھے اے بنی ہاشم! کیا تم اس پر راضی نہیں ہوئے کہ تمہارے مرد جھوٹ ہو لے لے ہیں حتیٰ کہ اب تم اپنی عورتوں کا جھوٹ بھی ظاہر کرنے لگے ہو۔ بیشک ہم اور تمہارے آباء مقابلے میں دوڑنے والے دو گھڑوں کی مثل تھے اور ہم میں سے ہر کوئی سبقت لے جانے کی کوشش میں تھا۔ پس جب دونوں شہسوار ایک جیسے رہے۔ تو تم نے یہ کہہ دیا میں اب ایک نبی ہے۔ پھر اگر یہ تم نے اکتفاء نہیں کیا، یہاں تک کہ اب کہنے لگے ہو ہم میں آئینہ بھی ہے۔ میں نہیں جانتا کہ پورے خاندان قریش میں سے کوئی مرد یا عورت تم سے زیادہ جھوٹ ہو لے والا ہو۔ اس طرح اس نے آپ کو سخت اذیت پہنچائی اور کہا کہ عاتکہ نے خواب میں ایک آدمی کو یہ کہتے دیکھا ہے کہ تین دن میں گھروں سے جلدی جلدی نکلو۔ پس ہم تین دن تک تمہارا انتظار کریں گے جو کچھ وہ کہہ رہی ہے اگر وہ حق ہو تو وہ دو واقع ہو جائے گا اور اگر تین دن گزر جائے گے یا وہ کچھ بھی نہ ہو تو ہم تمہارے بارے میں یہ لکھ دیں گے کہ ان کا خاندان سارے عرب میں سب سے زیادہ جھوٹ ہو لے والا ہے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا قسم بخدا! میرے پاس اس کے کثیر جوابات تھے مگر میں نے کوئی جواب نہ دیا اور سر سے اس کا انکار کر دیا کہ عاتکہ نے کوئی سچی دیکھی ہے اور ابو عقبہ کی روایت میں یہ ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ابو جہل سے یہ کہا کیا تو باز نہیں آئے گا حالانکہ تو

جمہ ۲۷ اور تیرا خاندان جھوٹ بولنے والا ہے۔ تو وہاں وجود لوگوں نے آپ سے یہ کہا۔ ابو الفضل اقم تو جا مل نہ جھٹے نہ ہی اس طرح اچھے تھے۔ ان عابد کی روایت بھی اسی طرح ہے، بلکہ اس میں ایک جملہ ناشکا مزید درج بھی ہے۔ بعد ازاں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی ملاقات مانگے سے ہوئی تو آپ کو اپنی بات اس لائق آدمی کے افشا کرنے پر شہید ہو کر اور رنج تھا۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب شام ہوئی تو خاندان بنی مہرہ مطلب کی تمام عورتیں میرے پاس آئیں اور کہیں کہہاں غیبت کا حق کو تم نے خود موقع دیا ہے کہ پہلے اس نے تمہارے سروں کے بارے میں غلو زبان استعمال کی پھر تمہاری عورتوں کے بارے میں بدزبانی کرتے لگا ہے اور تم صرف سنتے ہی رہے جو کچھ تم نے سنا ہے اس سے بڑھ کر تمہارے لئے کوئی شئی نہیں ہوئی۔ تو میں نے انہیں جواب دیا کہ تم بھلا یہ تو میں نے کر دیا ہے کہ جو کچھ میں نے سنا ہے اس سے بڑھ کر میرے لئے اس کے پاس کچھ نہ تھا۔ لیکن تم بھلا! اب میں اس کے درپے رہوں گا اگر اس نے وہ بارہ ایسی حرکت کی تو میں تم تمام کی جانب سے اسے کافی سونگا۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے مانگے کے خواب کے تیسرے دن صبح کی اس حال میں کہ میرا قصہ شہید اور تازہ تھا اور میں یہ سوچ رہا تھا کہ مجھ سے ایسا واقعہ سنایا ہو تو یہ ہے جسے پانامیں پسند کرتا ہوں۔ چنانچہ میں مسجد میں داخل ہوا اور وہاں ابو جہل کو دیکھ لیا کہ تم بھلا! میں اس ارادے سے اس کی طرف چل پڑا کہ میں اس سے کچھ تعرض کروں تاکہ وہ دوبارہ وہ کچھ کہے جو اس نے پہلے کہا تھا اور پھر میں اس پر بھپت پڑوں۔ لیکن ابو جہل بڑا ہی مزہ لاکھ توئی، زبان دراز اور تیز نظر آدمی تھا۔ وہ خوف زدہ ہو کر بڑی تیزی سے مسجد کے دروازے سے باہر نکلی گیا۔ میں نے اپنے دل میں کہاں اس پر اللہ کی لعنت ہو اس نے مجھ سے ڈرتے ہوئے ایسا کیا ہے کہ میں بھی اسے گالیاں دوں گا۔ لیکن امر و اتھار تھا کہ اس نے وہ آواز سن لی جو میں نے ابھی تک نہیں سنی تھی کہ فصطعہ بنی عرب بن داؤد میں اپنے اونٹ پر کھڑے ہو کر چلنے لگا کر پکار رہا ہے اس حال میں کہ اس نے اونٹ کی تاک کاٹ دی ہے۔ بھلا! کوہ کا حکم دیا ہے اور اپنی قیسیں بھی پھاڑ رہی ہے اور یہ کہہ رہا ہے۔ اگر وہ قریش اسال لوی بن غالب اپنے سامان سے ملے۔ ہوئے کوٹھوں کے پاس پہنچے۔ ان کی خبر کو تمہارا مال الاسفیان کے پاس ہے۔ محمد (ﷺ) اور ان کے ساتھی اسے لوٹنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ میں تو خیال نہیں کرتا کہ تم اسے پالوے! اللہ والہ! یعنی کالہ کی حد کے لئے جانا خیر فوراً پہنچو۔ تم بھلا! میں نہیں دیکھ رہا کہ تم اسے پالوے۔ پس یہ آوازن کر قریش بہت زیادہ خوفزدہ ہو گئے اور مانگے کے خواب سے ڈرنے لگے۔ پس حدیث یہ آدھی جس نے ابو جہل کو مجھ سے دور بھگا دیا اور پھر میں نے بھی اس کا چھاپا نہیں کیا۔ اس پر مانگے نے یہ شعر کہے:

التم نکلن ذوا یا بخنی و حافئ تمم بمضدہمفا قبل الفزہ حارہ

کیا خواب بچا نہیں تھا اور اس کی تصدیق کے لئے قافلہ کا ایک آدمی نکلتے خود رو ہو کر مجھے ملے ہوئے آگیا ہے۔

فقلک و لم اخبذ تکلفن و انفا بکلک بنا المصدق من فز کادبا

پس میں نے جو کہاں اس میں جھوٹ نہیں بولا تو نے مجھے بھوکا کہا ہے اور خود جھوٹ بولنے والا تارے بچ کی تکذیب کرتا ہے۔ پس لوگ بڑی تیزی سے تیار ہونے اور کہنے لگے کہ محمد (ﷺ) اور آپ کے اصحاب نے اسے بھی میں دھری کا قاتل گمان کیا ہے۔ لیکن اب ہرگز نہیں۔ تم بھلا! اللہ! وہ اس مرتبہ کوئی اور نتیجہ دیکھیں گے۔ لوگ وہی طرح کے تھے کہ یا تو خود لگنے کے لئے تیار ہو گئے یا اپنی جگہ پر کسی دوسرے کو تیار کر لیا۔ ان کی تیاری وہ حقین دن میں مکمل ہو گئی۔ اور ان میں سے طاہر لوگوں نے کمر و لوگوں کی معاونت کی اور انہوں نے اپنے تمام لوگوں کو لگنے پر مجبور کیا، جن کے بارے میں انہیں یہ گمان تھا کہ یہ محمد (ﷺ) اور آپ کے اصحاب کے دوست

جس یا جن کے اسلام لانے کے بارے انہیں معلوم ہو یا جن کا تعلق خاندان بنی ہاشم تھا۔ چنانچہ مہاس بن عبدالمطلب، اوقل بن حارث، طالب اور عقیل بن ابی طالب کی مصیبت میں دوسرے افراد بھی روانہ ہو گئے۔ ایلاہب کے سوا قریش میں سے کوئی آدمی بھی پہنچ نہ رہا تو خود لٹکایا یا پٹی چکر پر کوئی اور آدمی بھیج دیا۔ لیکن ایلاہب نے خود جانے اور اپنا نام بھیجنے سے انکار کر دیا اور یہ روایت بھی ہے کہ اس نے اپنی جگہ پر عام بن ہشام بن مغیرہ کو بھیجا تھا اور اس (عام) نے بعد میں اسلام بھی قبول کر لیا تھا۔ ایلاہب کی طرف سے عام بن ہشام پر چار ہزار درہم سودی قرض تھا۔ پس اسی قرضے کے عوض اس نے اسے اجرت سے لے لیا تا کہ اسے اپنا نائب بنا کر لوگوں کے ساتھ بھیج دے۔ چنانچہ وہ اس کی جانب سے چلا گیا۔ ایلاہب کے پیچھے رہنے کا جب قتلہ عاتکہ کا خواب تھا کیونکہ وہ کہا کرتا تھا کہ عاتکہ کے خواب نے ہاتھوں کو چکا لیا ہے۔ امیہ بن خلف، عتبہ بن شیبہ، زعد بن اسود، عبید بن وہب اور نسیم بن حزام وغیرہ نے سب نامی بات کے پاس جا کر تیروں سے فال نکالی۔ تو فال میں جانے سے روکنے والا نکلا۔ یہ تمام کہ مکہ میں ہی رہنے پر ڈٹ گئے لیکن ایلاہب نے انہیں مجبور کر کے ان کے عزم کو توڑ دیا۔ جب امیہ بن خلف نے لوگوں کے ساتھ نہ جانے کا ارادہ کیا۔ یہ اجنبی بھاری جہرم جہرم رہے ۱۱ بوزھا آدمی تھا تو یہ عتبہ بن ابی معیط کے پاس آیا وہ اس وقت اپنی قوم کے افراد کے درمیان مسجد میں بیٹھا تھا۔ سامنے اٹھ ہی پڑی تھی۔ اس میں آگے روٹ تھی۔ اس نے ایک ٹھنی اٹھا کر امیہ کے سامنے رکھی اور ساتھ ہی کہا اے ابلی اوتو تو عروق میں ہے۔ امیہ نے اسے کہا لے لے اے ابلی اوتو تو عروق میں ہے۔ تو نے بہت بری بات کہی ہے۔ پھر وہ بھی تیار ہوا اور لوگوں کے ساتھ نکل چلا۔

ابن اسحاق وغیرہ نے لکھا ہے۔ جب یہ تیاری کر چکے اور سفر کے لئے پختہ ارادہ کر لیا اور اپنی طاقتور اور کمزور سوار یوں پر سوار ہو گئے اور اپنے ساتھ باندیاں اور طبیب بھی لے لئے تو پھر انہیں یہ خیال آیا کہ بنی مکہ بن مہدمناۃ بن کنانہ کے ساتھ تو ان کی عداوت ہے اور یہ خطہ ہے کہ وہ ہمارے پیچھے ہمارے گھروں پر حملہ آور نہ ہو جائیں۔ پس قریب تھا کہ وہ سفر پر جانے کی راہ بدل دیتے۔ اسی دوران ایلیس سراقہ بن مالک کنانی کی صورت میں ان کے سامنے آ گیا۔ سراقہ بن مالک بنی کنانہ کے سرداروں میں سے تھا۔ تو اس نے آکر کہا میں تمہارے لئے ضامن ہوں کہ بنی کنانہ تمہارے پیچھے کوئی ایسی حرکت کریں جو تمہارے لئے ناپسندیدہ و اور تکلیف دہ ہو۔ چنانچہ اس کے بعد نو سو پچاس جنگجو افراد پر مشتمل لشکر ہاں سے نکل کھڑا ہوا اور بعض نے کہا ہے کہ اس لشکر کی تعداد ایک ہزار تھی۔ ان کے پاس دو سو ٹھوسے تھے اور چھ سو زبردست تھیں۔ اور بنی عدی کے سوا قریش کا کوئی خاندان بھی پیچھے نہیں رہا۔ بنی عدی میں سے کوئی بھی ان کے ساتھ نہیں نکلا تھا۔ (۶)

ابن عساکر اور ابن عابد نے کہا ہے کہ مشرکین اگلے تو ان کے ساتھ ساتھ ایلیس بھی تھا جو ان سے یہ وعدہ کر رہا تھا کہ بنی کنانہ بھی تمہاری امداد کے لئے پیچھے آ رہے ہیں۔ لوگوں میں سے کوئی بھی تم پر غالب نہیں آ سکتا، میں تمہارا ضامن ہوں، اہل امان میں ہے کہ جب وہ مرا ظہم ان کے مقام پر اترے تو ایلاہب نے دس اونٹ ڈنکے اور لشکر کے شیعوں میں سے کوئی بھی نہیں بچا تھا جس تک ان کا خون نہ پینچا ہو۔ شخصم بن عمرو نے دیکھا کہ کدک کی دادی اوپر بیٹھے سے خون کے ساتھ بہہ رہا ہے۔ پھر مقام عسیت پر پہنچ کر امیہ بن خلف نے ان کے لئے نو اونٹ ڈنکے اور پھر مقام اقدیہ پر پہنچ کر سبیل بن عمرو نے دس اونٹ ڈنکے۔ انہوں نے آخر میں اسلام قبول کر لیا تھا۔ پھر وہ مقام اقدیہ سے مندر کی جانب مقام میاد کی طرف گئے اور وہاں جا کر قیام کیا۔ تو اس دن عتبہ بن ربیعہ نے دس

اونٹ ذبح کئے پھر وہ الودیعہ تو ان کے حجاج کے دونوں بیٹوں نبیہ اور منبہ نے دس دس اونٹ ذبح کئے۔ پھر انہوں نے اپنے اونٹوں میں سے کچھ کھائے۔ پس وہ شام کے وقت جحفہ پہنچے تو وہاں پر اوڈال لیا۔ (1)

نبیہ نے ابن شہاب، ابن عقبہ اور عروہ بن زبیر سے نقل کیا ہے کہ جب قریش مقام جحفہ پر اترے تو ان میں ایک آدمی بنی مطلب بن عبدمناف میں سے تھا جسے جہم بن سلت بن خزیمہ کہا جاتا تھا۔ بعد میں اس نے غزوہ حنین کے وقت اسلام قبول کر لیا تھا۔ جہم وہاں اپنا سر رکھ کر گویا۔ پھر اس نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ اکیس تم نے اس شہسوار کو دیکھا ہے جو ابھی میرے پاس آیا ہے۔ یہ ساتھیوں نے اسے جو با دیا نہیں تو تو بخیر اور پاگل ہے اس نے کہا ابھی میرے پاس ایک گھوڑا سوار آکر دکا اور اس نے یہ کہا کہ ابو جہل، عقبہ بن ربیعہ، شیبہ، زمعہ، ابوالبختری اور امیہ بن خلف قتل ہو گئے۔ اس نے ان تمام سرداران قریش کو گناہ دیا جو غزوہ بدر میں مقتول ہوئے۔ پھر میں نے اسے دیکھا کہ اس نے اپنے اونٹ کے سینہ پر ضرب لگائی اور اسے لشکر کی طرف بھیج دیا اور لشکر کا کوئی خیمہ بھی ایسا نہیں بچا جس تک اس کا خون نہ پہنچا ہو۔ اس کے ساتھیوں نے اسے کہا شیطان تیرے ساتھ کھلتا رہا ہے۔ جب یہ بات ابو جہل کے پاس پہنچی تو اس نے کہا تم نبی ہاشم کے جھوٹ کے ساتھ ساتھ نبی مطلب کے جھوٹ میں بھی مبتلا ہونے لگے ہو۔ (2)

دوسری جانب حضرت نبی کریم ﷺ مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے تو آپ نے حضرت ابن ام کلثوم رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھانے کے لئے اپنا نائب مقرر فرمایا اور پھر مقام روماء سے حضرت ابولہبہ رضی اللہ عنہ کو مدینہ طیبہ میں نیابت کے فرائض سرانجام دینے کے لئے واپس بھیج دیا۔ ابن سعد کا کہنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بارہ رمضان المبارک بروز جمعہ مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے۔ جبکہ ابن ہشام نے آٹھ رمضان المبارک کا ذکر کیا ہے۔ آپ ﷺ نے مدینہ طیبہ سے ایک میل کے فاصلہ پر بڑا بی شیبہ کے پاس پہنچ کر لشکر کا جائزہ لیا اور کم عمر افراد کو وہاں سے واپس لوٹا دیا۔ اس میں عبد اللہ بن عمر، اسامہ بن زید، رافع بن خدیج، براء بن عازب، اسمید بن حضیر، زید بن ارقم، زید بن ثابت اور عمر بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم شامل تھے۔ عیبر رونے لگے تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت عطا فرمادی اور غزوہ بدر میں انہوں نے جام شہادت نوش کیا۔ اس وقت ان کی عمر سولہ برس تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو ارشاد فرمایا کہ وہ ہر سنیہ سے پانی پھیں۔ آپ ﷺ نے خود بھی اس کا پانی نوش فرمایا۔ آپ ﷺ نے سنیہ کے گھروں کے پاس نماز ادا فرمائی اور وہاں سے روانہ ہوئے وقت حضرت قیس بن ابی سعد کو حکم فرمایا کہ وہ لوگوں کی گنتی کریں۔ چنانچہ انہوں نے بڑا بی شیبہ کے پاس خیمہ رکھ لوگوں کو شمار کیا اور پھر رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی کہ لشکر میں شامل افراد کی تعداد تین سو تیرہ ہے۔ تو آپ ﷺ نے اس پر فرحت و مسرت کا اظہار فرمایا اور ارشاد فرمایا صحابہ طالوت کی تعداد اسی اتنی ہی تھی۔ اس دن آپ ﷺ نے مدینہ طیبہ کے لئے دعا فرمائی کہ اے اللہ! بلاشبہ ابراہیم علیہ السلام تیرے بندے، حیرے، غلیل اور حیرے تھے۔ انہوں نے اہل مکہ کے لئے دعا کی اور میں محمد (ﷺ) تیرا بندہ اور تیرا نبی ہوں میں اہل مدینہ کے لئے اچھا کر رہا ہوں کہ تو ان کے صانع، مدد اور بچلوں میں برکت عطا فرما اے اللہ! مدینہ طیبہ کو ہمارے لئے محبوب بنادے، اس میں موجود بظاہر اور بباطن کو ہم کی طرف بھیج دے (ختم جحفہ سے تین میل کے فاصلے پر ایک جگہ کا نام ہے) اے اللہ! میں اس کے پیادہ چھروں کی درمیانی زمین کو اسی طرح حرم قرار دے رہا ہوں جیسے حیرے غلیل ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم قرار دیا تھا۔ (3) صحیب بن اساف اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے لیکن مال غنیمت لینے کے لئے وہ بھی اپنے قبیلہ بنی

خروج کی مدد کے لئے نکل پڑے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہمارے ساتھ وہی جا سکتا ہے جو ہمارے دین پر ہے (یعنی کسی غیر مسلم کو ہمارے ساتھ چلنے کی اجازت نہیں) چنانچہ یہ سن کر اس نے اسلام قبول کر لیا اور آزمائش کی گھڑی میں انتہائی حسن کردار کا مظاہرہ کیا۔ آپ ﷺ انہوں کی شام علیہ کے گروں سے روانہ ہوئے اور اس وقت رب کریم کی بارگاہ میں یہ التجا کی "اَللّٰهُمَّ اِنْفِمْ خُطَاةَ قَاخِبِلٰہُمْ وَ غَزَاةَ فَاكْسِہُمْ وَ جَنَاحَ فَاغْبِہُمْ وَ غَاظَہُ فَاغْبِہُمْ بِفَضْلِکَ" "اے اللہ! یہ بدعت چاہیں انہیں سواری عطا فرما، یہ ننگے بدن ہیں انہیں لباس عطا فرما، یہ بھوکے ہیں، انہیں کھانے سے خوب سیر فرما اور یہ نادار اور مفلس ہیں، انہیں اپنے فضل و مہربانی سے غنا عطا فرما۔ حضور نبی کریم ﷺ کے صحابہ کرام کے پاس صرف ستر اونٹ تھے وہ انہیں پر باری باری سوار ہوتے تھے۔ حضرت امام احمد اور ابن سعد نے حضرت انی مسود رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے وہ فرماتے تھے کہ ہم غزوہ بدر کے ایام میں تین آدمی ایک اونٹ پر سوار ہوتے تھے اور حضرت علی اور حضرت ابولہب رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ کی سواری پر سوار تھے۔ وہ دونوں عرض کرتے یا رسول اللہ ﷺ! آپ سوار ہو جائیں، ہم ساتھ ساتھ پیل چلنے رہیں گے تو آپ ﷺ نے جواباً ارشاد فرمایا تم پیل چلنے میں مجھ سے زیادہ طاقتور اور قوی نہیں ہو اور نہ میں تمہاری نسبت اجر لینے سے مستغنی ہوں (۶) صاحب البدایہ والنہای نے کہا ہے کہ حضرت ابولہب رضی اللہ عنہ کا واقعہ انہیں مقام رحاء سے واپس لوٹا جانے سے پہلے کا ہے، ورنہ اس کے بعد تو آپ ﷺ کے ساتھ سواری میں حضرت علی اور حضرت زید رضی اللہ عنہما شریک تھے۔ صحابہ کرام کے پاس صرف دو گھوڑے تھے۔ ایک حضرت مقداد بن اسود کے پاس تھا اور ایک زبیر بن حوام کے پاس تھا۔ اور ابن سعد کی ایک روایت کے مطابق صحابہ کرام کے پاس تین گھوڑے تھے اور یہ تیسرا گھوڑا سرحد بن ابی مرجم فتویٰ کے پاس تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو فرمایا ہر دن کی طرف دیکھو تو انہوں نے فوراً اخیر چل پڑا چلایا اور ساتھ ہی حضور نبی کریم ﷺ نے اپنی ٹوٹی مہارک حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے کندھے پر ان کے کان اور کندھے کے درمیان لٹکی اور حکم فرمایا تیر چلاؤ اور ساتھ دعا فرمائی اے اللہ! اس کے تیر کو گنج نشانہ پر پہنچا دے۔ چنانچہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے تیر چلایا اور وہ ہر دن کے چلنے پر جاناگا۔ آپ ﷺ تبسم کناں ہوئے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ دوڑتے ہوئے اس کے پاس پہنچے۔ ابھی اس میں جان باقی تھی کہ آپ نے اسے دُعا کر دیا اور اٹھا کر لے آئے تو رسول اللہ ﷺ نے اسے حمام کے درمیان تقسیم کرنے کا حکم ارشاد فرمایا۔ پھر آپ ﷺ مقام ذی شحج میں قیام فرما ہوئے یہ مقام رحاء کے درمیان ہے۔ پھر یہاں سے موذن تک چلے اور وہاں سے مکہ کا راستہ بائیں طرف چھوڑ دیا اور انہیں سمت نازیہ کے راستہ پر بدو کے ارادہ سے کاہزن ہو گئے۔ جس آپ ﷺ نازیہ کے کنارے چلے رہے، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے نازیہ اور مصیق اسفر او کے درمیان وادی ذوقان کو طے کر لیا۔ پھر جب مصیق اسفر او پر پہنچے تو خود اسٹرٹیب میں گیا تھا کہ جب اسفر او کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ نے بنی ساعدہ کے حلیف ہمس بن عمرو جنی اور بنی غبار کے حلیف عدی بن ابی ارفیاء کو ایوسفیان کی خبر معلوم کرنے کے لئے بدر کی طرف بھیجا۔ جب رسول اللہ ﷺ مضر او سے بائیں سمت چلے تو وادی ذوقان کی دائیں طرف چلے رہے۔ جب وادی کو طے کر کے تو خرم موصول ہوئی کہ قریش اپنے قافلہ کی حفاظت کے لئے جاں پڑے ہیں۔ جب آپ ﷺ نے لوگوں سے مشورہ طلب فرمایا۔ پہلے ماجہ بن جندبہ نے گفتگو کی اور انتہائی اچھی گفتگو کی۔ آپ ﷺ نے مشورہ طلب فرمایا تو پہلے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اٹھے اور انتہائی حسین انداز میں اپنا مدعی بیان کیا۔ پھر حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ اٹھے آپ نے بھی انتہائی خوبصورت حکام کیا۔ پھر حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ

منکر۔ ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ: اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو علم فرمایا ہے آپ وہ سمجھیں، ہم آپ کے ساتھ ہیں۔ قسم بخدا ہم وہ نہیں کہیں گے جو موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے انہیں کہا تھا قَدْ خَبَّأْتُكَ وَتَرَكْتُكَ قَاتِلًا ۚ اِنَّكَ لَهٗمَّا تَلُوْنَ (۱)۔ موسیٰ اہم اور تہم دار ہے یا کرارہ و بیشک ہم تو یہاں بیٹھے ہوئے ہیں (۲)۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ "اِذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا اَنَا مَعَكُمْ مَقَاتِلُوْنَ غِنٍ بِمِيسِكَ وَشِمَالِكَ وَبَيْنَ يَدَيْكَ وَخَلْفَكَ ۚ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَوْ سَرَتْ بِهَازِلِكَ الْعُمَدُ لَعَدَا لَكَ نَافِعُكَ مِنْ دُونِهِ حَتّٰى تَمُوتَ"۔ تم اور تہم دار ہے یا کرارہ، ہم تمہارے ساتھ مل کر وائیں، یا ہمیں سامنے اور پیچھے سے جنگ لڑیں گے قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے اگر آپ ہمیں برک الہام بھی لے لیں تو ہم آپ کی معیت میں اس وقت تک لڑتے رہیں گے جب تک کہ وہاں پہنچ نہ جائیں۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ کا چہرہ مبارک خوشی سے چمک اٹھا اور آپ نے انہیں دعاے خیر سے نوازا۔ پھر آپ ﷺ نے تیسری بار مشورہ طلب فرمایا تو اب انصار سمجھے کہ آپ ﷺ کا وہ دشمن ہماری طرف ہے کیونکہ ان ہی کی تعداد زیادہ تھی۔ چنانچہ حضرت سعد بن سہاد رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ: اعطوم۔ ہوتا ہے آپ ہم سے احتساب فرما رہے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں۔ تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ: ہم آپ کے ساتھ ایمان لائے، ہم نے آپ کی تعریف کی اور ہم یہ مشاہدہ کر چکے کہ جو دین آپ لیکر آئے ہیں وہ حق ہے اور ہم آپ سے یہ ہاتھ وعدہ کر چکے ہیں کہ آپ کا فرمان ہمیں ملے اور اطاعت کریں گے۔ لہذا آپ جو چاہتے ہیں وہ سمجھیں۔ یا رسول اللہ ﷺ: شاید آپ یہ خوف محسوس کر رہے ہیں کہ انصار صرف اپنی ہمتوں میں ہی آپ کی مدد کریں گے (ایسا بڑبڑائیں) میں تمام انصار کی جانب سے عرض کر رہا ہوں، آپ جہاں جائیں گھر لے جائیں، جن سے چاہیں تعلقات محکم کر لیں، جن سے چاہیں قتل و غارتگری کریں، ہمارے مالوں سے جو چاہیں لے لیں اور جو چاہیں ہمیں عطا فرمادیں، ہمارے مال میں سے جو آپ لے لیں گے ہمارے نزدیک اس کی نسبت زیادہ محبوب ہوگا جو آپ ہمارے پاس چھوڑ دیں گے اور آپ جو حکم دینا چاہیں اور شاد فرمائیں ہم تعمیل ارشاد کریں گے قسم بخدا! اگر آپ برک الہام ان یا برک الہام دینا چاہیں تو ہم آپ کے ساتھ چلیں گے۔ قسم بخدا! اگر سندر بھی ہمارے سامنے آیا تو ہم آپ کے ساتھ اس میں داخل ہونے سے گریز نہیں کریں گے۔ ہم میں سے کوئی ایک فرد بھی پیچھے نہیں رہے گا۔ اور کل دشمن سے ہماری مذبح بھڑھوتی ہے تو ہم سے کوئی بھی انکار نہیں کرے گا ہم جنگی حربوں سے واقف ہیں۔ امید ہے اللہ تعالیٰ ہماری جانب سے آپ کو ایسے کارہائے نمایاں دیکھائے گا جن سے آپ کی آنکھیں یقیناً پھٹتی ہوں گی۔ یہ بھی ممکن ہے کہ آپ ایک کام کے ارادہ سے نکلے۔ پس اللہ تعالیٰ اس کی جلد و دراپید کر دے۔ لہذا آپ اللہ تعالیٰ کا نام لیکر ہمیں ساتھ لے کر چلیں۔ ہم آپ کے دائیں، یا ہمیں سامنے اور پیچھے سے آپ کے ساتھ ساتھ رہیں گے اور اگر بھی موسیٰ علیہ السلام کی قوم کی طرح یہ نہیں کہیں گے قَدْ خَبَّأْتُكَ وَتَرَكْتُكَ قَاتِلًا ۚ اِنَّكَ لَهٗمَّا تَلُوْنَ بلکہ ہم تو یہ کہیں گے اِذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا اَنَا مَعَكُمْ مَقَاتِلُوْنَ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی اس تقریر سے حضور نبی کریم ﷺ کا چہرہ خوشی سے کھل گیا۔ پس آپ ﷺ نے فرمایا "سَيَرُؤَا عَلٰى بَرَكَةِ اللّٰهِ وَبَشَرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ وَعَدَ اٰبَحْدٰى الطَّائِفِيْنَ وَاللّٰهُ لَنُكَائِلُ الْاٰلِ الْاَنْظُرُ اِنِّیْ مُنْصَوِّعُ الْقَوْمِ"۔ اللہ تعالیٰ کا نام لیکر چلو اور ہمیں بشارت دے اللہ تعالیٰ نے ان کو رہا ہوں میں سے ایک کا مجھ سے وعدہ فرمایا ہے۔ قسم بخدا میں اس بھی لوگوں کے (میان جنگ میں) گرنے کی تجویز کو دیکھ رہا ہوں۔ ایک کروڑ دشمن سے جنگ پندہ تھی۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا "وَإِنْ لَرِيفَتَا هَٰذَا الْقَوْمِ لَكُرْهُوْنَ" (۱) علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ یہ

جملہ تکیب کلام میں اخرو حاک کی کاف مضمر سے حال ہونے کی بنا پر محل نصب میں ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ہمیں اپنے گھر سے نکالا اس حال میں کہ تمہارا نکالنا مشن کے ایک گروہ کا پتہ تھا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ جملہ مستاجر ہے، اے جملہ حالیہ مانا جائز نہیں کیونکہ حال اور ذوالحال کے لئے زمانہ کا ایک ہونا واجب ہے اور اس میں تو کوئی شک نہیں کہ ان کے لئے یہ حضور سے خراج پانچہ دیہ واجب ہوا جب اللہ تعالیٰ بنی نعیم سے جنگ پڑ گئی ورنہ ابتدا و تہ یہ ظہیر سے قرون ان کے لئے پانچہ دیہ نہیں تھا کیونکہ اس وقت تو بغیر جنگ کے ایک قافلے سے مال حاصل کرنے کی غرض سے دوسری کی رفت رکتے تھے۔

۱۰ ابن ابی حاتم اور ابن مردويه نے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب ایک دوون تک پہنچے رہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو م سے جنگ کے بارے میں تم کیا رائے رکھتے ہو کیونکہ میں تمہارے لئے کئی خبر ہو چکی ہے۔ تو ہم نے عرض کی کہ تم بخدا! ہم تو م سے جنگ کی طاقت نہیں رکھتے۔ بلکہ ہم تو قافہ کے افراد ہوں۔ یہ سنا ہے آپ ﷺ نے دوبارہ فرمایا کہ تم تو م (قریش) سے جنگ کی رائے رکھتے ہو تو ہم نے دوبارہ بھی اسی پہلے جواب دیا۔ (۱۶)

يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ۚ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَحْظُرُونَ ۝

”جھڑے تھے آپ سے کئی بات میں اے اس کے بعد کہ وہ واضح ہو چکی تھی۔ گویا وہ مانگے جارہے تھے موت کی طرف درآئی کہ وہ (موت کو) دیکھ رہے ہیں۔“

لہذا آپ سے جھگڑا رہے تھے اس لئے کہ آپ تو حق کو تسلیم دیتے تھے جبکہ ان کی پسند فقط قافلے سے ملاقات کی ضرورت کے جھگڑا ہے۔ یہ مراد ان کا یہ قول تھا کہ ہم تو قریش سے جنگ کرنے کی طاقت نہیں رکھتے، ہم تو فقط قافلے کے ارادہ سے اٹھتے تھے۔

جہاں کا یہ محض اس کے باوجود تھا کہ حضور نبی کریم ﷺ نہیں مطلق فرما چکے تھے کہ ان کی مدد کی جائے گی کیونکہ مقام روحا پر حضرت جبرئیل امین علیہ السلام حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کی اللہ تعالیٰ نے دو گروہوں میں سے ایک کے بارے میں آپ سے (صحیح کا) اور دوسرا فرمایا ہے، (یکے) ابوشیان کا) کا قافلہ ہے اور دوسرا المفقور ہیں۔

اس لئے کاغذ کاٹنے کے ساتھ ہی وہ بھی دو جنگ کو اپنے خن پانچند کر رہے تھے وہ شخص جسے موت کی طرف ہٹا دیا جا رہا ہو اور وہ اپنی موت کے اسباب کا مشاہدہ کر رہا ہو اور اس نامواری کا سبب تعداد کی قلت اور جنگ کے لئے کامل تیاری کا نہ ہونا تھا۔ ان کے ذہن سے یہ سب کچھ کمان سے مراد شکر نہیں تھے جو حق کے بارے میں آپ سے چٹختے تھے کیونکہ ان کے لئے حق کی طرف آنا ایسے ہی تھا جیسے موت کی طرف انہیں لے جایا جا رہا ہو۔ (2)

وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ عَيْرَ
ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونَ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّطَ لَكُمْ بِحِلْمِهِ وَيَقْطَعُ دَابِرَ
الْكُفْرَيْنِ ۖ لِيُخَيِّطَ الْحَقُّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلِتُكْرَهَ الْهَاجِرُونَ ۝

اور یاد کرو جب وعدہ فرمایا تم سے اللہ نے ایک کائنات کو گروہوں سے کہ وہ تمہارے لئے ہے اور تم پسند کرتے تھے۔

نہت ترو تمہارے جسے میں آئے ج اور اللہ چاہتا تھا کہ حق کو حق کر دے اپنے ارشادات سے اور کائنات کے کافروں کی جزا میں تا کثابت کر دے حق کو اور سارے باطل کو اگرچہ ناپسند کریں (اس کو) عاقبتی مجرم سے۔

یہ طرف فضل محذوف اور ذکر کے متعلق ہے۔ یعنی اِنْ تَحْزَنْ اِلٰی يَوْمٍ نَّهْطُكُمْ اللّٰہِ دُورًا وہوں سے مراد ابو سفیان کا قافلہ اور لشکر قریش ہے۔ ترکیب کلام میں حکیم خنجر مفعول اول ہے اور اخذی الظَّالِمَیْنِ دوسرا مفعول ہے اور اَنْتَہَا لِحْکُمُ اخذی سے بدل اشتغال ہے۔ یہ شوکت سے مراد شدت قوت اور تیاری ہے۔ یہ لفظ شوک سے مستعار لیا گیا ہے جس کا معنی کاٹنا اور ہتھیار ہے۔ یہاں مراد وہ تہارتی قافلہ ہے جس کے پاس کوئی جنگی ہتھیار اور دفاعی قوت موجود نہ تھی۔ یعنی تم پسند کرتے تھے کہ بغیر جنگ کے کثیر مال و دولت تمہارے ہاتھ لگ جائے۔ لیکن جبر اور این املیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دو گروہوں میں سے ایک کا ان سے وعدہ فرمایا تھا اور وہ قافلے سے ملنا پسند کرتے تھے کیونکہ اہل قافلہ کے پاس زیادہ قوت اور طاقت نہ تھی لیکن جب قافلہ نکل گیا اور رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو ساتھ لیکر قریش سے مقابلے کا ارادہ فرمایا تو بعض لوگوں نے اسے ناپسند کیا کیونکہ قریش کے پاس تعداد کی کثرت تھی مگر یہی تھی اور سامان حرب کی زیادتی بھی۔ (1)

ج اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ وہ حق کو غلبہ عطا فرمائے اور اسے سر بلند کر دے اپنے ان کلمات کے ساتھ جو اس حال میں آپ کی طرف وحی فرمائے۔ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں قتال کا جو حکم فرما رہا ہے یا ملنا کہ تمہاری امداد کا جو حکم فرما رہا ہے وہ حق کو غالب کرنے اور اسے سر بلند رکھنے کے لئے ہے۔ بعض کے نزدیک کلمات سے مراد وہ وعدہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے دین کو غالب کرنے اور اسے اعزاز و اکرام عطا فرمانے کے بارے سے پہلے فرما رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ وہ کفار کو جزا سے اکھڑ دے یہاں تک کہ کفار عرب میں سے کوئی بھی باقی نہ رہے مگر یہ کہا سے قتل کر دیا جائے یا وہ اسلام قبول کر لے۔ آیت کا مفہوم کچھ اس طرح بنتا ہے کہ تم یہ چاہتے تھے کہ مال و منال تمہارے ہاتھ آئے اور تمہیں جنگ جیسے تلخ حالات کا سامنا نہ کرنا پڑے لیکن اللہ تعالیٰ تو دین کی سر بلندی اور حق کو غلبہ دینے کا ارادہ رکھتا تھا اور ایسا عمل چاہتا تھا جس سے تمہیں دونوں جہاں میں کامیابی و کامرانی حاصل ہو۔

یہ یہ یا تو مطلع کے متعلق ہے یا اس کا تعلق فضل محذوف سے ہے۔ تقدیر کلام اس طرح ہے فَعَلَّ مَا فَعَلَ لِيُنْجِتَ الْاٰمَنُوْمَ یعنی جو کچھ کیا اس لئے کیا تا کہ اسلام کو (عملاً) ثابت کر دے اور کفر کو باطل کر دے۔ جہیز کلام میں عمرار مو جو جس کیونکہ پہلی بار اُن یُجِئُ الْاَمْنُ الْمُقْصَد کے مابین تفاوت اور فرق کیا ہے اور وہ بارہ ذکر کرنے کی علت یہ ہے کہ وہ سب واضح کر دیا جائے جس کی بناء پر رسول اللہ ﷺ کو ایک طاقتور لشکر سے مقابلہ کرنے کا حکم فرمایا گیا اور اس کے خلاف وعدہ کیا گیا۔ اگرچہ مشرکین اسے ناپسند ہی کریں۔

واقعہ بدر۔ رسول اللہ ﷺ و فرماں سے پہلے تو اسافر کی پہاڑیوں کے راستے آگے بڑھتے گئے۔ (اسافر سے مراد وہ پہاڑیاں ہیں جو جحفہ کے قریب کہ نہ کہ یہ طرف جانے والے راستے کی دائیں جانب واقع ہیں۔) پھر آپ ﷺ شہرہ دیکھ کر طرف چپے اترے اور حنان کو دائیں طرف چھوڑ دیا۔ حنان بہت بڑے پہاڑ کی مثل ایک بہت بڑا ریت کا ٹیلہ ہے۔ پھر آپ ﷺ بدر کے قریب جا کر فروکش ہو گئے۔ بعد ازاں آپ ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سوار ہو کر ایک بوڑھے عرب کے پاس جا کر بیچنے اور اس سے قریش کے بارے اور محمد ﷺ اور آپ کے اصحاب کے بارے استفسار کیا۔ بوڑھے نے جواب دیا مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ محمد ﷺ

اور ان کے ساتھی نکلاں فلاں دن چلے ہیں۔ اگر مجھے صحیح خبر دی گئی ہے تو پھر آج وہ فلاں مقام پر ہوں گے۔ اس نے اسی جگہ کا ذکر کیا جس جگہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام قیام فرماتے اور قریش کے بارے میں مجھے خبر موصول ہوئی ہے کہ فلاں دن روانہ ہوئے ہیں، اگر یہ خبر درست ہے تو وہ آج فلاں جگہ پر ہوں گے اور اس نے اسی جگہ کا نام لیا جہاں قریش پڑاؤ ڈالے ہوئے تھے۔ پھر اس بوڑھے سے پوچھا تم دونوں کون ہو؟ تو رسول اللہ ﷺ نے تور یہ ارشاد فرمایا ہم ماہ سے ہیں۔ (نخعی من مذہب۔ آپ کی مراد اس سے ماورافق ہے لیکن اسے یہ وہم و گمان کیا کہ ہم ماہ قبیلہ میں سے ہیں)۔

ابن اسحاق نے کہا ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ اپنے صحابہ کرام کی طرف واپس لوٹ آئے۔ جب شام ہوئی تو آپ ﷺ نے حضرت علی بن ابی طالب، حضرت زبیر بن عوام اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم کو صحابہ کرام کی جماعت کے ہمراہ بدر کے چشمہ کی طرف روانہ فرمایا تاکہ وہاں کے حالات کا جائزہ لے کر آئیں۔ چنانچہ انہوں نے قریش کے ستوں (پانی پانے والے ماسکی) کو پکڑ لیا۔ ان میں ایک بنی حجاج کا غلام اسلم تھا اور دوسرا بنی عاصی بن سعید کا غلام ابویہ تھا۔ وہ ان دونوں کو ساتھ لے آئے اور ان سے باز پرس کی۔ اس دوران رسول اللہ ﷺ نماز ادا فرما رہے تھے۔ ان دونوں نے کہا ہم تو قریش کے خادم ہیں، انہوں نے ہمیں پانی پینے کے لئے بھیجا ہے۔ لیکن ان کا یہ جواب مسلمانوں کو پسند نہ آیا کیونکہ انہیں یہ توقع تھی کہ یہ دونوں ابوسفیان کے قافلے سے تعلق رکھتے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے انہیں مارا جینا۔ جب جب ان کی پٹائی کی تو انہوں نے کہہ دیا ہم ابوسفیان کے قافلے کے آدمی ہیں۔ چنانچہ مسلمانوں نے انہیں مارا چھوڑ دیا۔ اسے میں رسول اللہ ﷺ نے بھی نماز کا رکوع کیا، دو گھنٹہ کے اور سلام پھیر کر ارشاد فرمایا جب یہ دونوں تم سے بچ گئے ہیں تو انہیں مار دے۔ اور جب انہوں نے صیحت بولا تو تم نے انہیں چھوڑ دیا۔ تم بعد انہوں نے بچا کہا تھا کہ ان کا تعلق قریش سے ہے۔ پھر آپ ﷺ نے ان دونوں سے فرمایا مجھے قریش کے بارے میں بتاؤ تو انہوں نے عرض کی کہ قریش اس نیلے کے پیچھے ہیں، یعنی وہ نیلہ جو عہدہ قصویٰ (بلند مقام) اور کثیبہ عقیقل سے دکھائی دے رہا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا ان کی تعداد کتنی ہے؟ انہوں نے عرض کی وہ کثیر ہیں۔ آپ ﷺ نے پھر پوچھا ان کی تعداد کیا ہے؟ انہوں نے عرض کی ہم صحیح تعداد نہیں جانتے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا ہر روز کتنے اونٹ ذبح کرتے ہیں؟ عرض کی ایک دن نو اونٹ اور ایک دن دس اونٹ ذبح کرتے ہیں یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان کی تعداد اونسو اور ایک ہزار کے مابین ہے۔ پھر آپ ﷺ نے ان دونوں سے فرمایا ان میں سرور ان مکہ میں سے کون کون ہیں؟ انہوں نے جواب دیا جبہ، شیبہ ابن ربیعہ، ابو البھر ی بن ہشام، حکیم بن حزام، یحییٰ بن خلیفہ، حارث بن عامر، طحیہ بن عدی، غنم بن حارث، ربیعہ الاسود، ابو جہل بن ہشام، امیہ بن خلف، حجاج کے دونوں بیٹے نبیہ اور منبہ، کل بن عمرو اور عمرو بن عبدود۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کہہ جس نے اسے نیکر کے ٹکڑوں کو تہبازی جانب پیچک دیا ہے۔ (۱)

ابن عابد نے کہا ہے کہ مسلمان راستے میں ہلکا قیام کرتے چلتے رہے، یہاں تک کہ دس دنوں میں جحفہ پہنچ گئے۔ ہمیں بن عمرو اور عدی بن ابی الارغباء، بدر کی طرف چلے گئے۔ انہوں نے پانی کے قریب ایک نیلے پر اپنے اونٹ بٹھا رکے تھے۔ پھر مکینز سے اٹھا کر بھرنے لگے کہ وہاں پانی کے پاس محمدی بن عمرو جی بھی موجود تھا اور وہاں کے باسیوں کی ٹوٹی پالی وہاں موجود تھیں۔ دو لوٹ یوں نے ایک دوسرے کو پکڑ رکھا تھا (اور ایک اپنا حق دوسری سے مانگ رہی تھی) کہ میں عدی اور ہمیں نے دوسری کو یہ جواب دیتے ہوئے

مناظر یا پسوں کا قتل یہاں پہنچ جائے گا۔ میں ان کے لئے کچھ کام کروں گی اور پھر تیرا حق تجھے ادا کروں گی۔ اس پر نبی نے کہا اس نے سچ کہا ہے۔ یہ قول بھی حدیث اور مسند میں دونوں نے سن لیا۔ یہ دونوں فوراً اپنے انہوں پر سوار ہوئے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں حاضر ہو کر سارا واقعہ عرض کر لیا۔ (۱)

ابن اسحاق وغیرہ نے لکھا ہے کہ ابوسفیان اپنے قافلے کے ساتھ جب مدینہ طیبہ کے قریب پہنچا تو وہ انتہائی خوفزدہ تھا۔ ضمضم بن عمرو اور نسیعہ کی واپسی میں بھی تاخیر ہو گئی، لہذا وہ انتہائی بے ہوش و زودہ حالت میں بدر میں اترا اور انتہائی محتاط حالت میں وہ قافلے کے آگے آگے چلا ہوا، یہاں تک کہ پانی کے پاس پہنچ گیا۔ وہاں نبی بن عمرو بھی گواہ کیا تو پوچھا کیا تجھے اس علاقے میں کسی کا احساس ہوا ہے؟ اس نے جواب دیا میں نے کوئی انجمن نہیں دیکھا مگر یہ کہ میں نے دو سوار دیکھے ہیں (یعنی حبشہ اور عدوی) انہوں نے اس ٹیلے کے پاس اپنے اونٹ بٹھائے پھر اپنے منگیزوں میں پانی لیا اور چلے گئے۔ ابوسفیان اس جگہ پر آیا جہاں انہوں نے اونٹ بٹھے تھے۔ وہاں سے ایک منگیا اٹھا کر تیزی تو اس سے کھٹکی برآمد ہوئی۔ یہ دیکھ کر وہ اٹھا قسم بخدا تو یہ تو اہل عیث کا چارہ ہے۔ وہ فوراً اپنے ساتھیوں کی طرف لوٹ کر گیا اور بد کو بائیں جانب چھوڑ کر قافلہ کو ساحل سمندر کے راستہ پر گامزن کر دیا اور تلاش کے خوف سے رات ان تیز رفتاری سے چلا رہا۔ جس جب ابوسفیان نے دیکھا کہ اس نے قافلے کو محفوظ کر لیا ہے تو اس نے قریش کی طرف قیس بن امرؤ القیس کو بھیجا کہ تم اپنے قافلے کے آدمیوں اور مال کی حفاظت کے لئے نکلے تھے۔ اب جبکہ اللہ تعالیٰ نے سب کو بچا لیا ہے تو تم واپس لوٹ آؤ۔ قریش مقام بھفہ پر تھے کہ قیس یہ خبر نیکر ان کے پاس پہنچ گیا۔ لیکن ابوجہل نے کہا قسم بخدا ہم ہرگز واپس نہیں جائیں گے، ہم بدر میں ضرور اتریں گے چونکہ عرب کے تہواروں میں سے ایک تہوار ہر سال بدر میں لگتا تھا اور ہر سال یہاں بہت بڑا اجتماع ہوتا تھا اور یہ دن بھی اس تہوار کے دن ہی تھے۔ اس لئے ابوجہل نے کہا ہم تین دن تک وہاں قیام کریں گے، اونٹ ذبح کریں گے، کھانا تقسیم کریں گے، شراب کے جام لٹاؤں گے، گانے والیاں آلات موسیقی کے ساتھ اپنے گانے پیش کریں گی۔ اس طرح سارے عرب کو ہماری آمد کا علم ہو جائے گا نتیجہ اس کے بعد وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہم سے مرعوب رہیں گے۔ (۱) (۲) اس دئے کو بغیر ادق طور پر مکہ سے نکلنے کے ہی خلاف تھے اور وہ اس مقصد کے لئے ایک دوسرے کے پاس مل کر بھی گئے اور اب بھی جنہوں نے بازار بہت کی تجویز دی ان میں حادث بن عامر، امیہ بن خلف، ارتقیہ کے دونوں بیٹے اور شیبہ، نیکم بن حزام، ابوالخثری، علی بن امیہ بن خلف اور ابوالعاصمی تھے جنکی کہ ابوجہل نے انہیں بدر کی کی عار دلائی اور جنہوں نے ابوجہل کی رائے سے اتفاق کیا ان میں عقبہ بن ابی معیط، نضر بن حارث اور حادث بن مکہ وغیرہ تھے لیکن بالآخر مقام کے تمام آگے جانے پر متفق ہو گئے۔

افس بن شریف نے کہا جو کہ نبی زہرہ کا حلیف تھا اے نبی زہرہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے مالوں کو بچا لیا ہے اور تمہارا سر اور غرمہ بن نوفل کو بھی نجات دلا رکھی ہے اور تم صرف اور صرف اس کی حفاظت اور مال کے بچاؤ کے لئے ہی روانہ ہوئے تھے۔ لہذا اب تم واپس نہ کی طرف لوٹ جاؤ۔ نبی زہرہ کی تعداد تقریباً ایک سو تھی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان کی تعداد تین سو کے قریب تھی۔ افس کی بات سن کر نبی زہرہ کو کہہ کر مد واپس لوٹ گئے صرف دو آدمی جو کہ مسلم بن شہاب زہری کے چچا تھے، وہ واپس نہیں گئے اور حالت کفر میں ہی قتل کر دیئے گئے۔ ابن سعد نے کہا ہے کہ قیس بن امرؤ القیس ابوسفیان سے جا ملا اور اسے قریش کے آنے کی خبر دی۔ تو اس نے کہا

ہائے میری قوم! یہ مرد بن ہشام یعنی ابو جہل کا مکمل ہے۔ انفس کی رائے کے بعد مذہب کی حالت قابل رشک ہوگئی (کیونکہ اسی کی رائے پر عمل کرنے کے سبب وہ میدان ہر میں ہونے والے نقصان سے محفوظ رہے تھے)۔ اس لئے وہ ان میں قابلِ تکریم ہو گیا اور وہ اس کی ہر بات کی طرف کان دھرتے گئے۔ بنو ہاشم نے بھی وہاں کو لئے کا ارادہ کیا مگر ابو جہل نے ان پر سختی کی اور کہا یہ جماعت ہمارے وہاں کو لئے تک ہم سے ملنے نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ قریش چلے رہے یہاں تک کہ یمن وادی اور بیت کے بہت بڑے ٹیلے کے پیچھے ایک اونچے مقام پر اتر پڑے اور نیچے والے کنارے پر رسول اللہ ﷺ نے اپنا چڑاؤ ڈالا۔ اس تریب کے لحاظ سے مشرکین نے پانی پر قبضہ نہ کیا اور مسلمان پانی کی قلت کے سبب سخت اضطراب میں پڑ گئے۔ شیطان نے ان کے دلوں میں یہ دوسرا انداز ہی کی کہ تم تو یہ گمان کرتے ہو کہ تم اللہ تعالیٰ کے دوست ہو اور تم میں اللہ تعالیٰ کا رسول بھی ہے۔ لیکن حالت یہ ہے کہ مشرکین نے پانی پر قابض ہیں اور تم جنسی حالت میں نماز میں پڑھ رہے ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے اسی رات بارش نازل فرمائی اور مشرکین کی جانب تو آتی مگر سلاخیں بارش برسی کہ اس نے انہیں جیشِ قدسی سے روک دیا۔ جبکہ مسلمانوں کی جانب بجلی بارش ہوئی جس کے سبب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو پاک بھی کر دیا، ان سے ناپاکی کو دور فرما دیا اور زمین بھی ان کے لئے ہموار کر دی۔ ریت چیل گئی، اس پر پاؤں جمنے کے اور پڑاؤ کی جگہ بھی انتہائی سوزوں ہو گئی۔ دل مضبوط ہو گئے اور ادھر ادھر چلنے کے مانع بھی کوئی چیز نہ رہی۔ وادی پانی سے بھر کر بہنے لگی۔ مومنین نے پانی جی بھر کر پیا، مٹکیز سے بھر لئے، اونٹوں کو خوب سیراب کیا اور غسل جتنا بہت وغیرہ کر لیا۔ اسی رات اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر ایک ایسی اونگھ طاری کر دی کہ سب سو گئے حتیٰ کہ ایک دوسرے کے سامنے آکر کھڑا ہوتا اسے احساس ہی نہ ہوتا کہ وہ پہلو کے بل گر پڑا (۶۱) ابو یعلیٰ اور یحییٰ نے دلائل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ فرمودہ بدر کے دن حضرت مقداد رضی اللہ عنہ سے سوا کوئی بھی کھڑا سوار نہیں تھا اور میرے سامنے آپ تک وہ نظریہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سوا ہم میں سے ہر ایک سوار ہوا۔ صرف آپ ﷺ صبح تک درخت کے نیچے نماز ادا کرتے رہے۔ یہ جگہ المبارک کی رات تھی اور دونوں فریقوں کے درمیان ریت کی ایک پہاڑی حائل تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمار بن یاسر اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کو حالات کا جائزہ لینے کے لئے بھیجا۔ انہوں نے قریش کی فرو کاہ کا پکڑا ہوا اور آکر اطلاع دی کہ وہ انتہائی خوفزدہ اور پریشان ہیں اور ان پر بارش خوب برسی ہے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے عشا کے وقت ان کی طرف جیشِ قدسی کا کہ پانی پر ان سے پہلے پہنچ جائیں جبکہ انہیں تو وہاں پہنچنے سے بارش نے روک رکھا تھا۔ جب آپ ﷺ بدر کے پہلے ہی دشمن پر پہنچے تو آپ ﷺ وہیں ٹھہر گئے (2) ابن اسحاق نے روایت کیا ہے کہ حساب بن منذر بن جوح حاضر خدمت ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! اس جگہ اترنے کا سبب کیا ہے؟ کیا اللہ تعالیٰ نے یہاں اترنے کا حکم فرمایا ہے مگر تو ہم اس سے آگے پیچھے نہیں ہو سکتے یا یہ ایک رائے اور جنگی چال ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا میں بلکہ یہ ایک رائے جس چال اور مصلحت ہے تو پھر انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! پھر یہ جگہ سوزوں نہیں ہے، آپ ﷺ یہاں سے لوگوں کو اٹھنے کا حکم فرمایا اور قریش کے قریب ترین پانی تک لے چلے اور وہاں جا کر پڑاؤ ڈالے۔ پھر وہاں ایک کواں کھودیں گے۔ پھر اس پر حوض بنا کر اسے پانی سے بھر لیں گے۔ ہم اس سے پانی پی لیں گے لیکن وہ اس پانی سے نہیں پی لیں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم نے مضبوط راستے سے مشورہ دیا ہے (3) ابن سعد نے ذکر کیا ہے کہ حضرت جبرئیل امین علیہ السلام حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں

حاضر ہوئے اور آکر کہا کہ جو مشورہ صہاب نے دیا ہے وہ صاحب ہے۔ پس رسول اللہ ﷺ اپنے ساتھیوں کے ہمراہ اٹھے اور تقریباً آجی رات کے وقت قریش کے قریب ترین پانی کے پاس پہنچ کر چڑاؤ ڈال دیا۔ پھر وہاں کنواں کھودنے کا حکم فرمایا کنواں کھودو گیا اور پاس ہی ایک حوض تعمیر کر دیا گیا اور اسے پانی سے بھر دیا گیا پھر تمام لوگوں نے اپنے اپنے برتن اس میں ڈال دیئے۔ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ اکیسا ہم آپ ﷺ کے لئے ایک عریں (سانپان) نہ بنا دیں جس میں آپ ﷺ آرام فرما ہوں گے، ہم قریب ہی آپ ﷺ کے لئے سواریاں بھی تیار رکھیں گے، پھر خود دشمن کا مقابلہ کریں گے۔ اگر اللہ تعالیٰ نے ہمیں دشمن پر غلبہ عطا فرمادیا تو ہمارا مقصد حاصل ہو جائے گا اور اگر صورت حال دوسری ہوئی تو آپ ﷺ سواری پر سواری ہو کر ان لوگوں کے پاس مدد میں ضرور پہنچ جائیں جنہیں ہم پیچھے چھوڑ آئے ہیں۔ یا نبی اللہ ﷺ! بہت سے ایسے لوگ پیچھے رہ گئے ہیں جن کے دلوں میں آپ ﷺ کی محبت قطعا ہم سے کم نہیں، اگر انہیں یہ یگانہ ہونا کہ آپ ﷺ کو جنگ سے واسطہ نہ پڑ جائے گا تو وہ قطعاً آپ ﷺ سے پیچھے نہ رہے۔ اللہ تعالیٰ باجمین ان کی مدد سے آپ ﷺ کی حفاظت فرمائے گا۔ وہ آپ ﷺ کے لئے نئے خواہ بھی ہوں گے اور آپ ﷺ کے ساتھ مل کر جہاد بھی کریں گے۔ پس یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد کو کلمات خیر سے نوازا اور اپنی خصوصی دعاؤں سے سرفراز فرمایا۔ پھر آپ ﷺ کے لئے ایسے بلند مقام پر عریں بنا دیا گیا جہاں سے میدان جنگ بائیں سامنے تھا۔ اس میں آپ ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تشریف فرما ہوئے کوئی تیسرا پاس موجود نہیں تھا اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو ارحم کے دروازے پر کھڑے ہوئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ میدان جنگ میں تشریف لے گئے اور اپنے دست مبارک سے اشارہ فرما کر بتایا یہ فلاں (کافر) کے گرنے کی جگہ ہے یہ فلاں کے گرنے کی جگہ ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اور پھر جنگ میں آپ ﷺ کے اشارے کی جگہ سے معمولی بھی کوئی آگے پیچھے نہیں گرا۔ اسے احمد اور مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ (۹۱)

طبرانی نے رافع بن خدیج سے روایت نقل کی ہے کہ فزودہ بدر کے دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر اہل اسلام کا کوئی پیر پیدا ہوتے ہی اللہ تعالیٰ کی اطاعت فرما ہمدردی کرنے لگے، یہاں تک کہ اسی حال میں آخری حرب تک پہنچ جائے پھر بھی جہاد ہی اس (بدر والی) رات کے مقام کو نہیں پاسکا اور حیرت فرمایا وہ ملائکہ جو فزودہ بدر میں شامل ہوئے انہیں ان پر فضیلت حاصل ہے جو پیچھے رہ گئے۔ اس روایت کے تمام راوی ثقہ ہیں، صرف ایک راوی جعفر بن معاذ غیر معروف ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے حج بدر میں ہی کی اور قریش مکمل سامان حرب کے ساتھ تیس ہو کر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول معظم ﷺ کی عداوت و دشمنی میں نکلے تھے وہ رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہ کرام کے بارے میں شدید قسمیں تھے۔ غیلا و غصب سے ان کے جذبات انتہائی بھڑکے ہوئے تھے کیونکہ یہ ان کے قاتل کو لے کر آیا تھا اور قاتلے میں موجود لوگوں کو قتل کرنے کا ارادہ رکھتے تھے، جبکہ ابھی کچھ وقت پہلے عمرو بن حفص اور اس کے قاتلے پر حملہ آور ہو چکے تھے۔ ہم نے یہ واقعہ سورہ بقرہ کی آیت یَسْتَلُوكَ عَنِ الشَّعْرِ الْحُمْرِ اَوْ يَتَمَتَّعُونَ بِكَ تَحْتَ الْخَشَعِ ذکر کر دیا ہے۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے قریش کو دیکھا کہ وہ ریت کے ٹیلے کے پیچھے سے داوی میں اتر رہے ہیں۔ ان میں سے سب سے پہلے زید بن اسود گھوڑے پر سوار ہو کر سامنے آیا اس کے پیچھے اس کا بیٹا بھی تھا۔ تو اس نے آتے ہی اپنے گھوڑے پر ایک چکر لگایا۔ وہ اپنی قوم کے لئے پڑاؤ کی مناسب جگہ تلاش کر رہا تھا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ قریش اپنے تمام تر خرد و زور و تکبر کے ساتھ آگئے اسے اللہ! تیرے رسول سے جھگڑتے ہیں اور اس کی تکذیب کرتے ہیں۔ اسے اللہ! جس شخص

ضرورت کا تو نے مجھ سے وعدہ فرمایا ہے وہ مجھے عطا فرما دو صبح انہیں ہلاک دہراؤ کر دے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے عتبہ بن ربیعہ کو سرخ اونٹ پر سوار دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر قوم میں سے کسی فرد میں کوئی خیر ہو جس کی حق اس سرخ اونٹ والے میں تھی مگر وہ اس کی اطاعت کر لینے کو توجہ دیتا چاہتا ہے۔ پھر فرمایا یہ عتبہ ہے بے جو انہیں جنگ سے روک رہا ہے۔ واپس لوٹ جانے کے لئے کہہ رہا ہے اور یہاں تک کہہ رہا ہے اسے میری قوم آج کے دن اس عمار کی پٹی میرے سر باندھ دو اور یہ کو عتبہ بدول اور نامراد ہو گیا۔ عین ابو جہل انکار کرتا رہا (اور جنگ پر اڑا رہا) خائف بن ایماء بن راحۃ انصاری یا اس کے باپ نے اپنے بیٹے کے ہمراہ کچھ اونٹ قریش کی طرف بلوہ دیے (بعد میں یہ تینوں اسلام لے آئے تھے مگر اس وقت کفر پر ہی تھے) اور ساتھ کھڑا بیٹھا اگر تم پسند کرو تو ہم افراد اور بھتیجا لیکر تمہاری معافیت کے لئے آج کا میں مقرر قریش نے یہ جواب دیا تمہارے ساتھ ہمارا تعلق مضبوط اور مضبوط ہے۔ جو آپ پر حق بنتا تھا وہ آپ نے ادا کر لیا۔ اگر ہمارا مقابلہ لوگوں سے ہو گا تو خدا کی قسم ہم کسی طرح ان سے مکر نہیں ہیں اور اگر ہمارا مقابلہ اللہ تعالیٰ سے ہو گا جیسا کہ محمد ﷺ کا خیال ہے تو پھر کسی میں بھی اللہ تعالیٰ سے مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں ہے۔ جب لوگ اتر آئے تو قریش کے چند افراد رسول اللہ ﷺ کے بنائے ہوئے دھول پر آئے، ان میں حکیم بن حزام بھی تھے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انہیں چھوڑ دو حکیم بن حزام کے سوا جس کسی نے بھی اس سے پانی پیا وہ مقتول ہو۔ حکیم بن حزام قتل نہیں ہوئے تھے اور بعد ازاں انہیں اسلام قبول کرنے کا شرف حاصل ہوا اور پھر اپنے اسلام پر خوب اچھی طرح کار بند رہے۔ آپ جب کبھی انتہائی مضبوط قسم کھایا کرتے تو اس طرح کہ جب قسم ہے اس ذات کی جس نے بدر کے دن مجھے نجات عطا فرمائی۔ جب لوگ مطمئن ہو گئے تو انہوں نے عسیر بن وہب جمعی کو بھیجا۔ انہوں نے بھی بعد میں اسلام قبول کر لیا تھا کہ جاؤ اور محمد ﷺ کے ساتھیوں کی تعداد معلوم کر کے آؤ۔ چنانچہ اس نے لشکر کے ارگرد اپنا کھوڑا دوڑایا اور پھر واپس جا کر بتایا کہ اس کی تعداد کم و بیش تیس سو ہے۔ لیکن مجھے تمہاری مزید مہلت دے دو کہ میں یہ فورورنگر کرکوں کہ کہیں تک بھیجی ہوئی نہ ہو۔ چنانچہ وہ دلداری میں دور تک گیا لیکن اسے کچھ دیکھائی نہیں دیا۔ اس نے واپس پلٹ کر کہا میں نے کچھ بھی نہیں دیکھا۔ لیکن اسے گردہ قریش انا ضرور دیکھ لیا ہے کہ بلائیں مسوقوں کو اٹھائے ہوئے ہیں، پانی پھینچنے والے اونٹوں پر اہل شرب سوار ہیں، کھواروں کے سوانہ ان کے پاس کوئی حفاظتی سامان ہے اور نہ ان کی کوئی پناہ گاہ ہے۔ کیا تم انہیں جانتے نہیں کہ وہ پانی میں ڈبی ہوئیاری سے کرتے ہیں، سانپوں کی طرح اپنی زبان کو حرکت دیتے ہیں، قسم بخدا! میں یہ خیال کرتا ہوں ان میں سے کوئی آدمی اس وقت تک قتل نہیں ہوگا جب تک تم میں سے ایک کو قتل نہیں کر ڈالے گا اور اگر انہوں نے اپنی تعداد کے برابر افراد بھی تم سے قتل کر دیئے تو اس کے بعد اچھی زندگی کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ آگے تم خود سوچ لو۔ اس کے بعد انہوں نے ابوسلمہ حشمی کو بھیجا اس نے کھوڑے پر سوار ہو کر مسلمانوں کے گرد پھرنے لگا۔ جب لوٹ کر آیا تو کہا قسم بخدا! نہ میں نے چڑے کا لباس دیکھا، نہ کھوڑے، نہ اندرہیں، نہ دیکھیں اور نہ دگر سامان حرب، بلکہ میں نے اس قوم کو اس حال میں دیکھا ہے کہ وہ اپنے گھروالوں کی طرف واپس جانے کا خیال بھی نہیں رکھتے، وہ مسلمان قوم ہیں اور موت کے طلب گار ہیں۔ کھواروں کے سوانہ تو ان کے پاس محافظت کا سامان ہے اور نہ ان کی کوئی پناہ گاہ ہے۔

ذہالوں کے پیچھے غلی آٹھ گلوں والے ہیں، گویا وہ چٹانیں ہیں جو غیر متحرک ہیں۔ آگے تم خود سوچ لو۔ جب یہ گفتگو حکیم بن حزام نے سنی تو وہ لوگوں میں سے اٹھ کر عتبہ بن ربیعہ کے پاس آیا تاکہ وہ اس سے لوگوں کو واپس لوٹانے کے بارے میں گفتگو کرے۔ آکر کہا اے ابوالوہید! تو قریش کا بہت بڑا آدمی ہے، ان کا سردار ہے، تیری بات تسلیم کی جاتی ہے، کیا تو ایک کام کر سکتا ہے جس کے سبب تیرا کفر خیر آخر زمانہ تک ہوتا رہے گا۔ اس نے پوچھا اسے حکیم کہہ دیا ہے؟ تو اس نے جواب دیا کہ لوگوں کو واپس لوٹا دو اور اپنے حلیف عمرو بن

حضری کا معاملہ خود اٹھا لو۔ تو متبہ جواب دیا اسے نسیم تو نے میرے پاس تو ایسا کر لیا۔ جنگ عمرو و حلیف ہے، اس کی دیت میں برداشت کر لیتا ہوں، اس کا مالی نقصان بھی اپنے ذمہ ادا لیتا ہوں، لیکن تم ابن حطلہ کے پاس بھی تو پاؤ، مجھے اس کے سوا کسی سے کوئی خوف نہیں، وہی لوگوں پر چادر کر دے گا۔ ابن حطلہ سے مراد ابو جہل ہے۔ بعد ازاں متبہ نے لوگوں کو خطبہ دیتے ہوئے کہا اے مردوہ قریش! تم کیا کر رہے ہو؟ قسم بخدا! اگر تم نے محمد (ﷺ) اور ان کے صحابہ کو نام پر کچھ غلبہ یا بھیجی تو تم میں سے برآوی ہمیشہ کے لئے دوسرے کی نظر میں مبغض اور قاتلِ نفرت ہو جائے گا کیونکہ ہر آدمی کسی کے چٹاکے بیٹے، کسی کے ماموں سے بیٹا یا کسی کے خاندان کے کسی فرد کا قاتل ہو گا۔ اس لئے تم واپس لوٹ جاؤ اور محمد (ﷺ) کو دوسرے عرب والوں کے لئے چھوڑ دو۔ اگر وہ ان پر غالب آگئے تو تمہاری مراد بھی پوری ہو جائیں گی۔ اور اگر صورت حال اس کے برعکس ہوئی تو تم از کم تم نے تو ان سے کچھ تعرض نہیں کیا ہو گا۔ میں یہ دیکھ رہا ہوں کہ وہ ایسی قوم ہے جو موت کی آرزو مند ہے اور تم آسانی سے ان پر غلبہ نہیں پا سکتے اسے میری قوم اتم آتے کن ان اس عار کی پٹی میرے سر باندھ دو اور یہ کہو متبہ بزدل ہو گیا حالانکہ تم جانتے ہو کہ میں تم میں بزدل نہیں ہوں۔

نسیم کہتے ہیں کہ پھر میں ابو جہل کے پاس چل کر گیا تو میں نے اسے اس حال میں پایا کہ اس نے زہ کیس سے اپنی زہر باہر نکال رکھی ہے اور اسے درست کر رہا ہے۔ میں نے جا کر کہا اے ابوالکلام! متبہ نے مجھے اس کام کے لئے بھیجا ہے۔ لیکن ابو جہل نے پوری شدت اور قوت کے ساتھ یہ کہا سب سے اس نے محمد (ﷺ) اور آپ کے ساتھیوں کو دیکھا ہے تب سے وہ یہی کہنے لگا ہے تمہارا بیٹا بزرگ نہیں ہو سکتا، قسم بخدا! اب تو اس وقت تک واپس لوٹ کر نہیں جائیں گے جب تک اللہ تعالیٰ ہمارے اور محمد (ﷺ) کے مابین فیصلہ نہیں فرما دیتا۔ متبہ نے جو کہا ہے اس کا سبب صرف یہ ہے کہ اس نے محمد (ﷺ) اور آپ کے گوشت خور ساتھیوں کو دیکھ لیا ہے اور پھر اس کا چٹا بھی ہے، اسے فقط اس کے نقل ہونے کا خوف ہے۔ بعد ازاں ابو جہل نے عامر حضرت کو بلا بھیجا اور اسے بتایا کہ قسم بخدا! تمہارا حریف جب لوگوں کو واپس لے جائے گا ارادہ رکھتا ہے۔ تم اٹھو اور قریش سے اپنا وعدہ وفا کرنے اور اپنے بھائی کے خون کا مطالبہ کرو۔ چنانچہ عامر حضرتی انصاف نے اپنی سرین گلی کر دی اور چیخ چیخ کر کہنے لگے و اعصموا، ہاں عمر بن اس کے بعد جنگ بھڑک اٹھی، لوگوں کا معاملہ شدت اختیار کر گیا۔ جنگ کے ارادہ پر دو پختہ ہو گئے اور متبہ نے لوگوں کو جو رائے دی تھی وہ ضائع اور برباد ہو گئی۔ جب متبہ کو ابو جہل کا یہ قول یاد پڑا تو اس نے کہا ہے کہ بیٹے کے ذمہ کی وجہ سے ایسا کر رہ رہا ہے تو اس نے شد بد نصیحت کی حالت میں کہا کہ عفریب اس زمانہ کو معلوم ہو جائے گا کہ میں دریا ہوں یا وہ۔ پھر متبہ نے وہ مطلب کیا تاکہ اسے اپنے سر پر بھین لے۔ عمر اس نے پورے لشکر میں اتنا بڑا زور دیا کہ وہی نہیں پایا جو اس کے سر کے لئے کافی ہو۔ جب اس نے یہ کیفیت دیکھی تو چادر ہی اپنے سر کے ارد گرد لپیٹ لی۔ اور ابو جہل نے اپنی کواڑ سوچی اور اپنے گھوڑے کی پشت پر ضرب لگائی۔ یہ دیکھ کر ایسا ابن رخصتہ نے کہا یہ بہت بُری فحاشی ہے۔

محمد بن عمر اسلمی، بلاذری اور صاحب امتیاع نے ذکر کیا ہے کہ قریش جب پڑاؤ کر چکے تو رسول اللہ (ﷺ) نے حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو ان کی طرف بھیجا تاکہ انہیں یہ کہیں کہ وہ واپس لوٹ جائیں کیونکہ اگر میرے مقابل تمہارے سوا دوسرے لوگ ہوں تو میرے نزدیک اس سے زیادہ پسندیدہ ہے کہ میرے مقابل تم لوگ ہو۔ میں کہ نسیم بن حزام نے کہا چشمتش تو انہوں نے خبر خواہی کی کی ہے تم اسے قبول کر لو۔ قسم بخدا! اب جبکہ انہوں نے تمہیں انصاف کی پیشکش کر دی ہے، تم ان پر غالب نہیں آ سکتے۔ تو ابو جہل نے کہا قسم بخدا! جب اللہ تعالیٰ نے ہمیں ان پر اختیار دے دیا ہے تو اب انہیں پامال کیے بغیر ہم واپس نہیں جائیں گے۔

ان منہ وادریٰ ہا تم نے ان جرجے سے نقل کیا ہے کہ فرودہ بدر کے دن ابو جہل نے کہا تھا انہیں مضبوطی سے پکڑ لو اور انہیں رسیوں میں باندھ دو اور ان میں سے کسی کو بھی قتل نہ کرو۔ تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی **وَقَاتِلُوهُمْ كَمَا نَزَّلْنَا آيَاتِكَ الْاِلهِ** یعنی وہ مسلمانوں پر اپنی قدرت ایسے ہی خیال کرنے لگے جیسے باغ والوں کو اپنے باغ پر ہوتی ہے۔ جب صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو صف بستہ کیا۔ آپ ﷺ حیر کی مثل صفوں کو ہموار اور سیدھا فرما رہے تھے۔ اس دن آپ ﷺ کے دست مبارک میں چھوٹا سا تیرھا تھا۔ آپ ﷺ اس سے اشارہ کرتے ہوئے کسی کو فرماتے تھوڑا آگے ہوا اور کسی کو فرماتے تھوڑا پیچھے ہو۔ یہاں تک کہ صفیں سیدھی ہو گئیں آپ ﷺ نے اسلامی لشکر کا علم حضرت معصب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا۔ وہ اس جگہ کی طرف آگے بڑھے جہاں آقا و دو جہاں ﷺ نے علم کا ڈنکے کا حکم فرمایا تھا۔ آپ ﷺ کھڑے ہو کر صفوں کا مشاہدہ فرماتے تھے آپ ﷺ نے اپنے لشکر کا رخ مغرب کی طرف کیا اور سورج پشت کے پیچھے دکھائی دے رہا تھا۔ اس نے تو ان کے منہ سراج کی طرف تھے۔ رسول اللہ ﷺ مدہ شامیہ (ٹٹائی کنارے) پر اترے ہوئے تھے جبکہ مشرکین مدہ یمانیہ (جنوبی کنارے) پر اڑا کھڑے ہوئے تھے۔ جب حضور نبی کریم ﷺ صفیں سیدھی فرما رہے تھے تو حضرت سواد بن غزیمہ رضی اللہ عنہ صف سے ڈرا آئے نکل آئے تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں پیٹ میں دھکا مار دیا۔ وہ آتے ہوئے ارشاد فرمایا اے سواد سیدھے ہو جاؤ۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے مجھے تکلیف دی ہے قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو نبی پر حق بنا کر بھیجا ہے آپ ﷺ مجھے جلد بخیرے۔ پس یہ سننے ہی اس کریم آقا نے اپنا پیٹ دنگ کر دیا اور فرمایا سواد بدلے لو۔ پس حضرت سواد رضی اللہ عنہ یہ کیفیت دیکھ کر پیٹ سے چمٹ گئے اور بوس لیا۔ یہ دیکھ کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے سواد جو کچھ تم نے کیا ہے کس نے تجھے اس پر برا سمجھتے کیا ہے؟ عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ کا حکم تھا۔ جو چاہے۔ جیسا کہ آپ ﷺ دیکھ رہے ہیں اور مجھے یہ توقع ہے کہ میں مارا جاؤں گا۔ اس لئے مجھے یہ آرزو ہوئی کہ میں آخری وقت آپ ﷺ سے چمٹ جاؤں۔ اس وقت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب وہ تمہارے قریب آ جائیں تو ان پر رحم چلاؤ اور جب تک وہ تمہارے بالکل قریب نہ آ جائیں ان پر تھوکر سے حملہ نہ کرنا۔ اسی طرح ابو داؤد نے اہل اسید سے روایت کیا ہے۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی اور لوگوں کو دور دراز جنگ صبر اختیار کرنے اور اللہ تعالیٰ کی رضا چاہنے پر برا بھلا کیا، اسے میں قریش بھی جنگ کے لئے تیار ہو گئے اور شیطان بھی ان کے ساتھ ساتھ رہا۔ مسلمان اپنی صفوں پر ہی ثابت قدم رہے۔ سب سے پہلے عامر بن حضری حملہ کرتے ہوئے آئے، بڑھا تو اس کے مقابلے کے لئے مسلمانوں میں سے حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے آواز کو وہ خام سمجھ بن عابث صف سے باہر نکلے لیکن ابن حضری نے انہیں شہید کر دیا۔ انصار میں سے سب سے پہلے شہید ہونے والے حضرت عمار بن سراقہ تھے۔ جنہیں حیان بن عوف نے شہید کیا تھا۔ بعد ازاں دشمن کی صفوں سے چہ بن ریحہ اپنے بھائی شہید اور اپنے بیٹے ولید کے ہمراہ باہر نکلا اور دھڑات مبارک دی تو ان کے مقابلہ میں اسلامی لشکر میں سے عوذ بن عمرو اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ منہم آیا۔ عوذ اور عوذ کے والد کا نام عمارت اور اس کا نام حفراء تھا۔ لیکن انہیں دیکھ کر متبے نہ جاتا تھا۔ مقابلہ تو ہو رہا۔ ہم کٹھن و واروں سے تھے۔ تمہارے ساتھ تو ہماری کوئی غرض نہیں۔ پھر ہاتھ اڑا بلند کہا انے محمد (ﷺ) ہمارے مقابلے کے لئے ہماری قوم کے سردار بھیجے۔ تو پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اب سیدہ بن حارث الخویہ نے حمزہ تم اٹھو، اعلیٰ تم اٹھو۔ پس حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے تو شہید کو تنہا کی مہلت ہی نہ دی آن واحد اس سے قتل کر دیا۔ اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بغیر کسی

مہلت اور تاخیر کے ولید کو اصل بچشم کردیا۔ فقط حضرت عبیدہ اور جبہ کے مابین چند ضربوں کا تبادلہ ہوا۔ دونوں ہتھو کھڑی ہوئے۔ یہ دیکھ کر حضرت حمزہؓ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما دونوں اپنی گلواریں کے ساتھ تہ پہل پہل پڑے اور اس کا کام تمام کر دیا اور اپنے ساتھی کو اٹھا کر لے گئے۔ صحیحین میں ہے کہ ان ہی کے بارے سورہ حج کی یہ آیت نازل ہوئی **هَذَانِ مَضْلُجْنِ فَغَنَصْنَا لِيْ**۔

ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہمراہ عریض میں تشریف لے گئے، کوئی تیسرا فرد ہاں موجود نہیں تھا اور رسول اللہ ﷺ وہاں اپنے رب کی بارگاہ میں اس فتح کی اطلاع دے گئے جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے فرما رکھا تھا۔ اسی دوران یہ بات بھی کہی کہ **اِنَّ الْفَلَمُ اِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْغَضَاةُ الْيَوْمَ لَا تَعْنِدُ لِي الْاَنْصَ (۱)** (اے اللہ! اگر تو نے آج کے دن اس جماعت کو ہلاک کر دیا تو پھر زمین پر تیری عبادت نہیں کی جائے گی) اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ عرض کرنے لگے یا رسول اللہ ﷺ! اپنے رب کی مناجات میں تخفیف کہئے، واللہ تعالیٰ نے جو وعدہ آپ سے فرما رکھا ہے اسے ضرور پورا فرما دے گا۔

ابن جریر، ابن ابی حاتم اور طبرانی نے حضرت ابویوب الانصاری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن رداح نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! میں آپ کو ایک مشورہ دیتے گا اور وہ رکھنا ہوں، حالانکہ آپ ﷺ کی ذات والا شان اس سے بلند ہو جائے کہ آپ کو کوئی مشورہ دیا جائے اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات والا شان اس سے بزرگ و برتر اور اعظم ہے کہ اسے وعدہ یا دولا یا جائے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابن رداح! میں اللہ تعالیٰ کو اس کا وعدہ یا دولا جا رہوں گا، حالانکہ یہ یقین ہے کہ وہ کبھی بھی وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کرتا۔ (2)

ابن سعد اور ابن جریر نے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ غزوہ بدر کے دن میں ہتھو دیر تک لڑتا رہا پھر دوڑتے ہوئے حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آیا تا کہ دیکھوں آپ ﷺ کیا کر رہے ہیں، تو میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ اپنا سر نیا تہجد سے میں رکھ کر یہ کہہ رہے ہیں یا حق یا قیوم۔ اس سے زائد آپ ﷺ کچھ نہیں کہتے۔ میں واپس میدان کی طرف لوٹ گیا۔ یہ کھودت کے بعد پھر آیا تو میں نے آپ ﷺ کو حالت تہجد میں وہی کہتے پایا۔ میں پھر میدان کی طرف لوٹ گیا۔ پھر جب واپس آیا تو آپ ﷺ وہی کہہ رہے تھے، اس کے بعد فتح عطا فرمادی گئی (3) بتائی کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو نقل کیا ہے۔ مزید یہ بیان کیا ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے رخ زیا ہوا وہاں ایسے محسوس ہوا گویا آپ ﷺ کا چہرہ انور چاند ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا میں شام کے وقت سے ہی قوم کے مقتول ہو کر کرنے کی جگہوں کو دیکھ رہا تھا۔ (4)

سید بن منصور نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ سے روایت نقل کی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مشرکین کی کفرت اور مسلمانوں کی قلت کی طرف دیکھا تو آپ ﷺ نے دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے دائیں طرف کھڑے تھے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے حالت نماز میں یہ دعا کی اے اللہ! مجھے رسوا نہ کرنا۔ اے اللہ! میں تجھے دو وعدہ یا دولا تا ہوں جو تو نے مجھ سے فرمایا ہے۔ (5)

ابن ابی شیبہ، احمد، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی وغیرہ نے حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ بدر کے دن جب رسول اللہ ﷺ نے مشرکین کی طرف دیکھا کہ ان کی تعداد ایک ہزار ہے اور اپنے صحابہ کرام کی طرف دیکھا کہ ان کی تعداد تین

۱۔ تفسیر بغوی جلد 3 صفحہ 10 (اتحار) 2۔ بچشم کردیا، جلد 4 صفحہ 175 (اعظم و اکبر)

3۔ البیہقی، تفسیر ابن ابی شیبہ جلد 2 صفحہ 28 (صاوری) 4۔ دلائل النبوة از زبیری جلد 3 صفحہ 50 (احمدی) 5۔ سنن البیہقی، دارالحدیث، جلد 4 صفحہ 38 (احمدی)

سوانح ہے۔ تو آپ ﷺ قبلہ کی طرف متوجہ ہوئے اپنے ہاتھ پھیلا دیئے اور اپنے رب کو پکار پکار کر عرض کرنے لگے اے اللہ! میرے ساتھ جو وعدہ تو نے فرمایا ہے اسے پورا فرما اے اللہ! جو وعدہ تو نے میرے ساتھ کیا ہے وہ مجھے عطا فرما۔ اے اللہ! اگر اسلام کی یہ جماعت ہلاک ہوگئی تو پھر زمین میں تیری عبادت نہیں ہو سکے گی۔ آپ ﷺ مسلسل ہاتھ پھیلا کر اور قبلہ دہو کر اپنے رب کو پکارتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ کے دوش مبارک سے چادر گر گئی۔ پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آئے انہوں نے چادر اٹھائی اور آپ ﷺ کے دوش پر ڈال دی۔ پھر پیچھے سے آپ ﷺ کے ساتھ چٹ گئے اور عرض کی اے اللہ تعالیٰ کے نبی! آپ ﷺ نے اپنے رب کو پکارنے کی حد کر دی آپ ﷺ کا رب آپ ﷺ سے کیا وعدہ ضرور پورا فرمائے گا تو پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ (1)

إِذْ تَسْتَعْجِلُونَ مَّا بَيْنَ يَدَيْكُمْ فَاسْجُدْ لَكُمْ أَيُّ مَسِيحًا كُمْ بِأَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَوِّدِينَ ۝۱

”یاد کرو جب تم فریاد کر رہے تھے اپنے رب سے تو سن لی اس نے تمہاری فریاد (اور فرمایا) یقیناً میں مدد کرنے والا ہوں تمہاری ایک ہزار فرشتوں کے ساتھ نہ جو پہلے آئے والے ہیں۔“

۱۔ اِذْ تَسْتَعْجِلُونَ ترکیب کلام میں اِذْ بَعْدُ شُمل سے بدل ہے یا یہ قول باری تعالیٰ لَیْبَقِی کے متعلق ہے۔ یا پھر یہ فعل محذوف اَنْذَحْر کے متعلق ہے۔ یعنی یاد کرو جب تم اپنے رب کی بارگاہ میں اپنے فرشتوں سے پہنچنے کی فریاد کر رہے تھے اور مدد طلب کر رہے تھے تو اس نے تمہاری فریاد کو سن لیا۔

۲۔ اَتَقٰی اصل میں باقی تھا۔ حرف جار کو حذف کر دیا گیا اور فعل کو اس پر داخل کر دیا گیا، یعنی یقیناً میں تمہاری طرف بطور امداد اور تمہارے دفاع کے لئے ایک ہزار فرشتے بھیجوں گا۔

تسلی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباسؓ و حکیم بن حزام اور ابراہیم بنی کریمؓ کی حدیث دعا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عرش میں تھے کہ آپ نے اپنے سر مبارک کو جھٹکا سا دیا پھر آپ بیدار ہوئے تو فرمایا اے ابو بکر تمہیں بشارت ہو یہ جبرئیل ہیں جو سر پر زرد رنگ کا عمامہ باندھے اپنے گھوڑے کی انگوٹھ سے کلام پڑھتے زمین و آسمان کے مابین کھڑے تھے۔ جب وہ زمین پر اترے تو تھوڑی دیر کے لئے میری نظروں سے غیب ہو گئے پھر اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر ظاہر ہوئے اور یہ کہہ رہے ہیں جب تم کے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کی آگاہی کہ تو اللہ تعالیٰ کی مدد تمہارے پاس آگئی۔ (۲)

ابن اسحاقؒ اور ابن منذرؒ جہان بن واثق سے اور وہ اپنی قوم کے شیوخ سے ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں کہ یہ جبرئیل امین ہیں جو اپنے گھوڑے کو کلام سے پکڑے چاروں ٹانگوں پر چلا سکتے آ رہے ہیں۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباسؓ و حکیم بن حزام رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے دن فرمایا یہ جبرئیل اپنے گھوڑے کو کسر سے پکڑے ہوئے ہیں اور اس پر سامان حرب بھی ہے۔ (3)

۳۔ مُرَوِّدِیْنَ کو مفعول اور یہ مفعوب نے وال کے فتح کے ساتھ مَرْوَدِیْنَ پر محاسبے یعنی اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو مسلمانوں کا ردیف بنایا اور

کی طرف دیکھ کر قسم فرمایا۔ (۱)

ابن سعد اور ابوالفتح نے عہدہ بن قیس رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ جدی لڑائی سے فارغ ہو گئے تو جبریل ابن علیہ السلام سرخ رنگ کی گھوڑی پر سوار ہو کر حاضر خدمت ہوئے، آپ زور پہنے ہوئے تھے اور نیزہ پکڑے ہوئے تھے۔ آپ عرض کی اے محمد ﷺ مجھے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی طرف بھیجا ہے اور حکم فرمایا ہے کہ میں آپ ﷺ سے جدا نہ ہوں یہاں تک کہ آپ ﷺ راضی ہو جائیں۔ آپ ﷺ فرمائیے کیا آپ غرض اور راضی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا جی ہاں میں راضی ہوں، چنانچہ پھر وہ اہلس چلے گئے۔ (۲)

فائدہ:- بعض فرشتے بعض لوگوں کے سامنے انسانی شکل میں ظاہر ہوئے تھے۔ ابراہیم حوثی ابویسحاق بن حارث سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے بدر کے دن بعض سفید رنگ کے آدمی زمین و آسمان کے مابین چلتے ہوئے گھوڑوں پر سوار دیکھے تھے۔ یہی اللہ اور ان کے عساکر جبرما اللہ حضرت کل بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے بدر کے دن زمین و آسمان کے درمیان کچھ سفید رنگ کے آدمی چلتے ہوئے گھوڑوں پر سوار دیکھے جو کئی جگہ بھی کر رہے تھے اور قیدی بھی بٹا رہے تھے۔ (۳)

محمد بن عمرو اسلمی اور ابن حسا کر جبرما اللہ حضرت عبدالرحمن بن نوف رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے قزوہ بدر کے دن دو آدمی دیکھے، ان میں سے ایک حضور نبی کریم ﷺ کی دائیں جانب تھا اور دوسرا انہیں جانب تھا۔ وہ دونوں سخت ترین قبائل کر رہے تھے، پھر ایک تیسرا آدمی آپ ﷺ کے پیچھے آگیا، پھر آپ ﷺ کے سامنے ایک چوٹا آگیا۔ (۴)

محمد بن عمرو اسلمی اور ابن حسا کر قزوہ بدر کے دن اپنے چچا کے بیٹے سے نقل کرتا ہے کہ بدر کے دن میں اور میرے چچا کا بیٹا بدر کے پانی پر تھے۔ جب ہم نے محمد ﷺ کے ساتھیوں کی قتل اور قریش کی کثرت کو دیکھا تو ہم نے کہا جب یہ دونوں کر وہ ایک دوسرے کے مقابل آئیں گے تو ہم سیدنا محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں کا قصد کریں گے (یعنی ہم ان پر حملہ آور ہوں گے)۔ پس ہم انھیں آپ کے بائیں بازو کی طرف چلے گئے۔ میرے ہمراہیوں نے کہا یہ قریش کی چوٹھائی ہوں گے ابھی ہم میرے ہمراہیوں سے مل جائیں گے کہ آپ کا ایک باطل آیا اور وہ ہم پر چھا گیا۔ پس ہم نے اپنی آنکھیں اٹھا کر اس کی طرف دیکھا تو ہم نے اس سے لوگوں اور ہتھیاروں کی آوازیں سنی اور ہم نے ایک آدمی کو اپنے گھوڑے کو یہ کہنا سنا اَلْقَدَمُ خَبِيزٌ (۱) (حیزوم آگے بڑھو)۔ پس وہ رسول اللہ ﷺ کے سینہ پر آکر اترے۔ پھر اسی طرح ایک دوسری جماعت آئی اور وہ بھی حضور نبی کریم ﷺ کے ساتھ ہو گئی۔ اسی طرح آپ ﷺ کے صحابہ کرام کی تعداد قریش کے مقابلے میں دو گنا ہو گئی۔ میرے چچا کا بیٹا تو سر گیا لیکن میں جنگ میں محفوظ رہا۔ بالآخر میں نے اسلام قبول کیا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اس واقعہ سے آگاہ کیا (۵) اسی طرح کا واقعہ ابن اسحاق اور ابن جریر جبرما اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے واسطے سے بنی خفار کے ایک آدمی سے نقل کیا ہے اور یسعی رحمۃ اللہ علیہ نے سابق

(۱) اَلْقَدَمُ حَبِيزٌ کے الفاظ کو اَلْقَدَمُ، اَلْقَدَمُ اور اَلْقَدَمُ تین طرح پڑھنا چاہئے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے دوسری صورت کو ترجیح دی ہے۔ اس کا سنی ہے جنگ کے لئے آگے بڑھنا، اَلْقَدَمُ کہنا یا بڑھنا، اَلْقَدَمُ کا مظاہرہ کرنا۔ حیزوم حوزم سے اخذ ہے اور یزید کا اطلاق اپنے پریمی کو ہے اور یہ ممکن ہے کہ اس گھوڑے کا نام حیزوم ہو۔ وہ گھوڑا کہ تمام گھوڑوں کا سریشل ہوا اور ان کے آگے آگے ہوئے اور دائرہ علم۔

1۔ معاذ بن جبل، جلد 3 صفحہ 291-292 2۔ الدر المنثور، جلد 3 صفحہ 309 (اعلیٰ) 3۔ اَلْقَدَمُ اَلْقَدَمُ، جلد 3 صفحہ 57 (اعلیٰ) 4۔ سل الہدیٰ والارشاد، جلد 4 صفحہ 40 (اعلیٰ) 5۔ سل الہدیٰ والارشاد، جلد 4 صفحہ 39 (اعلیٰ)

بن ابی حنیس کا واقعہ نقل کیا ہے وہ کہتے تھے ہم بخدا! مجھے لوگوں میں سے کسی نے بھی قید نہیں کیا۔ وہ کہتے کہ جب قریش شکست خوردہ ہو کر بھاگے تو میں بھی ان کے ساتھ بھاگ پڑا تو مجھے ایک طویل القامت سفید رنگ کے آدمی نے جو کہ گھوڑے پر سوار تھا اور زمین و آسمان کے امین مطلق تھا، نے پکڑ لیا۔ پھر اس نے مجھے رسی کے ساتھ باندھ دیا۔ اسے میں عبدالرحمن بن عوف ادھر آئے۔ انہوں نے مجھے بندھا ہوا پایا تو انہوں نے انگلیوں سے آواز لگائی کہ اسے باندھا ہے لیکن کسی نے بھی مجھے گرفتار کرنے کا دعویٰ نہیں کیا۔ بالآخر مجھے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں لے گئے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تجھے کس نے گرفتار کیا ہے؟ میں نے عرض کی میں اسے نہیں پہچانتا اور جیسے میں نے دیکھا تھا اس کے بارے میں خبر دیتا میں نے پسند نہ کیا۔ تو اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسے ملائکہ میں سے ایک فرشتے نے گرفتار کیا ہے۔ (1)

امام احمد، ابن سعد اور ابن جریر رحمہم اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بتائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے قول نقل کیا ہے کہ ابوالیسر نے عباس کو گرفتار کر لیا تھا حالانکہ ابوالیسر چوہے قد کے اور ہلکے بدن کے آدمی تھے، جبکہ عباس لمبے قد کے عظیم الجثہ آدمی تھے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا اے ابوالیسر! تم نے عباس کو گرفتار کیسے کر لیا۔ تو انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! اس معاملہ میں میری معاونت ایک ایسے آدمی نے کی ہے جس کو میں نے نہ اس سے نقل دیکھا ہے نہ اس کے بعد۔ اس کی بیعت اس اس طرح تھی۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنتیں ایک بزرگ فرشتے نے تمہاری مدد کی ہے۔ (2)

ابن اسحاق اور اسحاق بن راہویہ رحمہما اللہ نے ابوالسید السامدی کا قول نقل کیا ہے کہ وہ اپنے چاہتا ہو جانے کے بعد کہا کرتے تھے اگر آج تمہارا بڑے ساتھ بار میں ہوتا اور میری آنکھیں بھی درست ہوتیں تو میں ہائنتین تمہیں اس گمراہی کے بارے جانتا جس سے ملائکہ نکل کر آتے تھے اور مجھے اس کے بارے کوئی شک و شبہ نہ تھا۔

تبعی رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ بدر کے دن ملائکہ کی خصوصی نشانیاں ان کے سفید عمامے تھے جن کا ایک حصہ انہوں نے اپنی پشتوں پر لٹکا رکھا تھا اور خیر کے دن سرخ عمامے تھے (3) ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی طرح روایت کیا ہے اور اس میں صرف اتنا زائد ہے کہ جبرائیل امین علیہ السلام کا عمامہ زرد رنگ کا تھا۔

طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ بدر کے دن حضرت جبرائیل امین علیہ السلام حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی شکل میں زور تھا وہ باندھے اترے تھے (4) اسی طرح ابن ابی شیبہ، ابن جریر اور ابن مردد یہ رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن زبیر سے نقل کیا ہے۔

طبرانی اور ابن مردد یہ رحمہما اللہ نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سرفوں قول نقل کیا ہے کہ قول باری تعالیٰ مُسْتَوْبِیْن کا معنی معلومین نشان زدہ ہے۔ بدر کے دن ملائکہ کی خصوصی نشانیاں سیاہ عمامے اور احد کے دن سرخ عمامے تھے (5) ابن سعد نے لکھا ہے کہ بدر کے دن ملائکہ کی نشانیاں سبز، زرد اور سرخ نورانی عمامے تھے جن کا ایک حصہ انہوں نے اپنے کندھوں کے درمیان لٹکا رکھا تھا اور انہوں نے اپنے گھوڑوں کی پیشانیوں پر بطور کافی اون باندھ رکھا تھا اور وہ چستکبرے گھوڑوں پر سوار تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو ارشاد فرمایا کہ ملائکہ نے خصوصی نشانیاں مقرر کر لی ہے تم بھی اسی سے نشانیاں بنا لو۔ جس لوگوں نے بطور کافی اون

1۔ دلائل البیہ و البقیہ جلد 3 صفحہ 60 (اصحیہ) 2۔ مسند احمد جلد 1 صفحہ 353 (مسند) 3۔ دلائل البیہ و البقیہ جلد 3 صفحہ 57 (اصحیہ)

4۔ ابن ابی شیبہ، ارشاد جلد 4 صفحہ 34 (اصحیہ) 5۔ سنن ابی داؤد جلد 4 صفحہ 43 (اصحیہ)

کواپنے سروں کے نیچے میں اور ٹوپیوں میں باغداد لایا۔ (۱)

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَنَحْنُ بِهٖ قُلُوبُنَا ۖ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۵﴾

”اور میں بنایا فرشتوں کے نزول کو اللہ نے مگر ایک خوشخبری اور تاکہ مطمئن ہو جائیں اس سے تمہارے دل میں اور نہیں

ہے مگر اللہ کی طرف سے جنگ اللہ (تعالیٰ) بہت غالب ہے حکمت والا ہے۔“

۱۔ جعلہ میں دشمن کا سرخ انداز ہے جس پر قول باری تعالیٰ معذکم ولالت کرتا ہے۔ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طاغوت کے سبب اہل اور صرف اور صرف تمہاری خوشی اور بشارت کے لئے عطا فرمائی۔

۲۔ اور تاکہ اس سے تمہارے دل مطمئن ہو جائیں یعنی تاکہ وہ قلبی اضطراب جو دشمن کی کثرت اور اپنی قلت کو دیکھنے کے سبب پیدا ہوا وہ زائل ہو جائے اور اطمینان قلب کی کیفیت طاری ہو جائے۔

میں کہتا ہوں اس کے باوجود کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ سے مدد و نصرت کا وعدہ فرمایا تھا، آپ ﷺ پر اضطراب قلبی طاری ہونا اور آپ ﷺ کا اللہ تعالیٰ کو اپنا وعدہ یا دلا کر مدد کی التجاء کرنا، آپ ﷺ کی یہ حالت حضرت امیر ایمان علیہ السلام کی حالت کی مثل ہے۔ جبکہ انہوں نے عرض کی تھی نہ آپ ﷺ کی کیفیت یعنی اللہ تعالیٰ نے اقامت کو تو میری شان میں دیکھ لیا لیکن یہ نصرت قلبی دونوں انبیاء علیہم السلام کی اس حالت کا دار و دار نزول (۱) اتم پر تھا۔ نزول اتم کی تعصباتی بحث ہم سورہ بقرہ کی آیت نہ آپ ﷺ کی کیفیت یعنی اللہ تعالیٰ کے صمت پر بیان کر چکے ہیں چونکہ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نزول اتم کے اس مقام پر حاضر نہیں تھے اسی لئے انہوں نے یہ عرض کی کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس سے اعلیٰ اور بزرگ و بزرگ ہے کہ اسے وعدہ یا دلا کر التجاء کی جائے۔ جبکہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حضور نبی کریم ﷺ کا قرب حاصل تھا اور وہ آپ کے اس مرتبہ سے واقف تھے اس لئے انہوں نے عبداللہ بن رواحہ کی طرح نہ کہا بلکہ یہ کہا کہ آپ نے اپنے رب کی بارگاہ میں بالواسطہ التجاء کرنے کی حد کر دی۔ حضور نبی کریم ﷺ کا اضطراب اس لئے تھا کہ یہ نیکو آپ اشاعت اسلام کے لئے بہت حریص تھے اور کفر کی بنیادوں کو منہدم دیکھنے کے خواہش مند تھے اور آپ ﷺ کی انفرادی پر بھی تھی کہ اللہ تعالیٰ تو عالمین سے مستغنی ہے اور اسے سارے جہان کی عبادت کی کوئی پروا نہیں۔

۳۔ طاغوت کی امداد و تعداد کی کثرت اور سامان حرب کی زیادتی اور عرف و عادت کے مطابق فقط ذرائع اور واسطے ہیں، چھوڑنا ان کی کوئی تاثیر نہیں، واللہ اعلم۔

فائدہ :- جب رسول اللہ ﷺ اپنے رب کی بارگاہ میں التجاء کرنے سے قانع ہوئے تو پھر بغیر نفس جنگ میں شریک ہوئے اور خوب جرأت کے ساتھ جنگ لڑی۔ اسی طرح حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بھی جنگ میں شریک ہوئے۔ اس سے قبل دونوں

(۱) انبیاء علیہم السلام کی دو حالتیں ہوتی ہیں۔ ایک معبودی اور ایک نزولی یعنی قرب الہی اور قرب خلق۔ پہلی حالت کا مطلق ثبوت ہے اور دوسری کا رسالت سے۔ جس کی معبودی حالت مکمل ہوتی ہے اس کی نزول کی حالت بھی پیدا ہوتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ اور حضرت امیر ایمان علیہ السلام نزول اتم کا مرتبہ حاصل تھا۔ اسی لئے انہوں نے کمال ایمانی کے حضرت امیر ایمان علیہ السلام نے اعلیٰ معبودی کو انکسور دیکھنے کی درخواست کی تاکہ شہودی طور پر اطمینان قلب پیدا ہو جائے اور رسول اللہ ﷺ نے شہودی اطمینان کے لئے اور امیر ظاہری کے لئے دعا کی۔

۱۔ تہذیب و تہذیب، جلد ۴، صفحہ ۴۴ (اعلیٰ)

جانب سے راحت اور تسکین حاصل ہوئی۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ ان پر فتوحی طاری ہی نہ کرتا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا میدان جنگ میں اونگھ کا آجانا اللہ تعالیٰ کی جانب سے باعث راحت و سکون ہوتا ہے جبکہ نماز میں اونگھ کا آجانا شیطان کی جانب سے ہوتا ہے۔ (۱)

عبد بن حمید نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ اونگھ اللہ تعالیٰ کی جانب سے راحت اور سکون ہوتی ہے۔ دوسرے اونگھ کا (نزول ہوا) ایک دفعہ غزوہ بدر کے دن اور دوسری دفعہ غزوہ احد کے دن (۲) اونگھ کا تفسیر کر پیلے گزرا چکا ہے۔
اسے ان کثیر اور ایمر اور جہاں اللہ نے پہنچائی کو تحفیف کے ساتھ پڑھا ہے جبکہ باقیوں نے تھک دینے کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ نے تم پر آسمان سے پانی اتارنا تاکہ اس کے سبب تمہیں حدت اور جہالت سے پاک کر دے اور تم سے شیطان و سادس کو دور کر دے کہ تم تو یہ گمان رکھتے ہو کہ تم اللہ تعالیٰ کے دوست ہو اور تم میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہے۔ حالانکہ تمہارے پانی پر مشرکین کا قبضہ ہے اور تم جنسی حالت میں نمازیں پڑھ رہے ہو۔

یہ اور تاکہ تمہارے دلوں کو مضبوط کر دے، یعنی اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم پر دُشوک کے سبب دل قوی ہو جائیں اور ان پر راحت و سکون کے نزول کے سبب وہ مضبوط ہو جائیں۔ جب آدمی کا دل قوی اور مضبوط ہو جائے تو کہا جاتا ہے لَافِطٌ لِّجَبَانٍ۔ ربط کا اصل معنی باہم ملنا ہے۔ اور یہ معنی قوت و استحکام کا تقاضا کرتا ہے (یعنی ربط کا مجازی معنی قوت ہے کیونکہ حقیقی ربط قوت کا سبب ہے اور مجازاً سبب کا اطلاق سبب پر ہوتا ہے) اور پادش کے سبب تمہارے قدموں کو جمادے کیونکہ اس کے سبب دیت جم گئی اور سخت ہو گئی اور اس میں پاؤں دھینے سے محفوظ ہو گئے۔ یا پھر اثبات اقدام سے مراد صبر اور دلوں کی قوت اور طاقت ہے (یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ اس کے سبب تمہیں قوت صبر عطا فرمائے اور دلوں کو مضبوطی عطا کر دے)۔

اَذْيُوْجِي رَبَّنَا اِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ اَتَيْنَاكَمْ فَتَبَسُّوْا لَنَّا اِنَّا اَصْنٰوُا سَالِفِيْنَ فِيْ قُلُوْبِ
النَّبِيِّنَّ كَقَوْمٍ الرَّعْبِ قَاْصِرِيْ اَفْوٰقِيْ الْاَعْنَاقِ وَ اَصْرِيْ اَوْ اَصْنٰوُا مِنْهُمْ كُلُّ بَنَانٍ ﴿٦﴾

”یا کرہ جب وہی فرمائی آپ کے رب نے فرشتوں کی طرف کہ میں تمہارے ساتھ ہوں۔ پس تم ثابت قدم رکھو ایمان والوں کو جس میں ڈال دوں گا کافروں کے دلوں میں (تمہارا) رعب جس سے سوتھ مارو (ان کی) گردنوں کو اوپر سے اور پٹ لگا دو ان کے ہر بند پر“

۱۔ ملاحظہ سے مراد وہ ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کی امداد کے لئے بھیجا تھا۔ ترکیب کلام میں یہ یا تو تیسرا بدل ہے یا پھر ظرف ثبوت کے حلق ہے۔ اتنی معنی سے مراد یہ ہے کہ مؤمنین کی مدد کرنے اور انہیں ثابت قدم رکھنے میں میری اعانت اور تائید تمہارے ساتھ ہے۔ یہ یوں بھی کا مفعول ہے۔

۲۔ اسے ملاحظہ تم اہل ایمان کے دشمنوں سے ہر پیکار ہو کہ مؤمنین کی تعداد میں اضافہ کر کے اور انہیں فتح و نصرت کی بشارتیں سن کر انہیں ثابت قدم رکھو۔ مقاتل نے کہا ہے کہ فرشتہ انسانی شکل میں صف کے آگے آگے چلتا تھا اور یہ کہتا تھا جس بشارت اور خوشخبری ہو اللہ تعالیٰ یا یقین تمہیں فتح و نصرت سے نوازے گا۔

مشرک کے خاقب میں دوڑ رہا تھا اور اس کے آگے آگے تھا کہ چانک مسلمان نے اوپر سے کوڑا مارنے کی آواز سنی اور گھوڑہ سوار کی آواز بھی یہ کہتے ہوئے سنی **بِإِقْدَمِ حَيْوُومٌ** (جزوم آگے بڑھو) کہ اسنے میں اس نے مشرک کو اپنے ہاتھ سے چت گرا ہوا پایا اس کی ناک ٹوٹ چکی تھی اور چہرہ پھٹ چکا تھا جسے اسے کوڑے کی ضرب لگی ہو۔ پس اس مسلمان نے اس جگہ پر قیام کو اٹھا کر کے یہ مقرر کیا۔ اسنے میں ایک انصاری حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور سدا دا قہ بیان کر دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تم نے سچ کہا ہے۔ وہ قتل تیسرے آسمان کے فرشتوں کی مدد سے ہوا ہے (۱) حاکم بخاری اور ابودھیم رحمہما اللہ نے ہل بن حنیف سے نقل کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ فرزدہ بدر کے دن ہم نے یہ مقرر خود دیکھا کہ ہم سے بعض ابھی مشرک کے سر کی طرف اپنی کھوار سے اشارہ ہی کرتے کہ اس کا سر ٹکوار گئے سے پہلے ہی نیچے جا گرے گا (2) بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ربیع بن انس کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں اور پورے آگے سے چلے ہوئے کی طرح نشان دیکھ کر لوگ پہچان لیتے تھے کہ اسے کسی نے قتل کیا ہے (3) ابن سعد نے حواریہ بن عبدالمعزی کا واقعہ نقل کیا ہے کہ میں فرزدہ بدر میں مشرکین کی جانب سے حاضر ہوا۔ میں نے زمین و آسمان کے درمیان فرشتوں کی جماعت دیکھی جو لوگوں کو قتل کر رہی تھی اور انہیں قیدی بناد رہی تھی (4) ابن عمر اسلمی اور بخاری رحمہما اللہ نے ابورودہ بن دینار رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں تین سر نیکر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور مرض کی بار رسول اللہ ﷺ: یہ دوسریں، انہیں تو میں نے قتل کیا ہے اور یہ تیسرا ہے کہ میں نے ایک طویل القامت گورے رنگ کے آدمی کو دیکھا، اس نے اسے مارا اور اس کا سر لے لیا۔ میں کہہ کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ فلاں فرشتہ ہے (جس نے اسے مارا ہے) (5)، لیکن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے مکرہ رحمۃ اللہ علیہ سے قول نقل کیا ہے کہ اس دن بعض لوگوں کے سراڑ کر اگ ہو چارے تھے لیکن یہ معلوم نہ ہوتا تھا اسے کسی نے مارا ہے اور کسی کا بازو الگ جا کر گرنا لیکن یہ معلوم نہ ہوتا کہ اسے کس نے مارا ہے (6)۔ ابن اسحاق اور بخاری رحمہما اللہ نے ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ میں فرزدہ بدر کے دن ایک مشرک کا چہرہ کر رہا تھا کہ اسے ماروں لیکن میری کھوار سے لگنے سے پہلے ہی اس کا سر نیچے جا کر تو مجھے معلوم ہو گیا کہ اسے میرے سوا کسی نے قتل کر دیا ہے (7) بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے خارج بن ابوالانعم سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبریل امین سے فرمایا لاگہ میں سے کون بدر کے دن یہ کہہ رہا تھا **بِإِقْدَمِ حَيْوُومٌ** (جزوم آگے بڑھو) تو جبریل نے جواب دیا میں تمام آسمانوں والوں کو نہیں پہچانتا۔ (8)

ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ رسول اللہ ﷺ کے آکر کردہ غلام ابورافع سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کا غلام تھا۔ اسلام ہمارے گھر میں داخل ہو چکا تھا، وہم افضل اور میں اسلام قبول کر چکے تھے اور عباس رضی اللہ عنہ اپنی قوم سے خوفزدہ تھے، ان کی مخالفت نہ کرنے کے تھے اور وہ اپنے اسلام کو بھی چھپاتے تھے کیونکہ وہ کثیر المال آدمی تھے۔ ان کا مال بہت سے لوگوں میں پھیلا ہوا تھا۔ ابولہب اللہ تعالیٰ کا دشمن تھا وہ خود بدر میں شریک نہ ہوا بلکہ اپنی جگہ جہاں سے حاس بن ہشام بن مغیرہ کو بھیج دیا۔ پس جب اسے میدان بدر میں اپنے ساتھیوں کی شکست کی خبر پہنچی تو اللہ تعالیٰ نے اسے ذلیل و رسوا کر دیا اور ہم اپنے

1۔ عن مسلم، جلد 2 صفحہ 93 (قدیمی)

2۔ محدث حاکم، جلد 3 صفحہ 409 (اصغر)

3۔ ابوالہدیٰ الراشد، جلد 4 صفحہ 40

4۔ دارالکتاب، تاریخ، جلد 3 صفحہ 54 (اصغر)

5۔ ابوالہدیٰ الراشد، جلد 2 صفحہ 25-26 (سار)

6۔ دارالکتاب، تاریخ، جلد 3 صفحہ 58 (اصغر)

7۔ دارالکتاب، تاریخ، جلد 3 صفحہ 57 (اصغر)

8۔ دارالکتاب، تاریخ، جلد 3 صفحہ 56 (اصغر)

امداد بھی قوت اور طاقت پانے لگے۔ میں ایک کزور آدمی تھا تیر بنانے کا کام کرتا تھا اور دمحم کے مجروح میں تیر چیلتا تھا۔ قسم بخدا! میں ایک دن بیضا تیر چیل رہا تھا۔ ام الفضل میرے پاس پہنچی ہوئی تھی کسات میں ایلاہب بھی پاؤں کھینچے ہوئے ادھر آنکھ اور مجروح کے باہر آکر بندھ گیا۔ اس کی پشت میری پشت کی طرف تھی۔ پس وہ ابھی بیضا ہی تھا کہ اچانک لوگوں نے کہا یہ ایوسفیان بن حارث بن عبدالمطلب آگیا ہے۔ ایلاہب نے کہا بھیجے گا میرے پاس جنمو تہارے پاس کیا خبر ہے؟ چنانچہ وہ بندھ گیا لوگ پاس کھڑے ہو گئے۔ ایلاہب نے پوچھا بھیجئے مجھے بتاؤ کیسے واقعہ پیش آیا۔ ایوسفیان نے کہا کچھ نہیں ہوا۔ قسم بخدا! ہمارا ان سے مقابلہ ہوا مگر ہم نے اپنے شانے ان کے حوالے کر دیئے کہ وہ جیسے چاہیں ہمارے ساتھ سلوک کریں چاہیں تو قتل کریں یا پھر گرفتار کر لیں۔ قسم بخدا! اس کے باوجود لوگ کبیدہ خاطر نہیں ہوئے مگر ہمارا مقابلہ ایسے سلیہ رنگ کے افراد سے ہوا جو باطن گھوڑوں پر سوار تھے اور زمین و آسمان کے مابین مطلق تھے۔ خدا کی قسم! نہ ان کا کسی چیز سے اندازہ ہوتا تھا اور نہ ان کے سامنے کوئی چیز ٹھہرتی تھی۔ اور ارفع کہتے ہیں کہ میں نے حجرے (شیعہ) کی ایک طرف اپنے ہاتھ سے اوپر اٹھائی اور کہا قسم بخدا! وہ فرشتے تھے۔ راتے میں ایلاہب نے اپنا ہاتھ لٹھا میں بلند کیا اور ایک زوردار چہر میرے منہ پر دے مارا۔ میں اٹھ کر اس کے قریب ہوا تو اس نے مجھے اٹھا کر زمین پر دے مارا اور پھر میرے اوپر بیٹھ کر مجھے مارنے لگا کیونکہ میں تو ایک کزور آدمی تھا۔ اسے میں حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا نے شیعہ کی ایک چوب اٹھائی اور پر سے زور سے ایلاہب کے سر میں دے ماری جس سے اس کا سر بری طرح پھٹ گیا۔ اور ساتھ کہاں کا آقا کا سوچو نہیں ہے اس نے تو نے اسے کزور سمجھ کر رکھا ہے۔ ایلاہب ذلیل و رسوا ہو کر منہ پھیر کر چلا گیا خدا کی قسم! ابھی سات راتیں میں نہیں گزری تھیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ہدر کے مرض میں مبتلا کر کے مار دیا۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ حد سہ ایک چھوڑا ہوتا ہے (جو جسم کے کسی بھی حصے پر نکل آتا ہے اور اکثر آدمی کے لئے جان لیوا حالت ہوتا ہے) عرب اسے نخوس گمان کرتے تھے اور یہ خیال کرتے تھے کہ یہ بہت سخت متعدی مرض ہے تو چونکہ ایلاہب اس مرض میں مبتلا ہوا تھا۔ اس لئے اس کے مرنے کے بعد بھی تین دن تک اس کی اولاد اس سے دور رہی۔ خاص کے جسم کے کوئی قریب کیا اور نہ اسے دفن کرنے کا کسی نے ارادہ کیا۔ پھر جب اسی طرح پڑے رہنے میں لوگوں کے طعن و تکلف کا زیادہ خوف لاحق ہوا تو ایک گڑھا کھودا اور انھیوں کی مدد سے جسم کو اس گڑھے میں ڈال دیا پھر دور سے حجر بھیک کر جسم کو گڑھے میں چھپا دیا۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے یونس بن کثیر کی روایت میں ذکر کیا ہے کہ ایلاہب کے لئے گڑھا نہیں کھودا گیا بلکہ ایک دیوار کے ساتھ لاش کو رکھا اور دیوار کی دوسری جانب سے اس پر حجر بھیک کر اسے پتھروں کے نیچے چھپا دیا گیا۔ (۱)

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ شَاقُّوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ۚ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَلَا اللّٰهَ

شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ ذٰلِكُمْ قَوْلُكَ وَاَنْ لَّا يَكْفُرِيْنَ عَنْ اَبِی النَّاسِرِ ۝

”یہ حکم اس لئے ہے کہ انہوں نے مخالفت کی اللہ کی اور اس کے رسول کی۔ اور جو مخالفت کرتا ہے اللہ کی اور اس کے رسول کی تو بیشک اللہ سخت عذاب دینے والا ہے۔ (اسے حق کے دشمن) یہ سزا ہے جس پتھرو اسے سزا دی جائے (یا دیکھو) کافروں کے لئے آتش (جہنم) کا عذاب بھی ہے۔“

لے ذٰلِكَ بِاَشَارَةِ رَاوَدٍ مَّرْنَةَ الْعَمَلِ كِي حَرْفٍ هِيَ اَوْرِيهٖ خُطَابُ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ كَوْنَهٗ۔ ترکیب کلام میں یہ مہتاب ہے اور اس کی خبر

مابعد کلام ہے۔ یعنی ان کے لئے اس مار کا سبب یہ ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ سے عداوت کیا۔ ضائقوا کا مادہ اشتقاق الحق ہے۔ اس کا معنی جانب اور پہلو ہے کیونکہ دو دماغ کرنے والوں میں سے ہر ایک کی جانب دوسرے کی جانب کے خلاف ہوتی ہے۔ جیسا کہ معادافہ عدو سے اور مخاصمہ خصم سے ماخوذ ہے۔

عے جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی مخالفت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے شدید ترین سزا دے گا۔ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ عَلَّمَ الْبَشَرُ مَا فِي الصُّبُورِ اذِ ابْنِ كَيْ عِلَّتْ كَالْكَاهِنِ يَاسِ يَاسِ اِسْ عَذَابٍ سَ ذُرَا يَآ يَآ سَ جَوَاسٍ دِيُوِي عَذَابٍ كَ بَعْدِ اَخْرَجْتَ مِثْلَ اللّٰهِ تَعَالٰى كَ وَشْمُوْنَ كَ لَئِى تَيَّارَ كِيَا كِيَا سَ۔

عے ذلکم یہ طریقہ التفات کے مطابق کفار کو خطاب ہے۔ ہم اشارہ محل رفع میں ہے، یعنی یہ تم تمہارے لئے ہے یا یہ سزا واقع ہونے والی ہے (اَلَا مَرُّ ذَلِكُمْ اَوْ ذَلِكُمْ الْعُقَابُ وَاقِعٌ كَيَا يَغْلُ نَصَبٌ مِّثْلُ سَ اِسْ هُجْلٌ سَبِّ جِسِّ پَرَقُولِ بَارِى تَعَالٰى لَفْذُ وَفُوْهٍ دِلَالَتِ کرتا ہے۔ یعنی وہ نیا میں اس عذاب کا محروم نہ ہو جس سے بچھو۔ یا اسی کی مثل کسی اور فعل کا مفعول ہے مثلاً نَبَشْرُوْا يَا عَلِيٍّ عَمَّ وَغَيْرِهِ اس صورت میں قائم عطف ہے۔

عے اور آخرت میں کافروں کے لئے آتش جہنم کا عذاب بھی ہے۔ اس کا عطف ذَلِكُمْ پر ہے۔ یاد رکھو معنی یہ ہے کہ تم اس سزا کو بھگو جو تمہیں جلدی (دنیا میں) دی گئی ہے اس سزا کے ساتھ ساتھ جو تمہارے لئے آخرت میں تیار کی گئی ہے۔ کلام میں اسم ضمیر (لہم) کی جگہ اس ظاہر (للكافرون) ذکر کر دیا گیا ہے تاکہ اس پر دلالت ہو جائے کہ آخرت کے عذاب اور دنیا و آخرت دونوں میں عذاب کے جمع ہونے کا سبب کفر ہے۔ بندہ مومن پر اگر دنیا میں اپنی بد اعمالی کے سبب کوئی مصیبت آ بھی جاتی ہے تو وہ اس کے لئے کفارہ بنتا جاتی ہے، آخرت میں اس شان اللہ اسے عذاب نہیں دیا جائے گا۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند کے ساتھ قول باری تعالیٰ وَمَا اَنصَابُكُمْ مِنْ عُصَبٍ تَوَقَّعْتُمْ اَنْ يَّخْلُصَكُمْ الْاِيْدِي تَقْرِيرٌ میں لکھا ہے کہ محض علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا میں تمہیں کتاب اللہ کی افضل ترین آیت کے بارے میں مطلع نہ کروں جو رسول اللہ ﷺ نے ہم سے بیان فرمائی تھی، وہ آیت یہ ہے: وَمَا اَنصَابُكُمْ مِنْ عُصَبٍ تَوَقَّعْتُمْ اَنْ يَّخْلُصَكُمْ وَتَقْلُوْا عَنْ كَيْسٍ جَسُورٍ نے فرمایا: علی! اسی حیرے لئے ابھی اس کی تفسیر بیان کرتا ہوں، یعنی دنیا میں تمہیں جو بیماری سزا یا مصیبت آتی ہے وہ تمہارے اعمال کے بدلے آتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی شان اس سے بلند اور اعلیٰ ہے کہ وہ آخرت میں اسی عمل کے عوض دوبارہ سزا دے۔ (یعنی وہ دوبارہ سزا نہیں دے گا) اور وہ عمل جس سے اللہ تعالیٰ نے دنیا میں درگزر فرمایا تو اللہ تعالیٰ معافی کے بعد دوبارہ سزا کی طرف رجوع کرنے سے بے نیاز ہے، واللہ اعلم۔ ترمذی اور ساجم نے عکرمہ رحمۃ اللہ علیہ نے عکرمہ سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔ (ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حسن کہا ہے) کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کی گئی آپ پر قاتلے کا تعاقب ضروری تھا کوئی مٹی اس کے سوا لازم نہیں تھی۔ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ جو اس وقت قیدی تھے بندے ہوئے تھے انہوں نے پکار کر کہا ایسا نہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیوں؟ انہوں نے کہا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے دو درگزر ہوں میں سے ایک کے بارے میں وعدہ فرمایا تھا۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ سے جو وعدہ فرمایا وہ آپ ﷺ کو مطلق کر دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا تو نے سچی کہا ہے۔ (۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الْفِرْيَاسَ كَفِّرُوا وَارْحَمُوا فَلَئِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٤﴾

”اے ایمان والو! جب تم مقابلہ کرو کفاروں کے (ظفر چار سے ۱۴) تو مت بھرتاؤ ان کی طرف (یعنی) مصلحت سے۔“

۱۴ ذِخْفُ الْفِرْيَاسِ کے قائل اور مغضوب سے حال ہے یعنی جبکہ تم میں سے بعض آپس میں ایک دوسرے کے قریب ہوں، یعنی مسلمانوں کا اختلافاً مشرکین کے ساتھ ہوا اور تو اس صف سے مراد جنگ میں دونوں لشکروں کا ایک دوسرے کے قریب ہونا ہے، علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ میدان جنگ میں لشکروں کے باہمی قریب کو ترادف کا نام اس لئے دیا گیا ہے کیونکہ یہ ذِخْفُ الْفِرْيَاسِ سے ماخوذ ہے۔ پچھ جب سرین کے کل آہستہ آہستہ رنگ کر چلا ہے تو اس وقت کہا جاتا ہے ذِخْفُ الْفِرْيَاسِ۔ یا پھر یہ ذِخْفُ الْفِرْيَاسِ سے ماخوذ ہے جبکہ آؤٹ خوب ٹھک جاتا ہے وہ بالکل آہستہ آہستہ قدم اٹھاتا ہے اور وہ اپنی لگام کو گھسیٹے ہوئے چلتا ہے۔ تو چونکہ دشمن کی مزاحمت بھی انہیں تیز رفتاری کے ساتھ آگے بڑھنے سے روک دیتی ہے اور وہ پیچے کی شکل زمین پر رہتے ملتے ہیں (اس لئے انہیں ترادف کہا جاتا ہے) ذِخْفُ صَدْر سے اسی لئے اسے جمع ذکر نہیں کیا گیا۔ جیسا کہ عربوں کا قول قَوْمٌ غَدِيٌّ ہے۔ لیٹنے کہا ہے ذِخْفٌ سے مراد ایسی جماعت ہے جو دشمن کی طرف بحیثیت جماعت بڑھتی ہے۔ اس کی جمع ذِخْفٌ آتی ہے۔ قاموس میں ہے کہ ذِخْفٌ سے مراد وہ لشکر ہے جو دشمن کی طرف بڑھتا ہے۔ علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی معنی کو پسند کیا ہے۔ اسی لئے انہوں نے ذِخْفِی کی تفسیر کثیرا کے معنی سے کی ہے۔ پس اس تفسیر کی بنا پر ذِخْفُ الْفِرْيَاسِ کا معنی ہے۔ یعنی جب تمہارا مقابلہ کفار کی کثیر جماعت سے ہو تب بھی ان کی طرف پیچہ پھیر کر نہ بھاگنا، چہ جائیکہ وہ تمہاری شکل ہوں یا تعداد میں تم سے کم ہو۔

۱۵ تو کلمت خوردہ ہو کر اپنی مصلحتیں مت پھیرنا، یا پھر ذِخْفُ قائل اور مغضوب دونوں سے حال ہے اور معنی یہ ہوگا جب تمہاری کثیر تعداد کا مقابلہ کفار کی کثیر تعداد جماعت سے ہو تو اس وقت حال کا اجراء حقیقت حال کے اعتبار سے لئے ہوگا کیونکہ عموماً میدان جنگ میں کثیر تعداد جماعت کا مقابلہ کثیر تعداد جماعت سے ہوتا ہے۔ یا یہ صرف قائل سے حال ہے تو اس صورت میں اس حالت پر تنبیہ ہوگی جو عنتریب مستقبل میں ظاہر ہوگی کہ غزوہ حنین میں مسلمانوں کی تعداد پارہ ہزار تھی لیکن اس کے باوجود پیچہ پھیر کر بھاگ کھڑے ہوئے۔ میرے نزدیک آیت کی تفسیر میں علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہی زیادہ اظہر اور واضح ہے کیونکہ وہ عموماً نبی کا تقاضا کرتا ہے چاہے دونوں فریقوں کا مقابلہ جماعت کی صورت میں ہو یا افراد کی صورت میں کیونکہ جماعت کا مقابلہ جماعت سے یہ تقاضا کرتا ہے کہ افراد کا مقابلہ افراد سے ہو۔ (۱)

مسئلہ: ۱۔ اکثر اہل علم کے کے نزدیک مقابلہ کے وقت میدان جنگ سے بھاگنا گناہ کبیرہ ہے۔ چاہوں اثر فقہاء نے بھی یہی کہا ہے لیکن تمام نے یہ کہا ہے کہ جب مسلمانوں کی تعداد اپنے دشمن کے مقابلے میں نصف ہو تو ان کے لئے میدان چھوڑ کر بھاگنا جائز نہیں اور اگر تعداد نصف سے کم ہو تو پھر اپنی حفاظت کے لئے پیچہ پھیر لینا ان کے لئے جائز ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: اَلَّذِينَ خَلَفُوا مِنْكُمْ فِي الْبَلَدِ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ لِيُثْبِتُوا عَلَيْهِمْ اَللّٰهُ يُلَاقِي السُّيُوفَ وَيُغْلِبُ الْمُؤْمِنِينَ اَلَّذِينَ خَلَفُوا مِنْكُمْ فِي الْبَلَدِ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ لِيُثْبِتُوا عَلَيْهِمْ اَللّٰهُ يُلَاقِي السُّيُوفَ وَيُغْلِبُ الْمُؤْمِنِينَ (2) علامہ ازہری اس کی تاخیر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث بھی ہے۔ آپ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایک سریہ میں روانہ کیا۔ لیکن لوگ

نکست خورد ہو کر بھاگ گئے اور ہم مدینہ طیبہ میں آکر روپوش ہو گئے اور ول میں کہنے لگے ہم تو ہلاک و برباد ہو گئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہم تو راہ فرار اختیار کرنے والے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ تم تو دوبارہ تیسرے کا تجربہ کرنے والے ہو اور میں تمہارے لئے جماعتی مرکز ہوں (۱) اسے ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں اسی طرح ہے۔ محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ جب حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور اس کی اطلاع حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو ہوئی تو آپ نے فرمایا اگر وہ میری طرف سے آتے تو میں ان کے لئے نہایت پناہ گاہ ثابت ہوتا اور میں تو ہر مسلمان کے لئے پناہ گاہ ہوں۔ مذکورہ بالا دونوں روایتوں کو اس صورت حال میں محمول کیا گیا ہے جب مسلمانوں کی تعداد کفار کی تعداد کے نصف سے بھی کم ہو۔ علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو یمن کے مقابلے سے بھاگ پڑا اس نے فرار اختیار کیا۔ یعنی نے یہی کہا ہے کہ مطلقاً فرار اختیار کرنے میں کوئی حرج نہیں اور انہوں نے استدلال ہماری مذکورہ بالا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور محمد بن سیرین رضی اللہ عنہ کی احادیث سے کیا ہے۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ میدان جنگ سے راہ فرار اختیار کرنے کی ممانعت اہل بدر کے ساتھ خاص ہے۔ ان کے لئے بھاگنا جائز نہیں تھا کیونکہ حضور جی کریم ﷺ بعض نفیس وہاں موجود تھے اور اگر وہ بھاگ کر جاتے بھی تو مشرکین کی پناہ میں ہی جاتے، لیکن اس کے بعد مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے لئے پناہ گاہ تھے لہذا کوئی بھی بھاگے والا اپنی پناہ گاہ میں ہی آئے گا۔ اس لئے اس کا فرار گناہ کبیرہ نہیں ہوگا۔ یہی قول حسن، مکرّم اور ضعیف کہ ہم اللہ نے بھی کیا ہے۔ یزید بن ابی حبیب نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یوم بدر کو فرار اختیار کرنے والے کے لئے جہنم کی آگ واجب قرار دی ہے لیکن اس کے بعد غزوہ احد میں جن لوگوں نے راہ فرار اختیار کی تو ان کے بارے فرمایا: **إِنَّمَا ضَعُفُوا** اللہ تعالیٰ نے انہیں ضعیف کر دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان سے روزِ رزمائی تو غفور و رحیم ہے پہلے گناہ اور معصیت کے وجود کا نقاشا کرتی ہے۔ اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ **يَكُونُ اللَّهُ** (اللہ تعالیٰ جس کی چاہے گا تو قبول فرمائے گا) بھی معصیت کے وجود پر دلالت کرتا ہے، واللہ اعلم۔ میدان جنگ سے راہ فرار اختیار کرنے کو حضور جی کریم ﷺ نے سات ہلاک کرنے والی چیزوں میں شمار کیا ہے۔ (۳) اسے شیعین نے صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور اصحاب منہ نے حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے اور ہم نے سورۃ انفاس کی آیت **إِن تَجِدُوا أَكْثَرَكُمْ يُرِيدُ أَنْ يُفَكِّكَهُمْ** سے ثابت کیا ہے کہ اگر تم انہیں سے ملو گے تو انہیں سے نکلنا جائز ہے۔ یہ مدعی عام ہے صرف اہل بدر کے ساتھ نہیں جیسا کہ راہ ارشاد گرامی بھی ہے۔

وَمَنْ يُؤْمَرْ بِدُورَةٍ إِلَّا مُسَرِّحًا فَلْيُتَالِ أَوْ مُسْحُورًا فَإِنَّهُ قَدْ بَاءَ

يُغَضِّبُ مِنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمَ ۖ وَيُفْسِدُ الْأَرْضَ ۖ

”اور جو پھیرے گا ان کی طرف اس روز اپنی پیڑ بجز اس صورت کے کہ مینہ پڑنے والا ہو اور ان کے لئے پلٹ کر آنے والا ہو اپنی جماعت کی طرف تو وہ مستحق ہو گا اللہ کے غضب کا اور اس کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بہت بری اونٹنی کی نگاہ ہے۔“

۱۔ جو مقابلے کے دن کفار کی طرف اپنی پیڑ بچھڑا دے گا وہ اپنے جس حال میں بھی ہو بجز اس صورت کے کہ وہ اپنے آپ کو گھسٹ خود بخود ظاہر کرتے ہوئے واپس مڑتا ہے، لیکن اس سے مقصود دشمن کو دھوکے میں جھکا کرنا ہے اور وہ پادہ پلٹ کر حملہ کرتا ہے یا پھر تھک ہار کر مسلمانوں کی جماعت میں آئے اور مقصود یہ ہو کہ تھکاوٹ اتار کر وہ دشمن پر حملہ آور ہوگا۔ بدر کے قصہ میں علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ مسلمان جب جنگ سے فارغ ہو کر لوٹے تو ایک کہنے والے میں سے فلاں کا فر کو قتل کیا ہے، دوسرے نے کہا میں نے فلاں کو قتل کیا ہے تو اس وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (۱)

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِلَّا كِرَامًا بَرْدًا وَقَدْ خَلَوْنَهَا ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَرِيمٌ ۝

”پس تم نے نہیں قتل کیا انہیں بلکہ اللہ نے قتل کیا انہیں۔ اور (اے محبوب!) انہیں پھینکی آپ نے (وہ مٹ خاک) جب آپ نے پھینکی بلکہ اللہ تعالیٰ نے پھینکی۔ تاکہ اس احسان فرمائے مومنوں پر اپنی جناب سے بھرپور احسان۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ سننے والا جاننے والا ہے۔ یہ تو ہوا اور بلاشبہ اللہ کرم ور کرنے والا ہے کفار کے کرم و فرب کو۔“

۲۔ پس تم نے انہیں اپنی قوت و طاقت کے سبب قتل نہیں کیا بلکہ انہیں اللہ تعالیٰ نے قتل کیا اس طرح کہ اس نے تمہاری مدد فرمائی تمہیں ان پر مسلط فرمایا، ان کے دلوں میں تمہارا رعب ڈال دیا اور فرشتوں کو تمہاری امداد کے لئے نازل فرمایا: فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ میں ہذا عند وصف شرط کے جواب پر داخل ہے۔ تقدیر کلام اس طرح ہے اگر تم ان کے قتل پر فخر کرتے ہو تو تم نے تو انہیں قتل نہیں کیا بلکہ انہیں تو اللہ تعالیٰ نے قتل کیا ہے۔ یہ تو سبب کا مقام مسبب ہے۔ بلکہ اصل اللہ پر عبادت اس طرح ہے کہ اگر تم ان کے قتل پر فخر کرتے ہو تو تم خطا کرتے ہو کیونکہ تم نے تو اپنی قوت سے انہیں قتل ہی نہیں کیا بلکہ خلاف عادت اللہ تعالیٰ نے تمہاری غیر معمولی امداد فرمائی انہیں قتل کیا ہے۔

۳۔ اے محبوب ﷺ! جب آپ نے مٹ خاک دشمنوں کی طرف پھینکی تو فی الحقیقت آپ نے نہیں پھینکی بلکہ اللہ تعالیٰ نے پھینکی۔ کیونکہ آپ تو اسے ان تمام کی آنکھوں کی پہچاننے کی قدرت و طاقت میں رکھتے تھے۔ بلکہ ان ننگریوں کو اللہ تعالیٰ نے ان تمام کی آنکھوں تک پہنچایا یہاں تک کہ یہی ان کی گھسٹ کا سبب بنیں۔

ابن عساکر و ابن کثیر رحمہما اللہ نے دونوں مقامات پر لیکن کو مختلف پڑھا ہے اور اس کا مابعد مرفوع پڑھا ہے، لیکن باقی قراء نے اسے مشدود پڑھا ہے اور اس کا مابعد منصوب پڑھا ہے۔ ابن جریر، ابن کثیر و ابن کثیر رحمہما اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور اسامی نے عبداللہ بن علیہ بن مسیر سے یہ نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے رب کی بارگاہ میں التماس کرتے ہوئے یہ عرض کی

اے اللہ اگر تم نے اس جماعت کو ہلاک و برباد کر دیا تو پھر ہمیشہ کے لئے اس زمین پر حیرتی عبادت گاہیں کی جائے گی۔ تو اس وقت تبریکل ائین نے حاضر ہو کر عرض کی۔ ایک مٹھی اٹھا کر ان کی طرف پھینک دیجئے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے یہ ایسا کیا تو مشرکین میں سے کوئی بھی ایسا نہ بچا جس کی آنکھوں، ناک اور دست میں مٹی نہ پڑی ہو، پھر وہ پشت پھیر کر ہر جاگ (1) کی تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے سہارے کرام کو فرمایا اب حملہ کرو۔ تو فوراً کفار گھست پے دو چار ہو گئے۔ پس اللہ تعالیٰ کو مدد اور ان قریش میں سے جن کا قتل منظور تھا وہ قتل ہو گئے اور جن کا قیدی ہونا منظور تھا وہ قید ہو گئے۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی فَتَقَاتِلُوا لَهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَاتَلَهُمْ اُولَئِكَ طرانی اور ابو جحش رحمہما اللہ نے بھی سند سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا مجھے نکل رہوں کی ایک منہ اٹھا کر دو۔ پھر حضور نبی کریم ﷺ نے وہ نکلریاں کفار کے چروں کی طرف پھینکیں۔ ان میں سے کوئی بھی ایسا نہیں بچا جس کی آنکھوں میں وہ نکلریاں نہ پڑی ہوں (2) ابو اسحق، ابو نعیم اور ابن مردود یہ رحمہم اللہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ غزوہ بدر کے دن میں نے آسمان سے کچھ نکلریاں گرنے کی آواز سنی (مجھے یوں معلوم ہوا) گویا وہ کسی طشت میں گری ہوں، پھر جب لوگ صاف بہت ہو گئے تو وہ رسول اللہ ﷺ نے وہ اٹھائیں اور مشرکین کے چروں کی طرف پھینک دیں۔ نتیجہ وہ گھست خور ہو گئے۔ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ابن زید سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قین نکلریاں اٹھائیں، ان میں سے ایک مشرکین کے سینہ کی طرف، ایک مسیرہ کی طرف اور ایک ان کے سامنے والے حصے پر پھینکی اور ساتھ فرمایا ضاقت المؤمنین۔ نتیجہ وہ گھست پے دو چار ہو گئے (3) محمد بن عمرو، اسلمی رضی اللہ عنہما کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو نکلریاں پھینکنے کا حکم فرمایا گیا تو آپ ﷺ نے ایک مٹھی نکلریاں نیکر مشرکین کی طرف پھینک دیں اور فرمایا: ضاقت المؤمنین فَوَضَعُوا اَنفُسَهُمْ فَوُضِعَتْ اَنفُسُهُمْ وَ زُلْزِلُوْا اَلْاَفْئِدَةُ فَمِنْهُمْ (چرے ہل گئے۔ اے اللہ! ان کے دلوں میں رعب ڈال۔ اور ان کے پاؤں حزنزل کر دے) نتیجہ اللہ تعالیٰ کے شکر گشت خور ہو کر بھاگے انہیں کہیں بھی پناہ نہ ملی۔ ان کے قائد عین خوفزدہ اور مرعوب ہو گئے۔ مسلمان انہیں قتل کرنے لگے اور قیدی بنانے لگے اور ان میں سے کوئی بھی ایسا نہیں بچا تھا جس کا چہرہ اور آنکھیں خاک سے نہ بھری ہوں۔ ملائکہ انہیں قتل کر رہے تھے اور وہ یہ بھی نہیں جانتے تھے کہ کہاں کا رخ کریں۔ طبرانی، ابن ابی حاتم اور ابن جریر رحمہم اللہ نے سند حسن کے ساتھ حکیم بن حزام کا قول نقل کیا ہے کہ غزوہ بدر کے دن ہم نے آسمان سے زمین کی طرف کوئی چیز گرنے کی آواز سنی اور وہ نکلریوں کی آواز تھی جو کہ طشت میں گری ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے وہی نکلریاں پھینکیں اور فرمایا ضاقت المؤمنین تو ہمیں گھست پے ہوئی۔

ان آیات کے شان نزول میں دیگر قریب روایات بھی ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ حکام نے حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے اپنے باپ سے نقل کیا ہے کہ احد کے دن ابی بن خلف حضور نبی کریم ﷺ کی طرف آگے بڑھا۔ لوگوں نے اس کا راستہ چھوڑ دیا اور حضرت مصعب بن میسر رضی اللہ عنہ نے اس کا مقابلہ کیا۔ اس کی زدہ اور غو کے درمیان ایک سوراخ سے اس کی ہتھلی کی پڑی پر رسول اللہ ﷺ کی نظر پڑ گئی۔ تو آپ ﷺ نے چھوٹا نیزہ اسے مارا جس کے سبب وہ گھوڑے سے گر پڑا۔ لیکن نیزہ لٹکنے کی وجہ سے اس کا خون باہر نہ نکلا (یعنی ایسا کہ انظم نہ لگا جس سے خون بہ لگتا) لیکن اس کے باوجود اس کی ایک ہتھلی ٹوٹ گئی۔ اس کے ساتھی اسے اٹھا کر لے گئے اور وہ قتل کی طرح آواز دے لگے۔ اس کے ساتھیوں نے کہا کس شی نے تجھے اتنا جبر اور کمزور کر دیا

سے افسس ہیں۔ ایسی نوعیت کا کوئی اور مکر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تو جبرئیل امین نے کہا یہی مقام ان ملائکہ کا ہے جو غزوہ بدر میں شریک ہوئے تھے (1) امام احمد ابن ماجہ نے رافع بن خدیج رحمۃ اللہ علیہ نے اسی طرح روایت نقل کی ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے مسلم کی شرائط صحیح سند سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ آدمی ہرگز جہنم میں داخل نہیں ہوگا جو بدر اور حدیبیہ میں شریک ہو (2) ابو داؤد ابن ماجہ اور طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے سند جید کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انی بدر کے حالات پر مطلع ہے۔ چنانچہ اس نے فرمایا ہے تم جو چاہو کرو میں نے تمہاری معفرت فرمادی ہے (3) امام احمد رحمۃ اللہ علیہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں آپ رضی اللہ عنہما فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ میں امید رکھتا ہوں کہ جو کوئی بدر اور حدیبیہ میں شریک ہو وہ ان شاء اللہ تعالیٰ جہنم میں داخل نہیں ہوگا۔ آپ رضی اللہ عنہما فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ کیا اللہ تعالیٰ نے یہ بھی نہیں فرمایا *وَاِنْ شِئْتُمْ اَرَاكُمْ اِهْزَاةً* (کہ تم میں سے کوئی بھی نہیں ہے مگر وہ جہنم میں اترے گا) تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو نے اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان عايشَانِ نَحْنُ سَانُهُمْ تَنْصَحِي الْكَلْبَيْنِ الْفَلَوُا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيْهَا حَبِيْثًا۔

مسلم اور ترمذی رحمہما اللہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن حاطب رضی اللہ عنہما اپنے باپ حاطب کی وفات لیکر حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ حاطب تو ضرور جہنم میں داخل ہو گا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا تو نے جنت کہا ہے وہ جہنم میں داخل نہیں ہوگا کیونکہ وہ بدر اور حدیبیہ میں شریک رہا ہے (4) صحیحین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ کے عہد کا واقعہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول بھی درج ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ حاطب کی گردن مار دیجئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا یہ بدری صحابہ کرام میں سے نہیں ہے؟ اور اللہ تعالیٰ انہیں بدر کے حالات سے واقف ہے جب ہی تو اس نے فرمایا ہے تم جو چاہو کرو میں نے تمہاری معفرت فرمادی ہے (5) اور مزید یہ بھی فرمایا *خَشِيتُ تَهْرَاةً لِّىْ جَنَّتْ وَاجِبٌ بَوْغِيْ*۔ ہم نے یہ حدیث تصبیح سورۃ فتح اور سورۃ التمتذ میں ذکر کی ہے۔ بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ غزوہ بدر میں حضرت حارث بن زید رضی اللہ عنہما شہید ہوئے تو ان کی ماں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئی اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ تو اس سے واقف ہی ہیں جو عار کا شکر سے ساتھ محبت کا رشتہ ہے۔ پس آپ اگروہ جنت میں ہے تو پھر میں صبر کروں اور اور اگر دوزخ کی امید رکھوں اور اگر صورت حال دوسری ہو تو پھر جو میں کروں گی وہ آپ دیکھ لیں گے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تیری بلا تیرے ہو گیا کوئی ایک جنت ہے بیشک جہنمیں تو کثیر ہیں اور وہ بنت الفردوس میں ہے (6)۔ اور بخاری کے علاوہ دوسری روایت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس طرح مروی ہے کہ حارث دور سے دیکھنے والوں میں تھا اور اس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ تیرا بیٹا فردوس اعلیٰ میں پہنچ چکا ہے (7) تو ان الفاظ سے اہل بدر کی افضلیت و عظمت و ہزروں کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کیونکہ حارث بن زید میدان جنگ کے ساحل میں بھی نہ تھے اور نہ جنگ کی بھیج میں تھے بلکہ فقط اور تہ کعبہ ہے جسے پس اس شاناد میں کہ وہ حوش سے پانی پی رہے تھے کہ اور سے ایک تیرا کر نہیں لگا۔ اس کے باوجود وہ جنت الفردوس میں پہنچ گئے جو جنت کا سب سے

1۔ صحیح بخاری، جلد 2 صفحہ 569 (درارے تعلیم) 2۔ سنن ابی داؤد، جلد 2 صفحہ 639-40 (درارے تعلیم) 3۔ مسند امام جلد 6 صفحہ 285 (سار)

4۔ مسند مسلم، جلد 2 صفحہ 302 (قدیمی) 5۔ مسند مسلم، جلد 2 صفحہ 302 (قدیمی) 6۔ صحیح بخاری، جلد 2 صفحہ 567 (قدیمی)

7۔ جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 147 (درارے تعلیم)

اہل اہل اور برتر مقام ہے۔ اسی سے جنت کی نہیں یہ پتہ چلتی جس کو جب یہ حال اور مقام ان کا ہے تو ان کے بارے میں ہر ایک خیال ہے جو دشمن کے سامنے تھے اور ان کا دشمن اچھی حد دی اور اس کی قوت کے اعتبار سے تین گنا تھا۔

اہل بدر کے بارے میں حضور نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد کہ جو چاہو تم کرو اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے لئے ہر عمل مباح ہے حالانکہ یہ ضابطہ شریعت کے خلاف ہے۔ اس لئے بعض علماء نے اس ارشاد کا یہ مفہوم بیان کیا ہے کہ اس میں گزشتہ زمانے کے گناہوں کی مغفرت کی خبر ہے جیسا کہ حضرت فاطمہؓ کا مہینہ ماضی اس پر دلالت کرتا ہے لیکن اس قول کو رد کر دیا گیا ہے کیونکہ اگر یہ فقط ماضی کے لئے ہوتا تو پھر حاطب بن ابی لیثہ کے قصہ میں اس سے استدلال صحیح نہ ہوتا کیونکہ حضور نبی کریم ﷺ نے یہ ارشاد مغفرت مقرر فرما دیا کہ اللہ عزوجل کے قول کے جواب میں فرمایا تھا جبکہ انہوں نے حاطب بن ابی لیثہ کے بارے میں یہ کہہ دیا تھا کہ یہ واقعہ ضرور بدر کے چوبیس برس بعد کا ہے۔ لہذا یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس مغفرت سے مراد زمانہ مستقبل ہے گناہوں کی مغفرت بھی ہے اور اسے صیغہ ماضی کی صورت میں صرف اس لئے ذکر کیا گیا ہے تاکہ اس کے تحقق اور قطعیت میں مبالغہ اور یقین کا اظہار ہو اور صحیح یہی ہے کہ آپ ﷺ کا ارشاد ”لَا تَعْلَمُوا مَا بَيْنَهُمْ“ (جو چاہو کرو) اہل بدر کے شرف اور ان کی تکریم کے لئے ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ ان سے جو کچھ صادر ہو گا اس پر ان سے مؤاخذہ نہیں کیا جائے گا اور یہ اعزاز فقط انہی کے ساتھ خاص ہے کیونکہ وہ اس عظیم الشان حالت پر فائز ہو چکے ہیں جو ان کے سابقہ گناہوں کے مٹا دیے جانے کا ثبوت کرتی ہے اور وہ اس اہل ہو چکے ہیں کہ اگر مستقبل میں ان سے کوئی گناہ صادر بھی ہو جائے تو ان کی مغفرت کر دی جائے۔

فائدہ: اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ اہل بدر کو مذکورہ جو اہل بدر کی غنیمت ہے اس کا تعلق احکام آخرت کے ساتھ ہے، دنیوی احکام سے نہیں مثلاً دنیا میں ان سے کوئی ایسا فعل صادر ہو جائے جس کے نتیجے میں حد وغیرہ نافذ ہوتی ہو تو ان کا ایسا جرم قابل معافی نہیں تھا، واللہ اعلم۔

جیسی کہ اللہ تعالیٰ ان کی فریاد اور دعا کو سننے والا ہے اور ان کی نیکیوں اور احوال کو خوب جاننے والا ہے۔

یہ ذلکچہ یہ اشارہ جہ حسن (خوبصورت آزمائش) یا قتل یا زہری (کنکریاں پھینکنا) کی طرف ہے۔ ترکیب کلام میں یہ کلام مرفوع خبر ہے اور اس کا مبتدا محذوف ہے۔ یعنی مقصود یہ تھا یا امر یہ تھا پھر کلام اس طرح ہے ذلکچہ انہی بلاء حق یعنی یہ آزمائش حق تھی۔ (اس صورت میں ذلکچہ مبتدا ہے اور اس کی خبر محذوف ہے) اور وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرَ (اس صورت میں المقصود مبتدا محذوف ہے اور ما بعد احسان فرمانا کفار کے مکر و فریب کو نکر و کرنا اور ان کے جہلوں کو باطل کرنا تھا۔) (اس صورت میں المقصود مبتدا محذوف ہے اور ما بعد سارا کلام اس کی خبر ہے)۔

تایید: ابن کثیر اور ابوذر رحمہما اللہ نے فوہن میں واؤ کو مفتوح اور ہاء کو مشدود پڑھا ہے، یعنی فوہن اور باتوں نے واؤ کو ساکن اور ہاء کو مختلف پڑھا ہے، یعنی فوہن پھر محض رحمہ اللہ علیہ نے اسے بغیر تون کے اضافت کے ساتھ پڑھا ہے اور لفظ کبید کو بحر واد پڑھا ہے جبکہ باتوں نے عوہن کو تون کے ساتھ اور کبید کو منصوب پڑھا ہے۔

ابن اسحاق اور احمد رحمہما اللہ نے عبد اللہ بن علی بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اور ابن جریر اور ابن منذر رحمہما اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ نقل کیا ہے کہ (میدان بدر میں) جب لوگ ایک دوسرے کے مقابل آگئے اور دونوں فریق ایک دوسرے کے قریب ہو

کے تو ابوبہل نے کہا: اللہ! جو کوئی زیادہ رشتہ قرابت کو کاٹنے والا ہے اور ایسی ایسی باتیں (اپنے باپ دادا کے خلاف) کہلائے والا ہے جنہیں ہم نہیں پہچانتے تو کل صبح تو اسے ہلاک کر دے۔ اسے اللہ! جو تیرے نزدیک زیادہ محبوب ہے اور تیرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے تو اس کی مدد فرما۔ گو ابوبہل نے خود اپنے خلاف فتح کی دعا کی (۱) تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ أَفْئِدَةً بَآءَكُمْ الْفُتْمُ وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ أَفْئِدَةً بَآءَكُمْ الْفُتْمُ وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ أَفْئِدَةً بَآءَكُمْ الْفُتْمُ
نَعْنُ وَلَنْ نَغْفِيَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

”(اے کفار!) اگر تم فیصلہ کے طلب گار تھے تو (لو) آگیا تمہارے پاس فیصلہ اور اگر تم (اب بھی) باز آ جاؤ تو وہ بہتر ہے تمہارے لئے اور اگر تم پھر شرارت کر گے تو ہم پھر سزا دیں گے اور نہ فائدہ پہنچائے گی تمہیں تمہاری بدعات کچھ بھی چاہے اس کی اتحد اور بہت زیادہ ہو۔ اور یقیناً اللہ تعالیٰ اہل ایمان کے ساتھ ہے۔“

اگر تم اس آدمی کے لئے فتح و نصرت کی التجا کرو رہے تھے جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام لوگوں سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہے تو لو تمہارے پاس وہ فیصلہ آگیا جس کا تم نے مطالبہ کیا۔ نیچے ابوبہل بدر کے دن قتل ہو گیا۔

امام احمد اور فضیلین رحمہم اللہ وغیرہ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں وہ غزوہ بدر کے دن صف میں کھڑا تھا کہ میں نے اپنی دائیں اور بائیں جانب دیکھا تو میں نے اپنے آپ کو انصار میں سے وہی عمر کے لڑکوں کے درمیان پایا۔ تو میں نے انہیں دیکھ کر یہ آرزو کی کہ میں میرے دائیں بائیں طاقتور آدمی ہوتے۔ اسے میں ان میں سے ایک نے مجھے ہاتھ سے ٹولا اور اپنے دوسرے ساتھی سے راز رکھتے ہوئے اس نے مجھ سے کہا: اے بیٹا! آپ اب ابوبہل کو پہچانتے ہیں؟ میں نے جواب دیا جی ہاں۔ لیکن تمہیں اس سے کیا غرض ہے؟ اسے میرے پیچھے! تو اس نے جواب دیا مجھے خبر ملی ہے کہ وہ حضور نبی کریم ﷺ کی شان میں نازیبا اظہار استعمال کرتا ہے۔ آپ کو کیا لیاں دیتا ہے۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر میں نے اسے دیکھ لیا تو وہ میری نظر کے سامنے سے نہیں ہٹے گا۔ یہاں تک کہ ہم میں سے دھر جائے گا جس کی موت پہلے آئی ہے۔ اسے میں دوسرے ساتھی نے بھی اپنے ساتھی سے راز رکھتے ہوئے مجھے ہاتھ سے ٹولا اور اسی پہلے کی مثل اس نے بھی گفتگو کی۔ مجھے ان کی باتیں کر بہت تعجب ہوا۔ ابھی تھوڑا وقت ہی گزر رہا تھا کہ میں نے ابوبہل کو لوگوں کے درمیان گھومتے ہوئے دیکھ لیا اور وہ یہ جرح رہا تھا: (2)۔

مَا تَقْنَعُمُ الْخَوْبُ الْقَوَانِ مَنَنْ مَزُولِ عَامَتَيْنِ حَدِيثِ سَيِّ
(میری جوانی کے قیمتی دو سال خرچ کرنے کے علاوہ بار بار کی جنگ مجھ سے کوئی انتقام نہ لے سکی)

اور ساتھ کہہ رہا تھا ایسے ہی دن کے لئے میری ماں نے مجھے حرم دیا تھا۔ تو میں نے ان دونوں سے کہا کیا تم دیکھ نہیں رہے۔ یہی وہ شخص ہے جس کے بارے تم دونوں پر چور ہے تھے۔ یہی وہ دونوں بڑی تیزی سے اپنی کواہوں کے ساتھ اس پر چھٹ پڑے اور اسے مار دیا یہاں تک کہ وہ غلط ہو گیا۔ پھر دونوں لوٹ کر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ کو اسے قتل کرنے کی اطلاع دی۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم دونوں نے اسے قتل کیا ہے؟ پھر اس سے چھینے گئے سامان کا فیصلہ آپ ﷺ نے حضرت معاذ بن عمرو بن جموح رضی اللہ عنہ کے حق میں کیا۔ وہ دونوں بچے معاذ بن عمرو اور معاذ بن مفرام تھے۔

بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے بدر کے دن ارشاد فرمایا کون دیکھ کر آئے گا کہ ایوب جیل کو کیا ہوا ہے تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ مگھے اور اسے اس حال میں پایا کہ مفراہ کے دونوں بیٹوں نے اسے مار دیا ہے اور دو خضہ پڑا ہے۔ پس انہوں نے اسے ڈاڑھی سے پکڑ کر کہا کیا تو ایوب جیل ہے؟ تو اس نے کہا کیا اس سے اور بھی کوئی آدمی ہے جسے اس کی قوم نے یا بیست تم نے قتل کر دیا ہے؟ (۱) سند امام احمد میں ایوب عیدہ بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے خزوہ بدر کے دن ایوب جیل کو اس حال میں پایا کہ اس کی ایک ٹانگ تلواریں سبب لنگڑی ہو گئی تھی وہ لوگوں میں اپنی تلوار کے ساتھ پڑا تھا کہ میں نے اسی کی تلوار پکڑی اور اسے قتل کر دیا پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کی تلوار مجھے ہی عنایت فرمادی۔ (2)

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح کی روایت کے معارض ہے کیونکہ اس میں تو یہ ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے ایوب جیل سے چھٹا ہوا مال معاذ بن عمرو بن جموح کو عطا فرمایا۔ دونوں روایتوں کے درمیان تحقیق اس طرح ممکن ہے کہ صرف اس کی دو تلوار جس سے حضرت عید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اسے قتل کیا رسول اللہ ﷺ نے دو آپ کو عطا فرمادی ہو (اور بقیہ اسلحہ اور سامان حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو دے دیا ہو)۔

ابن اسحاق نے حضرت معاذ بن عمرو بن جموح رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ خزوہ بدر سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے مقتولوں میں سے ایوب جیل کو تلاش کرنے کا حکم فرمایا اور رب کریم کی بارگاہ میں التجا کی اسے اللہ اور جبری گرفت سے نچنے پائے۔ حضرت معاذ فرماتے ہیں کہ جنگی میں نے آپ ﷺ سے یہ سنا تو میں اس کی تلاش میں آگے نکل گیا اور سیدھا ہی کی طرف گیا اور اسے جا کر اتنی شدہ ضرب لگائی کہ نصف پٹائی سے اس کی ایک ٹانگ کٹ گئی۔ اسے میں اس کے بچے عکرمہ نے میرے کندھے پر شدہ ضرب لگائی جس سے میرا بازو کٹ گیا اور صرف جلد کی دسالت سے وہ میرے پیلو کے ساتھ لٹکا رہا اور جنگ نے مجھے اس سے دور رکھا (یعنی جنگ کی مصروفیت کے سبب میں نے اس کی طرف کوئی توجہ ہی نہ دی) حتیٰ کہ میں سارا اسے پیچھے رکھ کر لڑتا رہا۔ پھر جب اس نے مجھے ازیت اور تکلیف دی تو میں نے اسے اپنے پاؤں کے نیچے رکھا اور زور سے کھینچ کر اسے الگ کر کے پھینک دیا (3) ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ بعد ازاں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت تک زندہ رہے۔ (4)

قاضی (سیاح رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے ذکر کیا ہے کہ ابن وہب رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت میں یہ ذکر کیا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ اپنا بازو لٹکر حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اپنا لعاب دہن اس پر لگا یا تو وہ فوراً جسم کے ساتھ جڑ گیا (5) حضرت قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں اسی طرح مروی ہے اور آپ ہی سے کتاب الشفاء میں اس طرح ذکر کیا ہے کہ ایوب جیل نے خزوہ بدر کے دن حضرت معاذ بن عمرو رضی اللہ عنہ کا بازو کاٹ دیا۔ آپ رضی اللہ عنہ اپنا بازو اٹھا لے حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے اس پر اپنا لعاب دہن لگا کر اسے جسم کے ساتھ جوڑ دیا، پس وہ جڑ گیا۔ (6) اسے ابن وہب رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کا بیان ہے کہ ایوب جیل زمین پر پھجڑا پڑا تھا کہ اس کے پاس سے

- 1۔ صحیح بخاری، جلد 2، صفحہ 573 (ادارت تعلیم)
- 2۔ مسند احمد، جلد 9، صفحہ 444 (عابد)
- 3۔ تفسیر بخاری، جلد 3، صفحہ 16 (انجمن رپہ)
- 4۔ سنن ابی داؤد، جلد 4، صفحہ 50 (احمدیہ)
- 5۔ سنن ابی داؤد، جلد 4، صفحہ 50 (احمدیہ)
- 6۔ سنن ابی داؤد، جلد 4، صفحہ 50 (احمدیہ)

حضرت معوذ بن مقرن رضی اللہ عنہ کا گزرا ہوا آپ نے اسے ایک شہید ضرب لگائی، لیکن ابھی تک اس میں زندگی کے آثار باقی تھے۔ حضرت معوذ رضی اللہ عنہ لڑتے رہے، یہاں تک کہ جنگ میں شہید ہو گئے پھر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا گزرا ہوا جہل کے پاس سے ہوا۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے اسے آخری سانسوں میں پایا اور اسے پہچان لیا پھر میں نے اپنا پاؤں اس کی گردن پر رکھ کر کہا اے اللہ تعالیٰ کے دشمن! کیا اللہ تعالیٰ نے تجھے رسوا کر دیا ہے۔ وہ کہنے لگا کس شی کے سبب اس نے مجھے کیل لیا ہے۔ کیا اس آدمی سے مجھ بڑھ کر کوئی عزت والا ہے جس نے تمہارے قتل کر دیا ہے۔ پھر کہنے لگا مجھے یہ بتاؤ انعام کیا ہوا یعنی فتح اور کامیابی کے حاصل ہونے؟ تو میں نے اسے بتایا کہ فتح کا سرانی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کو حاصل ہوئی ہے۔ (1)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابو جہل نے مجھے کہا اے بکریاں چراتے والے! تو ایک دشوار گزار مشکل صحابی پر چڑھ آیا ہے (چونکہ آپ اس کے سینے پر چڑے ہوئے تھے اس لئے اس نے اپنے سینے کو ایک بلند و بالا پٹھان قرار دیا کہ اس پر چڑھنا تو انتہائی مشکل اور دشوار ہے) کیا تو بکریاں چراتے والا ابھی اس پر چڑھ آیا ہے۔ آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پھر میں نے اس کا سر اٹک کیا اور حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں لاکر پیش کر دیا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! یہ اللہ تعالیٰ کا دشمن ابو جہل کا سر ہے تو حضور نبی کریم ﷺ نے (ازراہ قیوب) ارشاد فرمایا قسم ہے اس اللہ تعالیٰ کی جس کے سوا کوئی اور معبود نہیں۔ میں نے بھی عرض کی ہاں قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی اور معبود نہیں۔ پھر میں نے دوسرے رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھ دیا تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی حمد ثناء بیان کی (2) ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ جہدے میں گر گئے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے بطور شہادت دو رکعت نماز ادا کی۔ (3)

ابن عابد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا براہ راست کا ایک فرعون ہوا ہے میری امت کا فرعون ابو جہل ہے۔ اللہ اسے ہلاک و برباد کرے۔ اسے عطاء کے دونوں بیٹوں نے قتل کر دیا اور لٹکھنے سے قتل کیا۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کا قصہ تمام کر دیا اور اسے بڑی تیزی سے قتل کیا۔ (4)

عمرہ کا بیان ہے کہ مشرکین نے کہا قسم بخدا! جو کچھ محمد ﷺ نے کرائے ہیں ہم اسے حق نہیں جانتے۔ اے اللہ! ہمارے اور آپ کے درمیان حق واضح کر دے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: **اِنْ تَكْفُرْ بِهٖمْ فَاُولٰٓئِكَ لَا يَصْلٰحُ فَاِذَا كُنَّا اُمَّةً** یعنی اگر تم فیصلے کے طلب کار ہو تو لو تمہارے پاس فیصلہ کیا گیا (5) سدی اور رکھی رہا اللہ نے کہا ہے کہ جب مشرکین حضور نبی کریم ﷺ کی طرف رواں دواں ہوتے تو انہوں نے تلافی کو کچھ کچھ کر دیا عاکی اے اللہ! دلفنگروں میں سے برتر فنگر، دو گروہوں میں سے معزز گروہ اور دونوں میں سے افضل ترین دین کو غلبہ عطا فرما (6) تو اس وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ مذکورہ تمام روایات کے مطابق آیت طیبہ میں خطاب کفار مکہ کو ہے۔

حضرت اہل بن کعب رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ یہ خطاب حضور نبی کریم ﷺ کے صحابہ کرام کے لئے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں سے فرمایا کہ اگر تم مد کے ٹوکھ استگراؤ تو فتح نصرت اور کامیابی تمہارے پاس آگئی (7) علامہ بلوخی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند کے ساتھ قیس بنی حباب رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ہم نے حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں عطا کی عرض کی رآنہ لکھ

- 1- تفسیر بلوخی، جلد 3، صفحہ 16 (اتحادیہ)
- 2- تفسیر الہدیٰ دارالشہاد، جلد 4، صفحہ 51 (احمدیہ)
- 3- تفسیر الہدیٰ دارالشہاد، جلد 4، صفحہ 51 (احمدیہ)
- 4- تفسیر بلوخی، جلد 3، صفحہ 16 (اتحادیہ)
- 5- تفسیر بلوخی، جلد 3، صفحہ 16 (اتحادیہ)
- 6- تفسیر بلوخی، جلد 3، صفحہ 16 (اتحادیہ)
- 7- تفسیر بلوخی، جلد 3، صفحہ 16 (اتحادیہ)

آپ ﷺ اپنی چادر نیکر کعبہ کے سامنے میں آرام فرما رہے تھے، ہم نے عرض کی کیا آپ ﷺ ہمارے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اتھا نہیں کرتے۔ کیا آپ ﷺ ہمارے لئے حج و نصرت کی دعا نہیں مانگتے۔ میں عرض ہو کر میسر ہو گیا۔ آپ ﷺ کا چہرہ مبارک لال سرخ ہو گیا اور میں ارشاد فرمایا تم سے پہلے ایسے لوگ بھی تھے جن میں سے کسی کو بکڑایا جاتا، پھر اس کے لئے نہ حاکم واد جاتا۔ پھر اسے اس میں کھڑا کر کے اس کے سر پر آرا دکھایا جاتا، اس طرح اسے چکر در حصوں میں تقسیم کر دیا جاتا لیکن یہ اذیت بھی اسے اپنے دین سے برکت نہ کر سکتی۔ کسی کے گوشت میں لوہے کی کٹھکیاں اتار دی جاتیں، وہی طرح اس کے گوشت کو بڈیوں اور بھوں تک تو چا جاتا۔ لیکن ایسی تکلیف بھی اسے اپنے دین سے انحراف پر مجبور نہ کر سکتی۔ اللہ تعالیٰ اس کا کم کھنور پورا فرمائے گا یہاں تک کہ تم میں سے ایک شہسوار مستعار سے حضر موت تک سفر کرے گا اور اسے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا ذکر نہیں ہوگا لیکن تم تو بہت جلدی (کے طالب) ہو۔ (۱)

ع۔ اے کفار! اب بھی اگر تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کھڑے کرنے اور اس کے نبی کریم ﷺ کے ساتھ جنگ کرنے سے باز آ جاؤ تو اس میں تمہارے لئے واریں کے منافع اور فوائد ہیں اور اگر تم دوبارہ اللہ تعالیٰ سے جنگ کرنے اور عداوت اختیار کرنے کی طرف لوٹو گے تو ہم پھر تمہیں ایسی ہی سزا دیں گے جیسے در کدوں اور تمہاری جماعت تمہیں کسی قسم کا کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکے گی اور تم سے کسی اذیت ناک چیز کو دور کر سکے گی، اگرچہ اس کی تعداد اتنی ہی زیادہ ہو۔

یعنی اللہ تعالیٰ اہل ایمان کے ساتھ ہے۔ نافع، دین عامر اور خضر رحیم اللہ نے ان کے ہمزو کو مسخر و بڑھا ہے۔ اس صورت میں اس کا مہلک مہذوف مہارت پر ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے: لَنْ تَغْنِي عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا لَا يَجْلِي خُذُومَ مَخْطَرِكُمْ وَلَا يُلِي اللَّهُ مَنَعَ الْمُؤْمِنِينَ۔ (یعنی تمہارے کفر کی محسوس کی وجہ سے تمہاری جماعت تمہیں کسی قسم کا کوئی فائدہ نہیں دے سکے گی اور اس لئے کہ اللہ تعالیٰ مومنین کے ساتھ ہے)۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا مہلک اس قول پر ہے: وَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اللَّهُ مُؤْنَهُنَّ خُلَيْبُ الْكَافِرِينَ وَإِنَّ اللَّهَ مَنَعَ الْمُؤْمِنِينَ۔ یا قیوم! نے ہمزو کو کھنور بڑھا ہے اس لئے کہ یہ جملہ مستحکم ہے اور اس کا مہلک لَنْ تَغْنِي ہے۔ اگر ارشاد باری تعالیٰ اِنْ تَسْتَفِخُوا کا خطاب مسلمانوں کے لئے ہو تو پھر سچی یہ ہوگا اگر تم حج و نصرت کے طلب گار ہو تو لو حج و نصرت تمہارے پاس آگئی، اب اگر تم راہ حق میں جنگ و جدال کرنے میں سستی اور کاہلی سے باز رہو گے اور اس امر میں رخصت رکھو گے جسے رسول اللہ ﷺ ترجیح دیں گے تو یہ تمہارے لئے نفع بخش اور فائدہ مند ہوگا۔ اور اگر تم انکار کی طرف دو بارہ لوٹ مجھے تو ہم بھی دوبارہ دشمن کو برا بھانتہ کر دیں گے اور اس وقت تمہاری کشتی بھی تمہیں ہرگز فائدہ نہیں پہنچا سکے گی۔ جب اللہ تعالیٰ کی مدد اور نصرت تمہارے شامل حال نہیں ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ کی تائید و کامل اہل ایمان کے ساتھ ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا یہ آنے والا ارشاد اسی مہیوم سے مناسبت رکھتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا لَهُ وَلَا تَوَلُّوا أَعْنَهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿١﴾
وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ
اللَّهِ الضُّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٣﴾ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَآسْمَعَهُمْ ۖ وَ

لَوْ اَسْمَعْتَهُمْ لَسَوَّوْاْ اَوْاْهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝

”اے ایمان والو! اطاعت کرو اللہ کی اور اس کے رسول کی اور نہ روگردانی کرو اس سے حالانکہ تم میں رہے ہو۔ اور نہ میں جانان لوگوں کی طرح جنہوں نے کہا ہم نے سن لیا حالانکہ وہ نہیں سنتے یہ جنگ سب جانوروں سے بدر اللہ کے نزدیک وہ بہرے گئے (انسان) ہیں جو کچھ نہیں سمجھتے اور اگر جاننا اللہ تعالیٰ ان میں کوئی خوبی تو انہیں ضرور سنا دیتا اور اگر سنا دیتا انہیں (قبول حق کی استعداد کے بغیر) تو وہ پیٹھ پھیر دیتے روگردانی کرتے ہوئے۔“

لے غنہ کی وہ ضمیر کا مرجع رسول اللہ ﷺ ہیں یعنی تم رسول اللہ ﷺ کی اطاعت و فرمانبرداری سے اعراض نہ کرو۔ ضمیر مضر داس لئے ذکر کی گئی ہے کیونکہ آیت سے مقصود رسول اللہ ﷺ کی اطاعت و فرمانبرداری کرنے کا حکم دینا ہے اور اس سے روگردانی کرنے سے منع کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ذکر کوفظ تعارف و تمہید کے لئے ہے اور ساتھ ہی اس پر بھیہ کرنے کے لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت و راصل رسول اللہ ﷺ کی اطاعت میں ہی ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ غنہ کی وہ ضمیر کا مرجع جہاد ہے یا وہ حکم اطاعت ہے جس پر فضل اطاعت و اذات کرتا ہے اور تسخیر کا مفعول القرآن اور المواعظ ہے، یعنی حالانکہ تم قرآن اور مواعظ حجتاً نہ رہے ہو اور اس کی تصدیق بھی کرتے ہو۔ مع یعنی تم ان منافقین کی طرح نہ ہو جاؤ جو باوجود حق و جہاد کی تصدیق کا دعویٰ تو کرتے ہیں لیکن وہ نصیحت حاصل کرنے اور اسے قبول کرنے کے ارادے سے بھی نہیں سنتے۔

مع دو آیت سے مراد یا تو زمین پر بیٹھے والے تمام جانور ہیں یا ان سے صرف چوپائے ہیں اور بہرے اور گونگے سے مراد وہ انسان ہیں جو حق کو قبول کرنے کے ارادے سے نہیں سنتے اور نہ ہی کل حق زبان سے کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کو چوپاؤں میں شمار کیا ہے بلکہ انہیں چوپاؤں سے بدر قرار دیا ہے کیونکہ انہوں نے اپنے اس اصف اور شرف کو ضائع کر دیا ہے جس کے سبب وہ چوپاؤں سے ممتاز تھے اور جس کی وجہ سے انہیں چوپاؤں پر فضیلت دی گئی تھی۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اس آیت میں قبیلہ عبداللہ ابن قیس کے افراد کا ذکر ہے وہ یہ کہا کرتے تھے کہ جہاد محمد (ﷺ) لیکر آئے ہیں ہم اے سننے سے بہرے، اس کی تصدیق کرنے سے گونگے اور اے دیکھنے سے اندھے ہیں۔ وہ تمام کے تمام افراد اُحد میں مارے گئے لشکر کے طبرہ دار و دی سے سوائے دو افراد معصوم بن عبید اور سواد بن حرثہ کے ان میں سے کسی کو بھی اسلام قبول کرنے کی توفیق نہ ہوئی۔ (۱)

مع اور اگر اللہ تعالیٰ ان میں قبول حق کی استعداد کو جاننا اور وہ اہل سعادت میں سے ہوتے اور اللہ تعالیٰ کے اہم پاؤں کا ان پر اثر نہ سکتا تو اللہ تعالیٰ انہیں ضرور اس طرح سنا دیتا کہ وہ اسے قبول بھی کرتے اور سمجھ بھی جاتے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ ان میں کوئی خوبی نہیں لہذا اگر وہ انہیں قبول حق کی استعداد کے بغیر سنا بھی دیتا وہ اسے سمجھ کر اس سے نفع بھی حاصل کر لیتے تو وہ ایمان، تصدیق اور نفع کے حصول کے بعد بھی پشت پھیر دیتے اور مرتد ہو جاتے اور ان پر تقدیر غالب آ جاتی اور وہ سرکشی اختیار کرتے ہوئے ظہور حق کے بعد روگردانی کر لیتے۔ حضور نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی آدمی اہل جنت کے اعمال کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ جنت اور اس آدمی کے درمیان ایک ہاتھ کا فاصلہ جاتا ہے تو اس پر تقدیر ہست لے جاتی ہے اور وہ اہل نار کا مکمل کر کے اس میں داخل ہو جاتا ہے (۲) یہ حدیث متفق علیہ ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہ

بھی کہا گیا ہے کہ وہ حضور نبی کریم ﷺ کو کہا کرتے تھے کہ ہمارے لئے تقی کو زندہ کرو کیونکہ وہ ہمارا اچھا مبارک اور معزز شخص تھا اور وہ اگر آپ ﷺ کی نبوت کی شہادت دے تو ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ ایمان لے آئیں گے تو اس پر اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اِنَّ اللہَ تَعَالٰی اَنْھٰی لَیْسَ قَسمٰی کَا کَا مَہِی سَادَہِی عَی بِی ہُو رَدِّ دَالٰی کَر تَہِ ہُو ے پَست پَچیس لَیْسَ ہُو ے اور ایمان نہ لائیں گے۔ (1)

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اٰمُوْا اَسْتَجِیْبُوْا لِلّٰہِ وَ لِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاکُمْ لِیَاْ حَیْیٰتُہُمْ ؕ وَ اَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ یَحُوْلُ بَیْنَہُمْ وَ اَنْتُمْ ؕ وَ اَنْتُمْ تُخْشَوْنَہُمْ ؕ

”اے ایمان والو! ایک کبوتر اللہ اور (اس کے) رسول کی پکار پر جب وہ رسول بلائے تمہیں اس امر کی طرف سے جو زندہ کرتا ہے تمہیں، اور خوب جان لو کہ اللہ (کا حکم) حاصل ہو جاتا ہے انسان اور اس کے دل (کے ارادوں) کے درمیان بینک اسی کی طرف تھامے ہوا ہے۔“

اے اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی پکار پر اطاعت و فرمانبرداری کا اظہار کرتے ہوئے ایک کبوتر جب وہ رسول تمہیں بلائے۔ دعا ختم میں خمیر مفرد ہے، جبکہ اس کا مرجع اللہ اور رسول دو ہیں تو اس کی تفصیل گزشتہ آیت میں تشریح کی ہے اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی دعوت رسول اللہ ﷺ سے ہی مانی جاسکتی ہے۔

سہری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ زندہ کرنے والے امر سے مراد ایمان ہے کیونکہ کافر تو مردہ ہیں لہذا وہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ اس سے مراد قرآن کریم ہے کیونکہ اس میں حیات (زندگی) بھی ہے، اسی کے سبب نجات بھی ہے اور دونوں جہان میں عذاب سے بچاؤ بھی ہے۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد حق ہے۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے کہ اس سے مراد جہاد ہے اس حیثیت سے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے سبب تمہیں اُمت کے بعد عزت اور غلبہ عطا فرمایا ہے۔ تیسری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس سے مراد شہادت ہے کیونکہ شہداء کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اَنتُمْ عَلٰی سَائِرِ النَّاسِ شَہِدٌ ؕ وَلَیْسَ عَلٰیہُمْ اَمْرٌ ؕ وَلَیْسَ عَلٰیہُمْ اَمْرٌ ؕ وَلَیْسَ عَلٰیہُمْ اَمْرٌ ؕ

میں کہتا ہوں کہ یہ کہنا زیادہ اولیٰ اور بہتر ہے کہ اس سے مراد ہر وہ امر ہے جس کی طرف رسول اللہ ﷺ دعوت دیں اور یقیناً یٰحَیْیٰتُہُمْ کی قید محض احترازی نہیں بلکہ یہ درج اور اطاعت رسول پر براہیمینہ کرنے کے لئے ہے کیونکہ ہر امر میں رسول اللہ ﷺ کی اطاعت دل کو زندہ رکھتی ہے اور آپ کی نافرمانی دل کو مردہ بنا دیتی ہے اور حیات قلب سے مراد تمام عبادت کا چاک کرتے ہوئے اور عظمت و تارت کی کوہر بناتے ہوئے دل سے شغلت کو دور کرتا ہے۔ ترمذی اور نسائی رحمۃ اللہ علیہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے اور وہ نماز پڑھ رہے تھے تو آپ ﷺ نے انہیں بلایا۔ انہوں نے اپنی نماز جلدی سے مکمل کی، پھر آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا جب میں نے تمہیں بلایا تو کسی شیئ تمہارے لئے لیک لکھنے سے مانع تھی؟ انہوں نے عرض کی حضور ﷺ! میں نماز پڑھ رہا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا ہے: یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اٰمُوْا اَسْتَجِیْبُوْا لِلّٰہِ وَ لِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاکُمْ لِیَاْ حَیْیٰتُہُمْ ؕ تو پھر انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! بلائیں ایسا کہنا ضروری تھا، آئندہ جب بھی آپ مجھے بلائیں گے تو میں ضرور لیک لکھوں گا، اگرچہ میں حالت نماز میں ہی ہوں۔ (2) یہ حدیث پاک اس امر کی تائید کرتی ہے جو میں نے کہا کہ ہر اس امر کی اطاعت و فرمانبرداری

واجب ہے جس کی طرف رسول اللہ ﷺ نے دعوت دی ہو۔

مسئلہ: بعض علماء نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی دعوت پر لپک کر ہمارا کوئی تو تھا اور بعض نے یہ کہا ہے کہ اگر آپ ﷺ نے ایسے کام کے لئے جایا ہو جو تاخیر کا تحمل نہ ہو تو نمازی کو چاہئے کہ وہ اس کے لئے نماز کو توڑ دے لیکن ان دونوں میں سے پہلا قول ہی زیادہ اولیٰ اور بہتر ہے، ورنہ ہر ایسے اہم ترین دینی کام کے لئے نماز کو توڑنا جائز ہے تاخیر کے سبب جس کے فائدے کا اندیشہ ہو مثلاً کسی اندھے آدمی کے کنویں میں گرے گا (اویسی صورت میں اس کا نماز توڑ کر اس کی جان بچانا لازم ہے۔ لہذا اس سے رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت باقی نہیں رہتی۔ اس لئے پہلا قول ہی زیادہ قوی ہے)۔ ہو اللہ اعلم۔

۱۔ درخوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ کا حکم انسان اور اس کے دل کے ارادوں کے درمیان حاکم ہو جاتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اسے مردہ بنا دیتا ہے اور اطاعت الہی کے لئے وہ جو فرصت آپ یا ربہ پر وہ اس کے لئے باقی نہیں رہے گی، اس لئے تم اس فرصت کو نیست سمجھو۔ اللہ کے لئے اپنے دلوں کو نکال کر دو اور بھلائی اور نیکیوں کی جانب تیزی سے بڑھو۔ یا مہدی ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان اور اس کے دل کی قربانیاں اس کے درمیان حاکم ہو جاتا ہے۔ دل تو طویل زندگی کی خواہش کرتا ہے مگر اللہ تعالیٰ اس کے مزاج اور ارادوں کو فتح کر دیتا ہے۔ اس لئے تم امور دینیہ میں سستی نہ کرو۔

بعض نے یہ کہا ہے کہ یہ بندے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے غایت قرب کی حقیقت دیکھتے ہیں۔ جیسے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں ہے وَ لَشَيْءٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقَالُوا اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ الْغَنِيُّ وَالشُّكْرُ لَهُمْ وَلَهُمْ فِيهِ يَرْتَضُونَ اور اوقات ہے حالانکہ یہ قریب ہے کما آدمی خود اس سے غافل ہو۔ اس لئے تم پر غلامی اختیار کرنا لازم ہو ضروری ہے۔ بعض کا موقف یہ ہے کہ یہ بندے کے دل پر اللہ تعالیٰ کے ہر اختیار سے مالک اور بال اختیار ہونے کی ایک تصویر اور تجلی ہے کہ وہ اس کے مزاج اور ارادوں کو فتح کر سکتا ہے اور اس کے مقاصد کو تبدیل کر سکتا ہے۔ لہذا اگر اللہ تعالیٰ کسی کی سعادتمندی کا ارادہ فرمائے تو وہ آدمی اور کفر و عصیان کے درمیان حاکم ہو جاتا ہے (اور آدمی برائی کی جانب قطعاً نہیں بڑھ سکتا) اور اگر اللہ تعالیٰ کسی کی شقاوت اور بدبختی کا ارادہ فرمائے تو پھر آدمی اور ایمان و اطاعت کے درمیان حاکم ہو جاتا ہے (اور آدمی قطعاً نیکی کی جانب نہیں بڑھ سکتا)۔ اس لئے یہ ضروری ہے کہ آدمی ہمیشہ تضرع اور عاجزی کرتا رہے، اس کی بارگاہ میں سراپا اتھا۔ بتا رہے اور خاتمہ کا خوف اپنے دل میں جمائے رکھے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے ”يَا مُغْلِبُ اَفْلُحْ لِقَابِ بَنِي قُلَيْبٍ عَلَيَّ جَنِيحٌ“ (اے دلوں کو خیر کرنے والے میرے دل کو اپنے دین پر غلبہ دے گا تم رکھنا)۔ صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! ہم آپ کے ساتھ اور اس دین کے ساتھ جو آپ لیکر آئے ایمان لے آئے ہیں تو کیا آپ ہمارے بارے میں خوف کھاتے ہیں؟ (کہ ہم اس دین سے چلتے چائیں گے) تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”ما قام دل اللہ تعالیٰ کے دست قدرت کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان ایک دلی کشتاں میں وہ جیسے چاہتا ہے انھیں پھیر دیتا ہے“ (۱) اسے ترمذی اور ابن ماجہ رحمہما اللہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت ہے کہ تمام نبی آدم کے دل زمین کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان ایک دلی کشتاں میں وہ جیسے چاہتا ہے اسے پھیر دیتا ہے۔ پھر

رسول اللہ ﷺ نے رب کریم کی بارگاہ میں یہ التجا کی اَللّٰهُمَّ خُصِّفِ الْقُلُوبَ حَزَنًا فَلَوْ نَا عَلٰی طَاعَتِكَ۔ اے دلوں کو پھیرنے والے ہمارے دلوں کو اپنی اطاعت کی طرف مجھیر دے (1) اے مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک بچے کو اس طرح دعا مانگتے سنا اے اللہ تو آدمی اور اس کے دل کے درمیان حائل ہو جاتا ہے پس تو میرے اور گناہوں کے درمیان حائل ہو جاتا کہ میں کبھی بھی برا کام نہ کر سکوں۔ تو آپ نے یہ سن کر فرمایا اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم فرمائے اور اسے دعاؤں کے بغیر سے تو ازلا (2) اور بیک وقت ہی کی طرف انھما دعاؤں کے اور یہی جہیں تمہارا سے اعمال کی جزا مطلقاً فرمائے گا۔

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

شَهِيدٌ بِالْعِقَابِ ۝

”اور ڈرتے رہو اس فتنہ سے (جو اگر برا ہو گیا تو) نہ پہنچے گا صرف انہیں کو جنہوں نے ظلم کیا تم میں سے۔ اور ان کو جان لو کہ اللہ تعالیٰ سخت عذاب دینے والا ہے۔“

اے اس معصیت اور گناہ سے بچو جس کا وبال تم میں سے صرف ان ہی لوگوں تک نہیں پہنچے گا جنہوں نے ظلم کیا۔ لا تُصِيبُنَّ کی خبر فتنہ کی طرف راجع ہے اور فتنہ سے پہلے وبال مضاف مذہب ہے اور لا تُصِيبُنَّ فعل مجہول کا قانون تاکید تھیلا ہے اور یہ حصہ کی صفت ہے (چونکہ صفت کا موصوف پر مل ہوتا ہے مگر خبری تو انشاء ہے اور انشاء کا حمل نہیں ہو سکتا اس لئے) اس سے پہلے لفظ حال محذوف نکلا جائے گا، یعنی تم ہی فتنہ اور معصیت سے اجتناب کرو جس کے بارے میں یہ کہا جائے گا کہ اس کا وبال صرف ان لوگوں تک نہ پہنچے گا جنہوں نے تم میں سے ظلم کیا بلکہ اس کا وبال ظالم اور غیر ظالم تمام کو شامل ہوگا۔ یا پھر یہ سبب نفی ہے جو خبری کے معنی کو مطمئن ہے اور اس پر قانون تاکید داخل ہے۔ آیت کا معنی یہ ہوگا کہ یہ اس فتنہ سے بچنے کا حکم ہے جس کا وبال ان تمام کو شامل ہے جنہوں نے اس کا ارتکاب کیا اور جنہوں نے اس کا ارتکاب نہیں کیا۔ اب علما کا اس بارے اختلاف ہے کہ وہ فتنہ کیا ہے؟ بعض نے یہ کہا ہے کہ اس فتنہ سے مراد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک کرنا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کو حکم دیا ہے کہ وہ اپنے اندر کسی برائی کو چھپانے نہ ہونے دیں ورنہ اللہ تعالیٰ ان پر ایسا عذاب مسلط کر دے گا جو ظالم اور غیر ظالم تمام کو شامل ہوگا (3) اس پر انہوں نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے آپ نے فرمایا لوگو تم یہ آیت پڑھتے ہو یا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْنٰی عَنْکُمْ لَیْسَ بِکُمْ فِتْنَةٌ لِّیْ اِنِّیْ اَعْتَصَمْتُ بِکُمْ فِرَاقًا اَعْتَصَمْتُ بِکُمْ (اے ایمان والو! تم اپنی ذات کے مکلف ہو اگر تم بدایت پر ہوئے تو کوئی گمراہ اپنی گمراہی کا ضرر تم کو نہ پہنچا سکے گا) اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جب لوگ ظالم کو ظلم کرتے ہوئے دیکھیں لیکن اس کا ہتھ نہ چکائیں تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے ان پر کوئی سزا مسلط کر دے (4) اس روایت کو اصحاب سنن اور بعد نے ذکر کیا ہے۔ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اسے صحیح کہا ہے۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے لوگو! تم کی کا حکم دو اور میرائی سے روکو۔ اس سے پہلے کہ تم اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو اور وہ تمہاری دعا قبول نہ کرے اور اس سے پہلے کہ تم اللہ تعالیٰ سے استغفار کرو اور وہ تمہاری مغفرت نہ فرمائے، بیشک امر بالمعروف

1۔ مجمع مسلم جلد 2 صفحہ 335 (ترمذی)

2۔ الدر المنثور جلد 3 صفحہ 321 (اصحیہ)

3۔ تفسیر بنواری، جلد 1 صفحہ 19 (انجاء)

4۔ جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 39 (ذرات تعلیم)، سنن ابی داؤد، جلد 2 صفحہ 596 (ذرات تعلیم)

اور نبی من المکر ذوق و ذوق کو دور کرتا ہے اور نہ موت کے مقررہ وقت کو قریب لے آتا ہے۔ جنگ یہود و نصاریٰ کے ملہار نے جب امر بالمعروف اور نبی من المکر پر عمل چھوڑ دیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء علیہم السلام کی وساطت سے ان پر لعنت بھیجی اور پھر انہیں موسیٰ عذاب میں مبتلا کر دیا۔ اسے اسباب کی روایت کیا ہے اور اس کی شاہد حضرت ابن مسعود اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کی حدیثیں بھی ہیں۔

حدیث ابن عدی کندی نے کہا ہے کہ ہمارے ایک آزاد گردو غلام نے میرے دادا کو یہ حدیث بیان کرتے سنا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ خاص لوگوں کے عمل کے سبب عام عذاب نہیں بھیجتا۔ مگر جب وہ اپنے سامنے برائی ہوتی دیکھیں اور وہ اسے روکنے کی قدرت بھی رکھتے ہوں لیکن وہ اسے نہ روکیں۔ پس جب وہ ایسا کرتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ عام و خاص تمام پر عذاب مسلط کر دیتا ہے (۱)۔ اسے علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے شرح السنۃ اور معالم میں ذکر کیا ہے۔ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی مقررہ حدود کے پار سے سستی کرنے والے اور ان میں واقع ہونے والوں کی مثال اس قوم کی طرح ہے جو قرعہ اندازی کے ذریعے ایک جہاز میں سوار ہوئی۔ ان میں سے بعض نیچے والے حصے میں سوار ہوئے اور بعض اوپر والے حصے میں۔ اب نیچے والے حصے میں رہنے والوں کو پانی لینے کے لئے بالائی منزل کی طرف جانا پڑتا تھا جس سے انہیں اذیت اور تکلیف پہنچتی تھی۔ چنانچہ انہوں نے ایک کلباڑا لیا اور جہاز کے پیرے میں سوراخ کرنا شروع کر دیا۔ پس بالائی منزل والے آئے پوچھا یہ کیا کر رہے ہو؟ انہوں نے جواب دیا ہماری وجہ سے تمہیں تکلیف ہوتی تھی اور پانی تو بہر حال ہماری ضرورت تھا۔ اب اگر انہوں نے ان کا ہاتھ سوراخ کرنے سے بچڑایا (اور سوراخ کرنے کی انہیں اجازت نہ دی) تو انہوں نے انہیں بھی اور اپنے آپ کو بھی ہلاک ہونے سے بچالیا اور اگر انہوں نے انہیں اپنے حال پر چھوڑ دیا (یعنی سوراخ کرنے سے انہیں نہ روکا) تو انہوں نے انہیں ہی اور اپنے آپ کو بھی ہلاک و برباد کر دیا (کیونکہ جب جہاز پانی کے سب ڈوبنے لگے تو بالائی منزل والے بھی اسی طرح ڈوب جائیں گے جیسے زیریں منزل والے)۔ سے بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا (۲)۔ میں کہتا ہوں کہ مذکورہ بالا احادیث سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ ان احادیث کا متعلق یہ ہے کہ کسی آدمی کے گناہ کے سبب دوسرے کو عذاب نہیں دیا جائے گا۔ مگر جبکہ وہ آدمی گناہ کا ارتکاب لوگوں کے سامنے کرے اور وہ لوگ اسے روکنے کی قدرت رکھتے ہوں لیکن وہ اسے نہ روکیں تو اس وقت اس گناہ کا عذاب عام ہو جاتا ہے گناہ کرنے والے کو بھی ہوتا ہے اور نہ کرنے والے کو بھی۔ بلکہ اسے بھی یہ عذاب ترک نمی کی وجہ سے ہوتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ گناہ سے روکا بھی فرض ہے، لہذا اسے ترک کرنے والا بھی ظالم ہے اور اس معصیت کے سبب اسے پہنچنے والا عذاب ایک ظالم کو ہونے والا عذاب ہے۔ ایسا عذاب نہیں جو ظالم اور غیر ظالم دونوں کو شامل ہو۔

کیا تم نے اس ہستی (یعنی علیا) کے رہنے والوں کا قصہ نہیں سنا جو ساحل سمندر پر آباد تھے اور وہ ہفتے دن کی حرمت کو قائم رکھنے میں اپنی حدود سے تجاوز کرنے لگے، یعنی ان میں سے ایک گروہ تو برائی کا ارتکاب کرتا تھا (یعنی وہ خطیہ اور تیسرا گروہ جسے چھپایاں تالاب میں پیر کر لیتے تھے) دوسرا گروہ اس برائی سے انہیں روکنے والا تھا۔ اور تیسرا گروہ وہ تھا جس نے برائی کا ارتکاب تو نہیں کیا لیکن انہیں برائی سے منع بھی نہیں کیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے ارشاد فرمایا اَلْعَفِیْثَةُ الْاَلْوَنُ یُؤْمِنُوْنَ عَنِ الشُّوْءِ اَخَذْنَا الْاَلْوَنُ کَلْمًا وَ اَوَعَدْنَا (پس

پہنچتا ہے اور اسی کی طرف اس کا انجام بدلتا ہے۔ لہذا تم میں سے ظالم دوسروں کی نسبت صحیح ترین ہو جائے گا۔ (اس لئے تم اس کے ارتکاب سے بچو) اس معنی کی تائید علامہ مغوی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے کہ فلا نصیبین جزا نہیں۔ اگر محض جزا ہو تو اس پر نون تاکید داخل نہ ہوتا۔ لیکن یہ میں نے بھی ہے جس میں جزا کی ایک طرف ایک پہلو موجود ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی ہے **يَا أَيُّهَا النَّفْلُ اذْخُلُوا مَنَا جَنَّتُمْ لَا يَخْطِئُكُمْ سُلَيْمَانٌ وَجُنُودُهُ** (اے حیوان اپنی بلوں میں داخل ہو جاؤ کہیں سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر تمہیں روند نہ ڈالیں)۔ (یعنی اگر تم بلوں میں داخل نہیں ہو گی تو سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر تمہیں روند ڈالے گا)۔ زیر تفسیر آیت میں اللہ پر عبارت اس طرح ہو گی **وَاتَّقُوا فِتْنَةً إِنَّ لَكُمْ تَفْظُوهَا أَضْغَانَكُمْ خَاصَّةً (۱) فَلَا تُصِيبُ الْغَلِيْنِ ظَلْمُوهَا مِنْكُمْ خَاصَّةً**۔ (کہ تم مصیبت سے بچو اگر تم اس سے نہیں بچو گے اس کا وبال صرف تم کو پہنچے گا پس وہ تم میں سے صرف ظالموں کو نہیں پہنچے گا) اسی طرح یہ ہے **اَدْخُلُوا مَنَا جَنَّتُمْ** ان لم تَدْخُلُوْهَا يَخْطِئُكُمْ سُلَيْمَانٌ وَجُنُودُهُ (کہ تم اپنی بلوں میں داخل ہو جاؤ اگر تم ان میں داخل نہیں ہو گی تو سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر تمہیں روند ڈالے گا) واللہ اعلم۔

قول باری تعالیٰ فلا نصیبین جواب امیں ہو سکتا کیونکہ اس صورت میں معنی یہ ہو جاتا ہے کہ فتنہ سے بچو۔ اگر تم اس سے بچو گے تو اس کا وبال تم میں سے صرف ظالموں کو نہیں پہنچے گا حالانکہ معنی اس طرح نہیں کہ اگر تم فتنہ سے بچو گے تو اس کا وبال تمہیں نہیں پہنچے گا کیونکہ مفید کی قید کی نفی ہوتی ہے۔ (مطلق کی نفی نہیں ہوتی بلکہ مطلق کے لئے حکم کا ثبوت باقی رہتا ہے)۔ پس معنی یہ بن جائے گا کہ اس کا وبال تمہیں بھی اور دوسروں کو بھی شامل ہوگا۔ (یعنی نزول عذاب کی خصوصیت زائل ہو جائے گی اور عموم باقی رہے گا اور اس معنی کا فائدہ ہوتا بالکل ظاہر ہے۔ علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ یہ جواب امر ہے اور معنی یہ ہے کہ اگر وہ فتنہ تم تک پہنچے گا تو وہ تم میں سے صرف ظالموں کو ہی نہیں پہنچے گا (۲)۔ میں کہتا ہوں کہ جواب امر میں ایک ایسی شرط کا مقدر رانا ضروری ہے جو امر سے بنائی گئی ہو۔ جیسا کہ کہنے والے کے اس قول میں ہے **اَنْتُمْ تَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ** (تو اسلام لانا جس میں داخل ہو جائے گا) یعنی ان فیفسلم تَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ (اگر تو اسلام لانے کا تو جنت میں داخل ہو جائے گا)۔ اسی طرح قول باری تعالیٰ ہے **اَدْخُلُوا مَنَا جَنَّتُمْ لَا يَخْطِئُكُمْ سُلَيْمَانٌ وَجُنُودُهُ**۔ (یعنی ان تَدْخُلُوْا مَنَا جَنَّتُمْ لَا يَخْطِئُكُمْ سُلَيْمَانٌ وَجُنُودُهُ) (کہ اگر تم بلوں میں داخل ہو جاؤ گی تو سلیمان علیہ السلام اور ان کا لشکر تمہیں نہیں روندے گا) مگر زیر تفسیر آیت میں جواب امر بنانے کی صورت میں ان **اَضْغَانَكُمْ** شرط مقدر تصور نہیں کیا جاسکتا بلکہ شرط لازمہ و اف اور جزاء مذکور جملہ شرطیہ ہو کر فتنہ کی صفت ہو گا اور پھر اس کا معنی وہی ہو گا جو ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔ اب یہ بھی جائز نہیں کہ ارشاد باری تعالیٰ **فَلَا تُصِيبُ الْغَلِيْنِ ظَلْمُوهَا مِنْكُمْ خَاصَّةً** معذرت قسم کا جواب ہو اور تفسیر کلام اس طرح ہو **وَاتَّقُوا فِتْنَةً وَاللّٰهُ لَا يُضِلُّنَّ الْفِتْنَةَ الْغَلِيْنِ ظَلْمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً** بلی **يَخْطِئُكُمْ** (کہ تم فتنہ سے بچو قسم بخدا اس فتنہ کا وبال تم میں سے صرف ظالموں کو ہی نہیں پہنچے گا بلکہ تم تمام کو شامل ہوگا) اور اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ وہ فتنہ جس سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے وہ مکرر حالت میں ذکر کیا گیا ہے اور قول باری تعالیٰ لا نصیبین میں موجود ضمیر ای مکرر کی طرف راجع ہے جس کے سبب وہ بھی عام ہو گی، لہذا اس سے لازم یہ آئے گا کہ بالعموم ہر مصیبت کا وبال ظالم اور غیہ ظالم دونوں پر پڑے گا۔ لیکن اس معنی کا فائدہ ہوتا بالکل ظاہر اور واضح ہے کیونکہ یہ مضموم اجتہاد کے خلاف بھی ہے اور بکریمہ کے اس ارشاد سے بھی **يُؤْتِيْهِمْ مِنْهُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا زَكَاٰتِهِمْ** (کوئی بوجہ اٹھانے والا دوسرے کا بوجہ نہیں اٹھائے گا) کا احوال میں کہا جائے

گا کہ نیت سے مراد وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے، یعنی جہاد چھوڑ دینا اور میدان جہاد سے راہ فرار اختیار کرنا۔ یہی سیاق کلام سے ثابت ہے اور اس کا وبال کتنے سے مراد دنیا میں اس کے وبال کا پہنچنا ہے، واللہ اعلم۔

جی اور غریب جان لو کہ اللہ تعالیٰ سخت عذاب دینے والا ہے، لہذا تم کفر سے اجتناب کرتے ہوئے اس کی سزا سے بچو۔

وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ مُسْتَعْصِمُونَ فِي الْأَرْضِ تُخَافُونَ أَنْ يُسَخِّطَكُمْ
النَّاسُ فَأُولَئِكَ هُمُ يُصْخَرُونَ ۚ وَمَنْ ذَلِكُمْ مِمَّنْ تَقُولُونَ ۖ

”اور یاد کرو جب تم تمھوڑے سے گمراہ راہ پر لے گئے جاتے تھے ملک میں (ہر وقت) ڈرتے رہتے تھے کہ کہیں اچانک نہ لے جائیں تمہیں لوگ، پھر اللہ نے پناہ دی تمہیں اور طاقت بخشی تمہیں اپنی نصرت سے اور عطا کیں تمہیں پاکیزہ چیزیں تاکہ تم شکر گزار ہو جاؤ۔“

۱۔ یاد کرو اے مہاجرین! جب تم تعداد میں تمھوڑے تھے اور سر زمین کہہ میں تم گمراہ راہ پر لے گئے جاتے تھے، ہر وقت ڈرتے رہتے تھے کہ کہیں کفار قریش تمہیں اچانک نہ لے جائیں۔ ابواسخ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں عرض کی گئی یا رسول اللہ ﷺ! الناس سے مراد کون لوگ ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اہل قبا رس (۱) پھر اللہ تعالیٰ نے تمہیں مدینہ طیبہ میں پناہ دی اور غزوہ بدر کے دن کفار کے خلاف اپنی نصرت سے تمہیں طاقت عطا فرمائی اور تمہیں مال قیمت جیسی پاکیزہ چیزیں عطا فرمائیں جو کفر سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں تھا تاکہ تم شکر گزار ہو جاؤ بعض علماء نے کہا ہے کہ اس آیت میں خطاب تمام اہل عرب کو ہے کیونکہ وہ قسام کے تمام فارس و روم کے مقابلے میں ذلیل و رسوا تھے۔ وہ اگرچہ آپس میں ایک دوسرے سے عداوت رکھتے تھے لیکن عربوں کے دونوں ہی مخالف تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے عرب کے پاسوں کو اپنے محبوب ﷺ کے جوار میں ایک مضبوط پناہ گاہ عطا فرمادی جس کے سبب یہ اپنے دشمنوں سے محفوظ ہو گئے اور تمام اہل ادیان کے خلاف اپنی خصوصی نصرت سے انہیں قوت و طاقت عطا فرمائی، واللہ اعلم۔

مصدق بن منصور وغیرہ نے حضرت عبداللہ بن ابی قحطہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور اسے علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے انکس راتوں تک بنی قریظہ کا محاصرہ رکے رکھا۔ تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے صلح کی درخواست کی کہ آپ نے جن شرائط پر ان کے بھائیوں بنی قریظہ سے صلح کی ہے ہم سے بھی ان ہی شرائط پر صلح فرمائیں اور وہ بھی سر زمین شام میں ذرا عات اور ارباب کی جانب اپنے ان بھائیوں کے پاس چلے جائیں گے۔ لیکن رسول اللہ ﷺ نے اس طرح ان سے صلح کرنے سے انکار کر دیا اور ارباب فرمایا اگر تم سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو حکم تسلیم کرتے ہو رضامند ہو تو اپنے قلعوں سے نیچے اتار آؤ لیکن انہوں نے اس سے انکار کر دیا اور کہا کہ آپ ﷺ ہماری طرف ایلاہا بہ بن عبدالمجہد رکھو مجھیں۔ چونکہ ان کا مال اور دو ٹکڑے مال ان ہی کی ہستی میں تھے اس لئے آپ ان کے خیر خواہ تھے۔ پس حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت ایلاہا بہ رضی اللہ عنہ کو ان کی طرف بھیجا۔ جب وہ ان کے پاس پہنچے تو انہوں نے پوچھا کہ ایلاہا بہ آپ کیلئے رہے ہیں کیا ہم سعد بن معاذ کی ہائی کو قتل کرتے ہوئے نیچے اتار آئیں؟ تو حضرت ایلاہا بہ رضی اللہ عنہ نے اپنے مطلق کی طرف اشارہ کر دیا مراد یہ تھی کہ تم دُخ کرو عیسے جاؤ گے لہذا تمام ان کی ہائی کو قتل نہ کرو۔ (2)

میں نے عمری کے وقت رسول اللہ ﷺ کو مسکراتے سنا تو میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ آپ کو ہمیشہ مسکراتا رکھے، آپ (اس وقت) کیوں مسکرا رہے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ایوب الیہ کی توبہ قبول کر لی گئی ہے۔ آپ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! کیا میں انہیں اس کی بشارت نہ دے دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں اگر تم چاہو۔ چنانچہ آپ رضی اللہ عنہا اپنے حجرے کے دروازے پر کھڑی ہوئیں اور یہ واقعہ پروے کے احکام نازل ہونے سے پہلے کا ہے اور پکار کر کہا اے ایوب الیہ! اچھے بشارت ہو اللہ تعالیٰ نے میری توبہ قبول فرمائی ہے۔ آپ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے عیسیٰ لوگ انہیں کھولنے کے لئے دوڑتے چلے آئے۔ لیکن ایوب الیہ نے کہا ہرگز نہیں قسم بخدا! رسول اللہ ﷺ خود تشریف لائیں گے اور اپنے دست مبارک سے مجھے کھولیں گے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ جب نماز صبح کے لئے جاتے وقت ان کے پاس سے گزرے تو آپ ﷺ نے انہیں کھول دیا (1)۔ سبکی لے لکھا ہے کہ عدا بن سلمہ نے علی بن زید بن جعد عان سے اور انہوں نے علی بن حسین رضی اللہ عنہما (یعنی امام زین العابدین) سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا ایوب الیہ کو کھولنے کے لئے تشریف لائیں۔ تو ایوب الیہ نے کہا میں فقہم کچا کچا ہوں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کے سوا کوئی نہیں کھولے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا فاطمہ تو میرا بیڑا ہے (یعنی اس کا کھولنا میرا کھولنا ہے) اس روایت کی سند میں علی بن زید بن جعد عان راوی ضعیف ہے اور پھر علی بن حسین رضی اللہ عنہما کی یہ روایت مرسل ہے (2)۔ پھر ایوب الیہ رضی اللہ عنہ نے کہا میری توبہ کی تکمیل اس وقت ہوگی جب میں اپنا وہ گھر چھوڑ دوں گا جس میں مجھ سے گناہ سرزد ہوا اور میں اپنے تمام مال سے دُشمن دار ہو جاؤں تو حضور نبی کریم ﷺ نے انہیں فرمایا اگر تم اپنا مال صدقہ کرنا چاہتے ہو تو جہاتی مال کا صدقہ تمہارے لئے جائز ہے۔ پھر حضرت ایوب الیہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (3)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾

”اے ایمان والو! نہ خیانت کرو اللہ اور رسول سے اور نہ خیانت کرو اپنی امانتوں میں۔ اے اس حال میں کہ تم جانتے ہو۔“

۱۔ بخون کا اصل معنی کی کرنا ہے جیسا کہ وہاں کا اصل معنی پورا کرنا اور مکمل کرنا ہے اور اس کا استعمال امانت کے خلاف ہوتا ہے کیونکہ خیانت میں کسی کا معنی پایا جاتا ہے اور تم آپس کی امانتوں کے درمیان خیانت نہ کرو۔ چونکہ لَا تَخُونُوا کا مطلق پہلے لَا تَخُونُوا پر ہے اس لئے یہ بھی مجرم ہے یا پھر یہ وادھیت ہے اس کے بعد اتنی مقدّمے اور لَا تَخُونُوا منصوب ہے۔ لیکن ان میں سے پہلا قول زیاد واضح اور اولیٰ ہے کیونکہ دوسری صورت میں حاجیت کا معنی شرط ہو جاتا ہے (یعنی تم لوگوں کی امانتوں کے ساتھ خدا کر اللہ تعالیٰ اور اس سے رسول کی خیانت نہ کرو یعنی دونوں خیانتوں کا مجموعہ نہ کرو) حالانکہ دونوں خیانتوں میں سے ہر ایک مکمل طور پر حرام ہے۔ فقہاء اہل حرام نہیں۔ جیسا کہ اس قول میں ہے لَا تَخُونُوا الشُّعْنَكَ وَتُخُونُوا الْإِيمَانَ (پہلی نہ کھاؤ اس کے ساتھ کہ دودھ بھی پیو)۔ (یعنی ایک وقت میں چھٹی بھی کھاؤ اور دودھ بھی پیو ایسا تم کرو مگر دونوں کام مختلف ہوا کرتے ہیں کہ نہ منوع نہیں) (تو گو یا اس میں تو اجتماعی طور پر دونوں کام منوع ہیں لیکن انفرادی طور پر منوع نہیں حالانکہ آیت طیب میں یہ عقوبت مراد نہیں ہو سکتا کہ لوگوں کی امانتوں کے ساتھ تواضع اور رسول کے ساتھ خیانت نہ کرنا حرام ہو لیکن لوگوں کی امانتوں کے بغیر حرام نہ ہو ایسا ہرگز نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ پہلا معنی مراد

لیٹائی زیادہ اونچی اور اونچ ہے (مترجم)

جس اس حال میں کہ تم یہ جانتے ہو کہ یہ امانت ہے اس میں خیانت نہ کرو یا مطلب یہ ہے کہ تم یہ جانتے ہو کہ تمہارا خلق کی طرف اشارہ کرنا ایک خیانت ہے تو پھر اس کا ارتکاب نہ کرو۔ یا معنی یہ ہے کہ تم خود جانتے ہو اور حسن و قبح میں تمیز کر سکتے ہو (تو پھر ایسی حالت میں خیانت نہ کرو)۔ سدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جب انہوں نے اللہ اور رسول ﷺ کے ساتھ خیانت کی تو یقیناً انہوں نے آپس کی امانتوں میں خیانت کا ارتکاب کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم فرماؤ ترک کر کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ خیانت نہ کرو۔ سنت چھوڑ کر رسول اللہ ﷺ سے خیانت کے مرتکب نہ ہو اور اپنی امانتوں میں خیانت کا ارتکاب نہ کرو۔ ان اہل سنت سے مراد اللہ تعالیٰ کے مقرر کردہ وہ فرائض اور اعمال ہیں جو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی نگاہوں سے مخفی رکھے ہیں، لیکن اپنے بندوں کو ان پر اہل سنت بنایا ہے۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہے یقین کر لو بیشک اللہ تعالیٰ کا دین ایک امانت ہے، اللہ تعالیٰ نے فرائض اور حدود میں سے جو امانت تمہارے سپرد کی ہے اسے ادا کرو اور جس کے پاس کوئی امانت ہو تو اسے چاہئے کہ جس پر اسے اہل سنت بنایا گیا ہے وہ صاحب امانت کو ادا کر دے (۱)۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت ابن عباس اور حضرت قتادہ رضی اللہ عنہم کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت کا سبب نزول اگرچہ حضرت ابولہبہ رضی اللہ عنہ کا فعل ہے لیکن اعتبار لفظ کے عموم کا ہوتا ہے سبب خاص کا نہیں۔ لہذا اللہ تعالیٰ کے دین کے بارے میں چاہئے کہ وہ فرائض ہوں یا حدود کلی طور پر خیانت کرنا حرام ہے اور جو کچھ ابولہبہ رضی اللہ عنہ نے کیا وہ بھی اسی کا ایک حصہ تھا، واللہ اعلم۔ اگر کہا جائے کہ حدیث صحیحہ ہے "الْمُشْفَارُ مَوْثِقٌ" (۲) (جس سے مشورہ طلب کیا جائے وہ اس میں اہل سنت ہوتا ہے لہذا اسے مشورہ دینے میں خیانت کا ارتکاب نہیں کرنا چاہئے) اسے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے اور ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ یہودیوں نے حضرت ابولہبہ رضی اللہ عنہ سے مشورہ طلب کیا تھا۔ اگر ابولہبہ رضی اللہ عنہ ایسا نہ کرتے جو انہوں نے کیا تو وہ مشورہ اپنے میں خیانت کے مرتکب ہوتے (اور یہ گناہ ان کے مذہب سے ہوتا) پھر ان کے لئے صحیح مشورہ کے بعد اس خیانت سے بچاؤ کیسے ممکن تھا؟ میں کہتا ہوں کہ خاموش رہ کر ان کے لئے اس خیانت سے بچنا ممکن تھا اور یہ بھی کہہ سکتے تھے کہ میں جہیں مشورہ نہیں دے سکتا کیونکہ میرے اور تمہارے درمیان اس وقت تک کے لئے عداوت و بغض قائم ہو چکا ہے جب تک تم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول معظم ﷺ کے ساتھ ایمان نہیں لے آتے، واللہ اعلم۔ ابن جریر نے سدی سے نقل کیا ہے کہ صحابہ کرام حضور نبی کریم ﷺ کے لئے جتنے جتنے آئیں میں پھیلاتے اور عام کرتے تھے حتیٰ کہ وہ بات مشرکین تک بھی پہنچ جاتی تو اس بارے میں یہ آیت نازل ہوئی (۳)۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ابوسلیان (مدینہ طیبہ پر چڑھائی کرنے کے لئے) مدینہ سے نکلا۔ تو جبریل اہل حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور آکر بتایا کہ ابوسلیان فلاں فلاں مقام پر ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا۔ ابوسلیان فلاں فلاں جگہ پر ہے تم بھی اس کے مقابلے کے لئے نکلو لیکن اپنے اس راہ کو مخفی رکھو۔ لیکن منافقین میں سے کسی آدمی نے ابوسلیان کو یہ لکھ بھیجا کہ محمد (ﷺ) تمہارے ارادے سے آ رہے ہیں اپنی احتیاط رکھنا۔ تو اس وقت

۱۔ تفسیر بخاری، جلد ۳ صفحہ ۲۰ (الاجزیہ)
۲۔ جامع ترمذی، جلد ۲ صفحہ ۱۰۵ (ذات التعلیم)، (من ابن ماجہ صفحہ ۲۷۴) (ذات التعلیم)

۳۔ تفسیر بخاری، جلد ۳ صفحہ ۲۰ (الاجزیہ)

اللہ تعالیٰ نے یہ آیت مازل فرمائی (۱) مگر یہ روایت اپنی سند کے اعتبار سے انتہائی غریب ہے اور اس کا سابق بھی محل نظر ہے۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝

”اور خوب جان لو کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد، (سب) آزمائش ہے۔ اور چونکہ اللہ اسی کے پاس اجر عظیم ہے۔“

۱۔ فحش کا اصل معنی سونے کو ٹاٹ میں ڈالنا ہے تاکہ اس کی اصلیت اور چمک ظاہر ہو جائے۔ اسی وجہ سے یہ لفظ اختیار اور احسان کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے (کیونکہ احسان میں کھرے کھوٹے اور لائق و نالائق کے درمیان تمیز ہو جاتی ہے) اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے **وَنُفِثْنَاكَ نَافِثًا لِّتَعْلَمَ اَنَّكَ فَاسِقٌ تَقْتَرِفُ السُّوءَ**۔ یہ لفظ عذاب کے معنی میں بھی مستعمل ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا **عَلَى الشَّارِبِ يَفْثُكُونَ** (۱) آگ پر عذاب دینے جاؤ گے (علاء اور بنی اسرائیل پر لفظ کفر، معصیت، فساد اور ہر اس عمل کے لئے استعمال ہوتا ہے جو عذاب تک پہنچا دینے والا ہو۔ مثلاً اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا **وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَنَّا** (معصیت سے بہتাব کر دو) مزید فرمایا **اَلَا يَرَوْنَ اَنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَالْجِبَالَ اَنْشَأْنَاهُنَّ فِتْنًا** (۲) اور اللہ تعالیٰ کی موت القتل۔ مال و دولت کو بھی فتنہ کہا گیا ہے کیونکہ یہ بھی گناہ اور عذاب میں واقع ہونے کا سبب بنتے ہیں۔ یا اس لئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک امتحان ہوتا ہے لہذا ان کی محبت جنہیں خیانت پر برا سمجھتے نہ کرے۔ بغض سے بھی آیت یہ کہ یہ حضرت ابراہیمؑ پر رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ ان کا مال و متاع اور اہل و عیال جی قریض میں تھے، لہذا انہوں نے جو کچھ گناہ ان کے خوف کے سبب کیا (یعنی انہیں ان پر غرور لاحق ہوا تو جنہوں نے وہ عمل کیا)۔ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک بچہ آیا گیا آپ ﷺ نے اسے بوسہ دیا اور فرمایا **يَا بَنِيَّ** یہ بچہ بچل اور بڑا بن جائے والے ہیں (یعنی یہ بچل اور بڑا بننے والے ہیں) اور یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت بھی ہیں۔ اسے بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے (۱۲)۔ ابوبعلی رحمۃ اللہ علیہ نے ابوسعید سے روایت نقل کی ہے کہ ادا دلول کا سکون بھی ہے اور بڑا، کنوٹی اور غم کا سبب بھی اور حکیم سے غلو بہت حکیم سے نقل کیا ہے کہ بچے جنت کے پھول ہیں۔

یعنی جنگ جو آدمی اللہ اور اس کے رسول کے لئے فطری ہو، اپنی امانت ادا کرتا ہو۔ اللہ تعالیٰ کی حدود کی پاسداری کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کو اولاد کی محبت پر ترجیح دیتا ہو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کے پاس اجر عظیم ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَشْقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٩﴾

”اے ایمان والو! اگر تم ڈرتے رہو گے اللہ سے تو وہ پیدا کر دے گا تم میں حق و باطل میں فیز کی قوت ہے۔ اور وہ حانپ دے گا تم سے تمہارے گناہ اور بخش دے گا تمہیں۔ اور اللہ بڑے فضل (و کرم) والا ہے۔“

۱۔ اس مسئلہ ایمان! اگر تم احاطہ و فراہمہرداری اختیار کرنے اور مکہ و معصیت کو ترک کرنے کے سبب اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو گے تو وہ تمہارے دلوں میں ایسی بصیرت و حفا پر فائدہ لگا جس کے سبب تم حق اور باطل کے مابین قرین کر سکو گے اور حضور نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کا بھی سبب بنے۔ **الْقَوَامَةُ الْمُؤْمِنِينَ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ** (۳) (تم مومن کی فراست سے ڈرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو گے)۔ 2۔ تفسیر بیڑی، جلد 3، صفحہ 21 (انتخاب)۔ 3۔ جامع ترمذی، جلد 2، صفحہ 140 (ذرات علم)۔ (الدرر الباقی، جلد 3، صفحہ 323 (علم))

کے نور سے دیکھتا ہے۔ یعنی وہ اودا و بصیرت و قوت سے دیکھتا ہے۔ اسے بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تاریخ میں نقل کیا ہے۔ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ سے اسے احمد و حنفی رحمۃ اللہ علیہ سے، ابوالریاء اور ابن عدی رحمہما اللہ نے ابوالامامہ رضی اللہ عنہ سے اور ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔ حضور نبی کریم ﷺ کا ایک اور ارشاد ہے اپنے دل سے تو نبی ظاہر کر اگرچہ مخفی تھے تو نبی وہ ہے جو ہو۔ اسے بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تاریخ میں سند حسن کے ساتھ واپس سے نقل کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ کیفیت اس وقت پیدا ہوتی ہے جب دل کی نفسانیت فنا ہو چکی ہو اور نفس تمام قسم کی رذائل اور برائیوں سے پاک ہو چکا ہو جب حقیقت تقویٰ کا اظہار ہوتا ہے اور اسی کا نام صوفیہ کی اصطلاح میں کشف ہے۔ اور فرقان سے مراد وہ نصرت ہے جس کے سبب اہل حق اور اہل باطل کے درمیان فرق ہو جاتا ہے وائیں ایمان کو عزت و عطا کی جاتی ہے اور اہل کفر کو ذلیل و رسوا کر دیا جاتا ہے۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ متقی لوگوں کے لئے دنیا اور آخرت میں ان خطرات سے نکلنے کی راہ پیدا کر دے گا جن سے وہ ڈرتے ہیں (۱)۔ مقاتل بن حیان نے اس کے بارے میں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے لئے دین کے معاملے میں شہادت سے نکلنے کی راہ پیدا کر دے گا۔ یہ معنی پہلی معنی سے زیادہ مناسب و رکھتا ہے (جس میں فرقان سے مراد بصیرت ظہری مراد لی گئی ہے)۔ مکرّم رحمۃ اللہ علیہ نے فرقان کا معنی نبأت کیا ہے جس کے سبب تمہارے اور اس شئی کے درمیان فرق کیا جائے گا جس سے تم ڈرتے ہو۔ شاکر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا معنی ثبات کیا ہے۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ حق اور باطل کے درمیان فیصلہ کر دے گا جس کے سبب تمہارے لئے حق کو ظاہر کر دے گا اور تمہارے مخالفین کے (باطل کو بھٹا دے گا) (۲)۔ فرقان اصلاً مصدر ہے جیسے رحمان اور نقصان وغیرہ۔

یعنی اللہ تعالیٰ تم سے تمہارے گناہ مٹا دے گا اور تمہارے گناہ گناہوں پر پردہ ڈال دے گا اور تمہیں اپنی نعمتیں بخش دے گا۔ یزید رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا ان آدم کے لئے تین رجسٹراں ہیں جن کے جانکس کے ایک رجسٹر میں ایک اعمال درج ہوں گے۔ ایک رجسٹر میں اس کے گناہ درج ہوں گے اور ایک رجسٹر میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہونے والی نعمتوں کا اندراج ہوگا۔ پس اللہ تعالیٰ نعمتوں کے دیوان میں سے سب سے چھوٹی نعمت سے فرمائے گا تو اس کے اعمال صالحہ میں سے اپنے مقابلے کا کوئی عمل لے لے۔ تو وہ نعمت تمام اعمال صالحہ کو گھیر لے گی اور وہ نعمت عرض کرے گی تیری عزت کی قسم! میں نے تو ان تمام کو اپنے مقابلے پر نہیں پایا۔ اب صرف گناہ اور دوسری نعمتیں باقی ہیں اور اعمال صالحہ تمام کے تمام ختم ہو گئے۔ پس جب اللہ تعالیٰ کسی بندے پر رحم کرنے کا ارادہ فرمائے گا تو فرمائے گا اسے میرے بندہ! میں نے تیری نیکیوں کو میرے لئے کئی گنا کر دیا، میرے گناہوں کو معاف کر دیا اور اپنی نعمتیں تجھے عطا فرمادیں۔ (اس سے معلوم ہوا کہ بخشش کا انحصار اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مہربانی پر ہے نہ کہ اپنے اعمال پر)۔

طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اصل میں اس سے روایت نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ایک ایسے آدمی کو قبر سے اٹھائے گا جس کے ذمہ کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس سے ارشاد فرمائے گا میرے لئے دو امر ہیں جو تجھے زیادہ پسند ہے وہ میں دو کئے دیتا ہوں ایک یہ کہ میں تجھے حیر سے اعمال کے مطابق جزا دوں یا پھر دوسرا یہ کہ میں تجھے اپنے انعام سے سرفراز فرماؤں۔ دو عرض کرے گا اسے میرے رب! تو جو جانتا ہے کہ میں نے تیری کوئی نافرمانی نہیں کی (اس لئے تو میرے اعمال کے مطابق مجھے جزا عطا

فرما کہ اگر کبھی فرمائے گا میرے بندے کو بکڑاؤ اور اس کے اعمال کو میری نیتوں میں سے برکت کے مقابل رکھو۔ بچنے کوئی تیلی باقی نہیں رہے گی گھڑاس کے مقابل اسے دنیا میں نعت عطا ہو چکی ہوگی۔ پھر وہ بندہ عرض کرے گا اپنے احسان اور رحمت کے ساتھ ہی مجھے سرفراز فرما (1)۔ اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو اس کا ٹیک عمل نبات نہیں دلا سکے گا۔ صحابہ کرام نے عرض کی آپ کو بھی نہیں یا رسول اللہ ﷺ! تو آپ ﷺ نے فرمایا مجھے بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و فضل سے مجھے صاحب لے (2)۔ یہ حدیث شریف علیہ ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ صحابین میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے وجود ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سیدگی راہ اختیار کرو اور اس کے قریب ہو جاؤ اور خوش ہو جاؤ کیونکہ کسی کا عمل اسے جنت میں نہیں لے جائے گا۔ صحابہ کرام نے عرض کی آپ کو بھی نہیں یا رسول اللہ ﷺ! تو آپ ﷺ نے فرمایا مجھے بھی نہیں مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے مجھے صاحب لے (3) اور اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد میں اسی طرف اشارہ کیا ہے: **وَإِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْظِ**

یعنی میں نے تمہارے تقویٰ اختیار کرنے کی بناء پر تمہیں جو اجرو دینے کا وعدہ کیا ہے وہ اس بناء پر نہیں کہ تمہارا تقویٰ نے وہ اجر ہم پر لازم کر رکھا ہے بلکہ وہ تو ہماری طرف سے محض فضل اور احسان ہے۔ (کہ ہم نے ٹیک اعمال کو نکات کا ذریعہ بنا دیا ہے ورنہ ٹیک اعمال تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے دینی احسانات کا بدل بننے کے قابل بھی نہیں)۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی آقا اپنے غلام کے لئے ایسے عمل پر انعام مقرر کر دے جو اس پر کرنا واجب ہو، اگرچہ آقا اس کے لئے انعام مقرر نہ بھی کرے۔ (تو یہ محض آقا کا اس غلام پر احسان ہوگا ورنہ کام تو اس کے فائدہ دینے ہی لازم ہے)۔ بعض نے کہا ہے کہ یُغْفِرُ غَضَبَكُمْ مَنِ ابْتِغَاءُ مَا مَحَبُّهُ اسے کہہ دو تمہارے صغیرہ گناہوں کو مٹا دے گا اور یُغْفِرُ لَكُمْ مَا مَحَبُّهُ اسے کہہ دو تمہارے کبیرہ گناہوں پر پردہ ڈال دے گا۔

وَإِذْ يَسْكُرُكَ إِلَٰهِيكَ الْيَتِيمُ ۖ أَوْ يَسْتَلُونَكَ أَوْ يَخْرُجُونَ ۚ وَيَسْكُرُونَ وَيَسْكُرُ اللَّهُ ۚ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْكَافِرِينَ ۝

”اور یاد کرو جب خلیفہ تدبیریں کر رہے تھے آپ کے بارے میں ادھر لوگ جنہوں نے کفر کیا تھا تا کہ آپ کو قید کر دیں یا آپ کو شہید کر دیں یا آپ کو بھلاؤں کر دیں یہ وہ بھی خلیفہ تدبیریں کر رہے تھے اور اللہ بھی خلیفہ تدبیر فرما رہا تھا۔ اور اللہ سب سے بہتر خلیفہ تدبیر کرنے والا ہے۔“

لے اس ارشاد کا محض قول باری تعالیٰ اِذْ أَنْتُمْ قُلُوبُكُمْ پر ہے۔ یعنی یاد کرو جب تم تعداد میں قلیل تھے اور یاد کرو جبکہ کفار تمہارے خلاف خلیفہ تدبیریں کر رہے تھے۔ ان کی یہ تدبیریں اور قول مکہ مکرمہ میں ہوئے جبکہ یہ سورت مدینہ طیبہ میں نازل ہوئی۔ ابن اسحاق، عبد اللہ زراق، احمد، ابن جریر، ابو نعیم، ابن منذر اور طبرانی رحمہم اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عبد اللہ بن ابی اسود اور عبد بن حنبلہ رحمہم اللہ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے کہ جب انصار نے اسلام قبول کیا تو قریش کو یہ گمان ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ دوسرے شہروں میں ہو گئے اور وہاں ان کی ایک جماعت بن چکی ہے اور پھر انہوں نے یہ بھی دیکھا کہ آپ ﷺ کے اصحاب ہجرت کر کے ان کی طرف ہمارے ہیں، وہ ان کے گھروں میں جا کر اترے ہیں اور وہاں انہیں آچھے بدی اور معایت کرنے والے لوگ ملے

ہیں۔ چنانچہ انہیں یہ ضد شلاق ہوا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ان کی طرف نکل جائیں گے اور ساتھ ہی یہ بھی یقین ہو گیا کہ آپ انہیں ہمارے خلاف جنگ کرنے کے لئے جمع کریں گے۔ چنانچہ وہ تمام اس بارے مشاورت کے لئے دارالاندوہ میں جمع ہوئے۔ دارالاندوہ قصبہ بن کلاب کا گھر تھا جو قریش کا جدِ اعلیٰ تھا۔ قریش اپنے کسی بھی معاملے کے فیصلے کے لئے اسی دارالاندوہ میں مشاورت کرتے تھے۔ چنانچہ وہ اس بار بھی سب دارالاندوہ میں جمع ہوئے۔ ان کے اسی اجتماع کے دن کو عجم الزمرہ بھی کہا جاتا ہے۔ انتہائی بوڑھے شخص کی صورت میں چارواڑھے اطمینان کے سامنے آیا اور گھر کے دروازے پر آ کر کھڑا ہو گیا۔ جب انہوں نے اسے دروازے پر کھڑے ہوئے دیکھا تو کہا یہ بوڑھا کون ہے؟ تو اس نے جواب دیا یہ بوڑھا خنجر کا رب ہے والا ہے، اس نے سنا ہے کہ تم ایک اہم مشاورت کے لئے یہاں جمع ہوئے ہو، وہ بھی تمہارے پاس حاضر ہوا ہے تاکہ وہ بھی تمہاری باتیں سنے۔ امید ہے تم اس سے اچھی رائے اور خیر خواہی سنا پاؤ گے۔ تو قریش نے یہ سن کر کہا بہت اچھا انداز آ جا کہ پس وہ بھی ان کے ساتھ اندوہ داخل ہو گیا۔ وہاں قریش کے بڑے بڑے سردار جمع تھے جن میں ربیعہ کے دونوں بیٹے عتبہ اور شیبہ، طعنے بن عدی، تضر بن حارث بن کلہ، ابوالبختری بن ہشام، زید بن اسود، ابوہبیل بن ہشام، حجاج کے دونوں بیٹے نبیہ اور معبد، امیہ بن خلف، ابوہشام بن حرب، جہیر بن معلم اور حکیم بن حزام شامل تھے۔ آخری جنوں نے بعد میں اسلام قبول کر لیا تھا۔ ان کے علاوہ بھی قریش میں سے اور بعض دیگر قبائل سے بھی لوگ شامل تھے۔ وہاں موجود لوگوں میں سے ایک نے کہا اس آدمی کے معاملات تمہارے سامنے ہیں قسم بخدا! اس تو یہ خیال کر رہا ہوں کہ اس کے وہ قبیلے جو ہم میں سے نہیں ہیں یہ انہیں ساتھ لیکر ہم پر حملہ آور ہو جائے۔ اس سے یہ قطعاً بعید نہیں اس لئے تم اس کے بارے ایک رائے پر اتفاق کر لو اور باہم مشاورت کر لو۔ ان میں سے ایک اور بولا۔ بخلی نے عبداللہام سے نقل کیا ہے کہ وہ ابوالبختری بن ہشام تھا کہ تم اسے زنجیروں میں جکڑ کر ایک گھر میں بند کر دو اور اس پر دروازہ مشعل کر دو پھر تم انتظار کرو کہ یہی ان شعراء کی مثل موت آئے جو اس سے پہلے تھے مثلاً زبیر اور ثابتہ وغیرہ کہ اسے بھی ان کی طرح قید خانہ میں ہی موت آ جائے۔ یہ سن کر شیخ نجدی لعنہ اللہ علیہ نے کہا قسم بخدا! تمہاری یہ رائے مضبوط رائے نہیں ہے کیونکہ اگر تم اسے ایک گھر میں قید کر دو تو اس کا حکم اس کے اصحاب تک اس دروازے کے پیچھے سے بھی پہنچ سکتا ہے جو تم نے بند کر رکھا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس کے ساتھی تم پر حملہ کریں اور تمہارے ساتھ جنگ کر کے اسے قہار سے قبضے سے جھین لے جائیں۔ تم اسے کہا شیخ نے درست کہا ہے۔ ان میں سے ایک اور بولا۔ بخلی نے اس کے بارے ذکر کیا گیا ہے کہ وہ ابوالبختری اور ربیعہ بن عمر بن عاص بن لوی کا بھائی تھا۔ اس نے کہا کہ ہم اسے اپنے درمیان سے باہر نکال دیں پس وہ ہمیں ضرر نہیں دے گا پھر وہ جو چاہے کرے اور جہاں چاہے رہے جب وہ ہم سے دور ہوگا تو ہم اس سے طارغ ہوں گے، اپنے معاملات کی اصلاح کریں گے اور اپنے انفرادی اتحاد میں بدلے کی کوشش کریں گے۔ شیخ نجدی لعنہ اللہ علیہ نے یہ جویر بن کرمی کہا کہ یہ رائے درست رائے نہیں ہے۔ کیا تم کیانتے نہیں کہ اس کی گفتگو کتنی اچھی ہوتی ہے، اس کے کلام میں کتنی ملاوت ہے اور جو چیز وہ پیش کرتا ہے لوگوں کے دلوں میں وہ کیسے رائج ہو جاتی ہے۔ قسم بخدا! اگر تم نے ایسا کیا تو وہ چلا جائے گا لیکن لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کر لے گا پھر وہ انہیں ہی ساتھ لاکر تمہیں روند ڈالے گا۔ تمہارے قبضے سے معاملات لے لے گا (یعنی تمہارے ہاتھوں سے اقتدار جھین لے گا) پھر وہ جو چاہے گا تمہارے ساتھ سلوک کرے گا۔ لہذا تم اس کے علاوہ کوئی دوسری رائے قائم کرو۔ اس کے بعد ابوہبیل نے کہا قسم بخدا! اس کے بارے میں بھی ایک رائے رکھنا جو ہم سے تم ابھی تک واقف نہیں۔ لوگوں نے جو چاہے اسے ابوہکیم اور کئی رائے

ہے۔ تو اس نے جواب دیا میری رائے یہ ہے کہ ہم ہر قبیلہ سے ایک شریف انتہا بہادر جوان لے لیں۔ پھر ہر جوان کے ہاتھ میں ایک تیز و صاف گھوڑے دیں پھر وہ سب مل کر یکجاگی اس پر ٹوٹ پڑیں اور ایک آدمی کے حملے کی طرح تمام ضربیں اس پر بیک وقت لگیں۔ اس طرح اسے قتل کر کے ہم اس سے راحت و سکون حاصل کر لیں گے۔ جب انہوں نے ایسا کر لیا تو اس کا خون تمام قبائل میں تقسیم ہو جائے گا اور بنی مہد مناف اپنی تمام قوم سے فوج لگ کر نے کی قدرت نہیں رکھتے، لامحالہ وہ بیت لینے پر راضی ہو جائیں گے اور ہم وہ بیت انہیں ادا کر دیں گے۔ یہ رائے سن کر شیخ نجدی (رحمۃ اللہ علیہ) بھی بولا بات یہ ہے جو اس آدمی نے کہی ہے، اس کے علاوہ کوئی اور رائے نہیں ہونی چاہئے۔ پھر اس نے یہ دو شعر بھی پڑھے:

أَنَا زَاهَانُ زَاهِي لَيْسَ بِعَرَفُهُ هَادٍ وَزَاهِي كَخَضَلِ الشَّيْفِ مَعْرُوفُ
يُكُونُ أَزَلُهُ عِوُذٌ مَحْكُومُهُ يَوْمًا وَآخِرُهُ حَفْلُهُ وَتَفْرِيفُ

(رائے وہ طرح کی ہوتی ہے ایک وہ رائے جسے کوئی راہنما بھی نہیں جانتا) یعنی وہ اسے غیر معروف اور ناپسندیدہ ہوتی ہے اور ایک وہ رائے جو ایسے معروف ہوتی ہے جیسے کوہِ اکبر کا پہل چمکدار اور روشن ہوتا ہے۔ اس کی ابتداء میں عزت و تحريم ہوتی ہے اور آخر میں تعریف و تعظیم ہوتی ہے۔

پس وہ تمام اسی رائے پر اتفاق کر کے مجلس سے اٹھ کھڑے ہوئے۔ پھر حضرت جبریل امین علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور کہا آج ات آپ ﷺ اپنے پہلے بستر پر آرام فرمائیں ہو گئے تو تم کی خفیہ تدبیر سے بھی آپ ﷺ کو گواہ کیا اور یہ بھی بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو کرم و مجتہد دینے کی اجازت و مطلق فرمادی ہے۔ پس جب رات کی تاریکی چھا گئی تو قریش آپ ﷺ کے دروازے پر جمع ہو کر آپ ﷺ کے سونے کا انتظار کرنے لگے کہ پھر وہ آپ پر حملہ آور ہوں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے بھی ان کی موجودگی کو دیکھ لیا۔ لہذا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا آج تم میرے بستر پر سوار ہو اور میری ہر ہر ضربی چاؤراپنے اوپر کر سوجاؤ، ان کی جانب سے ہرگز تمہیں کوئی تکلیف وہ امر نہیں پہنچے گا۔ رسول اللہ ﷺ جب آرام فرما ہوئے تو آپ اسی چادر میں سویا کرتے تھے۔ پس جب باہر تمام جمع ہو سکے تو اوپر چلے گئے کہا بیچک محمد (ﷺ) یہ مکان کرتے ہیں کہ اگر تم ان کے معاملہ میں ان کی اتباع کر لو تو تم عرب و عجم کے بادشاہ ہو گے پھر جب مرنے کے بعد تمہیں اٹھایا جائے گا تو تمہارے لئے اردن (سرزمینِ شام میں) بیت المقدس کے قریب ایک معروف مقام ہے) کے بانوں کی مثل یاغات ہوں گے اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو تمہیں ان کی جانب سے قتل کر دیا جائے گا پھر جب مرنے کے بعد تمہیں اٹھایا جائے گا تو تمہارے لئے جہنم کی آگ ہوگی جس میں تمہیں جلاؤا جائے گا۔ اور حضور نبی کریم ﷺ ایک مٹھی مٹی لیکر باہر تشریف لائے اور فرمایا: اے ایسے ہی کہتا ہوں اور تو ان قتل ہونے والوں میں سے ایک ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قریش کی تو بہ بصارت کو سلب کر لیا۔ پس وہ رسول اللہ ﷺ کو کچھ ہی نہ سکے۔ چنانچہ آپ ﷺ ان کے سروں پر مٹی ڈالنے لگے اور ساتھ ہی یہ آیات تلاوت کرتے گئے: يَسُّ وَالْفُرَّانُ الْخُكَيْجُ لَا يَكْفِيهِمْ لَا يُبْصِرُونَ تک۔ ان میں سے کوئی آدمی بھی ایسا باقی نہ رہا جس کے سر پر رسول اللہ ﷺ نے خاک نہ ڈالی ہو اور وہ صدمہ جانے کا آپ ﷺ اور وہ رکھتے تھے آپ اور تشریف لے گئے۔ پھر قریش کے پاس ایک آدمی آیا جو ان کے پاس پہلے موجود نہیں تھا۔ اس نے آکر پوچھا تو یہاں کس کا انتظار کر رہے ہو؟ انہوں نے جواب دیا محمد (ﷺ) کا۔ تو اس نے انہیں بتایا اللہ تعالیٰ نے تمہیں ناکام کر دیا ہے تم بندہ! محمد (ﷺ) تو تمہارے پاس سے اٹھ گئے ہیں اور

پھر انہوں نے تم میں سے کوئی آدمی بھی نہیں چھوڑا مگر اس کے سر پر خاک ڈالی ہے وہ اپنی حاجت اور کام کو جانچے ہیں۔ اب تم نے سوچنا ہے کہ تمہیں کیا کرنا چاہیے۔ ان میں سے ہر آدمی نے اپنا تھوڑا سا کام کر لیا۔ پھر وہ اندر بھاگ گئے تو انہوں نے دیکھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم ﷺ کے بستر پر آپ ﷺ کی چادر اوڑھے آرام فرما رہا تھا۔ تو وہ دیکھ کر کہنے لگے قسم بخدا! یہ محمد (ﷺ) ہی ہیں اپنی چادر لئے سو رہے ہیں۔ پس وہ اٹھا رہی کرتے رہے یہاں تک کہ صبح ہوئی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے بستر مبارک سے اٹھے۔ پھر انہوں نے کہا اس آدمی نے جو بات ہمیں بتائی تھی وہ سچ کہی تھی۔ رسول اللہ ﷺ وہاں سے مار ٹور کی طرف تشریف لے گئے۔ حضور نبی کریم ﷺ کی حیرت کا یہیہ واقعہ سورہ توبہ میں آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی جان کا نذرانہ پیش کیا اور حضور نبی کریم ﷺ کی چادر مبارک اوڑھ کر آپ ﷺ کی جگہ آرام فرما ہوئے۔ مشرکین حضور نبی کریم ﷺ کو تاک رہے تھے حالانکہ آپ ﷺ کی جگہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ تھے اور وہ آپ کو ہی نبی کریم ﷺ تصور کر رہے تھے۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کروٹ بدلی تو انہوں نے دیکھ لیا کہ یہ تو علی ہیں۔ کہنے لگے تو تو بڑا کینہ ہے تو کروٹ بدلتا ہے حالانکہ تیرا ساتھی تو کروٹ نہیں بدلتا تھا۔ ہم تو تیرے موٹے ہوئے اسے پہچان ہی نہیں سکے۔

حاکم نے حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہما سے قول نقل کیا ہے کہ جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی رضا اور فرشتوں کی چاہنے کے لئے سب سے پہلے اپنی جان فروخت کی وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں اور اسی بارے میں یہ اشعار بھی فرمائے:

وَقَبْتُ بِنَفْسِي خَيْرَ مَنْ وَطِئَ الْخَضْيَ وَغَنَ طَافَ بِاللَّيْلِ الْغَيْثِ وَالْمَلْحَجِ

میں نے اپنی جان کا نذرانہ پیش کر کے ان سب سے اعلیٰ اور برتر ذات کو چھپایا جنہوں نے (لحما کے) سنگریلوں کو روندنا اور حجر مسود اور کعبہ اللہ کا طواف کیا۔

رَسُوْلٌ بِالْخَافِ اَنْ يَّمْكُزُوْا بِهِ فَتَجَاهُ ذُو الطُّوْلِ الْاَوَّلُ مِنَ الصُّخْرِ

وہ اللہ تعالیٰ کے رسول تھے، مجھے یہ اندیشہ تھا کہ مشرکین ان کے بارے کوئی خفیہ تدبیر اپنائیں۔ پس صاحب قدرت اللہ نے انہیں ان کی تدبیر سے محفوظ رکھ لیا۔

وَبَاتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ فِي الْغَارِ اَجَبًا مُّؤَفًّى وَفِي جَفْجَفِ الْاَوَّلِ وَفِي سَنَرِ

رسول اللہ ﷺ نے غار میں پراسن رات بسر کی اس حال میں کہ وہ محفوظ تھے، اللہ تعالیٰ کی نگاہ دامن میں تھے اور مشرکین کی نظروں سے چھپے ہوئے تھے۔

وَبِئْسَ اَوْرَاعُهُمْ وَمَا يَتَّبِعُوْنَهُ وَفَذُوْنَتْ نَفْسِيْ عَلٰی الْغُلْبِ وَالْاَمْرِ

اور میں نے رات بسر کی کہ میں مشرکین کو تاکتا ہوں اور ان کی اس سازش کو دیکھتا رہا جو وہ آپ ﷺ کے بارے کر رہے تھے اور اپنے آپ کو کٹھن یا قید ہونے کے لئے برقرار رکھا۔

ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ مشرکین کے اسی دن کے اجتماع کے بارے یہ ارشاد باری تعالیٰ، ہذا قَوْلُكَ يٰ اَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا۔ حق تاکر وہ آپ کو قید کر لیں اور باندھ دیں جیسا کہ ابوہریرہ نے کہا تھا آپ کو قتل کر دیں جیسا کہ ابو جہل کی تجویز تھی اور ابلیس لعین بھی

اس پر راضی تھا۔ یاد آؤ آپ کو جلاوطن کر دیں جیسا کہ نبی عامر کے بھائی کی رائے تھی۔

جس کو مکر کا معنی ہے ضَرْفُ الْغَيْرِ غَثًا يَفْطَنُهُ بِجَنْبَلَةٍ مکر سے مراد اپنی خاص تدبیر سے کسی غیر کو متعذر مصلیٰ سے بھید دینا ہے۔ پھر اس کی دو تفسیریں ہیں:-

1۔ مکر محمود: اس سے مراد ایسی تدبیر ہے جس سے حسین و جمیل فعل مقصود و مطلوب ہو۔

2۔ مکر مذموم: اس سے مراد ایسی تدبیر ہے جس سے برا فعل مقصود و مطلوب ہو۔ (گویا مکر کی اچھائی یا بُرائی کا انحصار مقصد کی اچھائی یا بُرائی پر ہے) لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی نسبت با یقین اچھے مقصد کے لئے ہی ہو سکتی ہے۔ ابتداءً مکر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا ناجائز نہیں کیونکہ اس میں ذم اور فح کا وہم و گمان ہو سکتا ہے۔ البتہ دوسروں کے مکر کے مقابلے میں اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا درست اور صحیح ہے (کیونکہ اس صورت میں بُرائی کا وہم و گمان نہیں ہو سکتا)۔ آیت طیبہ کا مہلوم یہی ہے کہ قریش نے حضور نبی کریم ﷺ کے اس کو باطل کرنے کے لئے جیل اور تدبیریں کی اور اللہ تعالیٰ کے اس نور کو بجھانے کی کوشش کی۔ لیکن ان کے مقابلے میں اللہ تعالیٰ نے یہ تدبیر فرمائی کہ اس کا کام پایہ تکمیل تک پہنچے۔ اس کا نور ہر سو پھیلے اور اس کے دشمن تباہ و برباد ہوں۔

۳۔ اور اللہ سب سے بہتر خلیفہ تدبیر کرنے والا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ہر عمل سراپا خیر اور بیکر حسن و نیل ہے۔

بعض علماء نے کہا ہے کہ مکر اللہ سے مراد شرکین کی تدبیروں کو نہ کام بنانا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد شرکین کو ان کے مکر کی جزا دینا ہے اور بعض کا خیال ہے کہ مکر اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کا اپنے بند کے کبھات دینا اور نبوی ساز و سامان پر اسے قدرت دینا ہے۔ اسی لئے امیر المومنین (حضرت علی رضی اللہ عنہ) نے فرمایا وہ آدمی جسے نبوی خوشحالی اور وسعت عطا کی گئی اور وہ اسے اللہ تعالیٰ کی

جانب سے ایک تدبیر سمجھے تو وہ اپنی مجلس سے غریب کہا رہا ہے۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے عبید بن جریج کی سند سے مطلب بن وادع سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابوطالب نے حضور نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ تمہاری قوم تمہارے بارے کیا مشورہ کر رہی ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ مجھے قید کرنے یا شہید کرنے یا جلاوطن کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ انہوں نے پوچھا تمہیں یہ کس نے بتایا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا میرے رب نے۔ تو انہوں نے کہا تمہارا رب بہت اچھا ہے تم اس کے خیر خواہ رہو تو آپ ﷺ نے فرمایا میں اس کے لئے خیر خواہ رہوں گا تو وہ میرے لئے خیر خواہی کرتا ہے۔ تو اس وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی: وَإِذْ يُنَادِي مُوسَىٰ هَذَا إِلَهُكَ وَإِنَّكَ غَافِرٌ (۱)۔ علامہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس روایت میں ابوطالب کا ذکر غریب ہے بلکہ منکر ہے کیونکہ یہ واقعہ ہجرت کی رات کا ہے جو کہ حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ کے وصال کے تین سال بعد پیش آیا (۲)۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے قول نقل کیا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے غزوہ بدر میں عقبہ بن ابی معیط، طلحہ بن عدی اور نضر بن حارث کو گرفتار کرنے کے بعد قتل کر دینے کا حکم ارشاد فرمایا نضر بن حارث کو حضرت مقداد رضی اللہ عنہ نے گرفتار کیا تھا جب رسول اللہ ﷺ نے اسے قتل کر دینے کا حکم فرمایا تو حضرت مقداد رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! تو میرا قیدی تھا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کتاب اللہ کے بارے میں ایسے ایسے کہا کرتا تھا (اس لئے اس کا قتل ضروری ہے) چنانچہ اس کے حلق آیت ذیل نازل ہوئی۔ (3)

وَإِذَا تُنْشِئُ عَلَيْهِمُ الْيُسْرَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُتْنَا وَمِثْلَ هَذَا إِنَّ هَذَا

اِنَّ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلٰیْنَ ۝

”اور جب پڑھی جاتی ہیں ان کے سامنے ہمارے آیتیں تو کہتے ہیں اے (انہی کہتے دو) میں کیا ہم نے، اگر ہم چاہیں تو کہہ لیں ایسی آیتیں، نہیں ہیں مگر کہانیاں اگلے لوگوں کی ہے۔“

ا۔ اور جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو کہتے ہیں یعنی نضر بن حارث کہتا ہے۔ اس کے فعل کی نسبت ان تمام کی طرف اس لئے کر دی گئی ہے کیونکہ وہ تمام اس کے قول پر راضی اور خوش تھے۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کو انہیں کاٹنے کی نسبت تمام قوم شہود کی طرف ہی گئی ہے حالانکہ کاٹنے والا بد بخت اور شقی انسان تو صرف نذر ابن سالف تھا۔ (مگر چونکہ وہ تمام اس کے فعل پر راضی تھے اس لئے اس کی نسبت تمام قوم کی طرف کر دی گئی)۔

ج۔ اتنی رہے وہ ہم نے قرآن سن لیا ہے اگر ہم چاہیں تو ایسی آیتیں کہہ لیں۔ ان کا یہ قول حدود پر غور و خوض اور انتہائی زیادہ عناد پر مبنی تھا کیونکہ اگر وہ ایسا کرنے کی طاقت رکھتے تھے تو پھر ایسے کرنے سے انہیں کس نے روکا۔ جبکہ دس سال تک قرآن کریم انہیں مقابلے کی دولت و بھاریا ہاد ہوا پیش کرتا رہا۔ وہ بالیقین یہ ناپسند کرتے تھے اور اس سے نفرت کرتے تھے کہ وہ مطلوب ہو جائیں بالخصوص (نصاحت و بلاغت) کے بیان میں تو پھر ان کے لئے کوئی بھی مانتھی نہ کہ وہ ایک چھوٹی سی صورت بھی پیش کرنے سے عاجز رہے۔

د۔ یہ قرآن نہیں ہے مگر پہلے لوگوں کی لکھی ہوئی کہانیاں اور قصے ہے۔ یعنی یہ قرآن تو امیامیہ کی خبریں ہیں جنہیں پہلے لوگوں نے لکھا ہے۔ اساطیر اسطوریہ کی جمع ہے۔ اس کا معنی ہے لکھی ہوئی تھی۔ علامہ بنو رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ نضر بن حارث ملک قارص اور تیرہ میں تجارت کی غرض سے جایا کرتا تھا اور وہاں سے رستم و اسفندیار کے قصے اور دیگر عجیبوں کی کہانیاں سنا کرتا تھا اور جب اس کا گزروں ہر دور نصاریٰ کے پاس سے ہوتا تو انہیں کبھی تو اوت و انجیل پڑھنے دیکھتا اور کبھی رکوع و سجود کرتے دیکھتا۔ پھر جب دو مکہ مکرمہ میں آیا تو اس نے حضور نبی کریم ﷺ کو بھی نماز ادا کرتے اور قرآن کریم پڑھتے ہوئے پایا تو نضر نے یہ سب دیکھ کر کہہ دیا ہم نے ایسی بہت سی باتیں سنی ہیں، اگر ہم چاہیں تو اس کی مثل آیتیں کہہ سکتے ہیں۔ (۱)

وَ اِذْ قَالُوا اللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِّنَ السَّمَاءِ ۚ اَوْ اَرْسِلْ عَلَيْنَا اَبَیْمَ ۝

”اور جب انہوں نے کہا اے اللہ! اگر ہو سکی (قرآن) سچ تیری طرف سے تو ہر سا ہم پر پھر آسمان سے اور لے آہم پر درود کا عذاب لے۔“

ا۔ اے اللہ! اگر یہی قرآن تیری طرف سے سچ ہو تو ہم پر آسمان سے ایسے ہی پھر برسا پیسے تو نے اصحاب نفل (ہاتھی دالوں یعنی افکار ابرہہ) اور قوم لوط پر برسا ہے تھے یا پھر ہماری جانب سے قرآن کا انکار کرنے کی پاداش میں ہم پر کوئی اور درود کا اور اذیت رساں عذاب بھیج دے۔ انہوں نے تو محض استہزاء کیا تھا اور یہ وہم دلانے کے لئے ایسا کہا تھا کہ دولتی و درباری میرا پرے دھوکے اور یقین کے ساتھ قرآن کا انکار کر رہے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے نہیں۔ (۱) ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت معبد بن جبیر رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ نضر بن حارث کے بارے میں نازل ہوئی ہے (۲) کیونکہ یہی بات کہا کرتا تھا۔

علامہ مغنوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اہم مافیہ کے حالات بیان فرمائے تو نضر بن سہل نے کہا اگر میں چاہوں تو ایسی باتیں بیان کر سکتا ہوں یہ قرآن میں ہے مگر وہ کہنا یاں ہیں جو پہلے لوگوں نے اپنی کتابوں میں لکھی ہیں۔ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے اسے کہا اللہ تعالیٰ سے ڈر کیونکہ محمد ﷺ تو حق بات کہہ رہے ہیں۔ اس نے جواب دیا میں بھی سچ کہہ رہا ہوں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ ﷺ تو فرماتے ہیں لا الہ الا اللہ (اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں) اس نے کہا میں بھی کہتا ہوں لا الہ الا اللہ لیکن یہ بت اللہ کی بنیاں ہیں۔ پھر اس نے یہ کہا اللہم! ان کان فہذا ہو العقیق بن جندب الخ ایضر بنی حارث کے بارے میں آیت سَأَلَ سَائِلٌ بِأَذْنَابٍ وَفُجِرَ نَارُ الْآزِلِ ہوئی تھی (۱)۔ معنی یہ ہے کہ اگر یہ قرآن حق ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کیا گیا ہے تو اس کا انکار کرنے کی سزا کے طور پر ہم پر آسمان سے پتھر برسا یا کوئی اور دردناک عذاب بھیج دے۔ اور اس سے اس کی مراء قرآن کریم کے ساتھ استہزاء اور اس کے باطل ہونے کے بارے میں اسے یقین کا اظہار تھا۔ طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ نضر کے بارے میں اسے کچھ زائد آیات نازل ہوئیں اور پھر دس دن اسے اسی عذاب نے گھیر لیا تھا جس کا وہ مطالبہ کرتا رہتا تھا۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ۚ إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُسْكِفُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾

”اور نہیں ہے اللہ تعالیٰ کہ عذاب دے انہیں حالانکہ آپ نضر فیہم میں ہیں اور نہیں ہے اللہ تعالیٰ عذاب دینے والا انہیں حالانکہ وہ مغفرت طلب کر رہے ہوں۔ (کہہ سے آپ کی ہجرت کے بعد) اب کیا وہ جہان کے لئے کہ نہ عذاب دے انہیں اللہ حالانکہ وہ روکتے ہیں (مسلمانوں کو) مسجد حرام سے۔ اور نہیں ہیں وہ اس کے مستولی۔ اس کے مستولی تو صرف پرہیزگار لوگ ہیں۔ لیکن ان کی اکثریت اس حقیقت کو نہیں جانتی ہے۔“

۱۔ علماء اس آیت کے معنی میں اختلاف ہے۔ محمد بن اسحاق نے کہا ہے یہ مشرکین کے اس قول کی حکایت ہے جو انہوں نے کہا اور یہ پہلی آیت کے ساتھ یہ متصل ہے۔ اس طرح کہ وہ یہ کہا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں عذاب نہیں دے گا حالانکہ ہم اس سے استغفار کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کسی امت کو عذاب نہیں دیتا جبکہ اس کا نبی اس کے ساتھ ہو۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی جہالت، دھوکہ کھانے اور اپنے نفسوں کے خلاف ہی بدعا کرنے کا ذکر اپنے نبی کے سامنے کیا (۲) اور ان کے نظریہ کا رد کرتے ہوئے فرمایا اگرچہ آپ ان کے درمیان موجود ہیں اور یہ لوگ استغفار بھی کرتے ہیں۔ لیکن یہ چیزیں ان کے لئے عذاب سے مانع نہیں ہو سکتیں جب کہ یہ لوگ مسجد حرام سے مسلمانوں کو روکتے ہیں۔ بعض دوسروں کا خیال ہے کہ یہ نیا کلام ہے (۳)۔ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ ابو جہل بن ہشام نے کہا اللہم! ان کان فہذا ہو العقیق بن جندب الخ فاعطوا علیہا جہنم فہذا ہو العقیق بن جندب الخ (۴) آپ ﷺ اس پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ۔ (۴) اس کی تاویل میں علماء کا

2- تفسیر مغنوی، جلد 3 صفحہ 24-23 (انجاریہ)

1- تفسیر مغنوی، جلد 3 صفحہ 23 (انجاریہ)

4- صحیح بخاری، جلد 2 صفحہ 668/670 (دار التعمیم)

3- تفسیر مغنوی، جلد 3 صفحہ 24 (انجاریہ)

اختلاف ہے۔ صحابہ رحمۃ اللہ علیہ ایک جماعت اور اسی طرح ائمہ جبریتہ رحمۃ اللہ علیہ نے اہلن ابیڑی سے اس کا یہ مفہوم بیان کیا ہے۔
 نہیں ہے اللہ تعالیٰ کو انہیں عذاب دے حالانکہ آپ ان میں تشریف فرما ہیں۔ گویا آپ ﷺ کا ان میں موجود ہونا ان سے عذاب کے مؤخر ہونے اور ان کے دعا کے مستوف ہونے کا سبب ہے۔ **يُتَعَذَّبُ بِهِمْ** پر لام اُٹھ کر تاکید کے لئے ہے اور اس پر دلالت کرنے کے لئے ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی عادت مبارک نہیں کہ نبی ان کے درمیان موجود ہو اور اللہ تعالیٰ انہیں ایسا عذاب دے جو انہیں بالکل تباہ و برباد کر کے رکھ دے۔ بالخصوص اس حال میں کہ آپ ﷺ ان میں موجود ہیں اور آپ کو رحمت للعالمین بنا کر بھیجا گیا ہے اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ جب آپ ﷺ ان سے ہجرت فرما ہو جائیں گے تو پھر انہیں عذاب کا بھی انتظار کرنا چاہئے۔ علمائے مفسرین نے لکھا کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ ابھی حضور نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ میں مقیم تھے۔ ہجرت آپ وہاں سے مدینہ طیبہ تشریف لے گئے اور کچھ مسلمان مکہ مکرمہ میں باقی رہ گئے جو بعد وقت اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے رہتے تھے تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی **وَمَا كَانُوا لِيُتَعَذَّبُوا بِذُنُوبِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ** (۱) یعنی جب ان میں وہ مسلمان موجود ہیں جو اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کر رہے ہیں تو ان کی موجودگی میں اللہ تعالیٰ انہیں عذاب دینے والا نہیں۔ پھر جب وہ بھی وہاں سے ہجرت کر کے چلے گئے تو انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا گیا اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو مکہ مکرمہ فتح کرنے کی اجازت عطا فرمادی۔ اور یہی وہ عذاب الیم ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ایک اور ارشاد ابھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ مؤمنین کا ان میں موجود ہونا اور ان کا استغفار کرنا ان پر عذاب نازل ہونے کے مانع ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ یہ ہے: **وَلَوْ لَا بَرِّئَ قُلُوبُكُم مِّنْ ذُنُوبِكُمْ لَفَسَدَتُمْ وَلَقَدْ كُنْتُمْ مِّنْ قَوْمٍ يَّتُخَوَّنُ** لَعَذَابُ اللَّهِ الَّتِي تَنْتَكِرُونَ **وَمَا كَانُوا لِيُتَعَذَّبُوا بِذُنُوبِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ**۔ تک ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی ہستی پر اس وقت تک عذاب نازل نہیں کیا جب تک اللہ تعالیٰ نے اس سے اپنے نبی علیہ السلام اور مسلمانوں کو نال کرانی فناء کے مطابق خاص مقام پر پہنچا نہیں دیا۔ پس ارشاد فرمایا: **وَمَا كَانُوا لِيُتَعَذَّبُوا بِذُنُوبِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ**۔ جب وہ تمام ہجرت فرما ہو گئے **وَمَا كَانُوا لِيُتَعَذَّبُوا بِذُنُوبِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ** (۲) یعنی اب کیا وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب نہ دے جبکہ عذاب سے مانع سبب ہی نازل ہو چکا ہے۔ اب انہیں کیسے عذاب نہیں دیا جائے کہ حالانکہ وہ لوگوں کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکتے ہیں اور جنتیں یعنی رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کو انہوں نے روکا انہیں ہجرت کرنے پر مجبور کر دیا پس اللہ تعالیٰ نے انہیں بدر کے دن عذاب میں مبتلا کر دیا۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم میں عذاب سے بچنے کے لئے دو امانیں موجود ہیں ایک **وَمَا كَانُوا لِيُتَعَذَّبُوا بِذُنُوبِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ** اور دوسری **وَمَا كَانُوا لِيُتَعَذَّبُوا بِذُنُوبِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ**۔ پس جب حضور نبی کریم ﷺ رحلت فرما ہو جائیں گے تو استغفار میں قیامت تک باقی رہے گا۔ (۳) ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک ضعیف روایت حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے اس طرح نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری امت کو عذاب سے محفوظ رکھنے کے لئے مجھ پر دو آیتیں نازل فرمائیں ہیں ایک **وَمَا كَانُوا لِيُتَعَذَّبُوا بِذُنُوبِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ** اور دوسری **وَمَا كَانُوا لِيُتَعَذَّبُوا بِذُنُوبِهِمْ يَسْتَغْفِرُونَ**۔ پس جب میں دنار سے رحلت کر جاؤں گا تو تم میں قیامت تک کے لئے استغفار چھوڑ جاؤں گا (۴)۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ استغفار سے مراد شریکین کا استغفار کرنا ہے (۵)۔ (یعنی **يَسْتَغْفِرُونَ** کی ضمیر شریکین کی طرف راجع ہے)۔ ابن ابی حاتم

1- تفسیر ابوی، جلد 3 صفحہ 24 (اتحادیہ) 2- تفسیر ابوی، جلد 3 صفحہ 24 (اتحادیہ) 3- تفسیر ابوی، جلد 3 صفحہ 24 (اتحادیہ) 4- جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 134 (ذاریت الخیم) 5- تفسیر ابوی، جلد 3 صفحہ 24 (اتحادیہ)

رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ مشرکین کعبہ شریف کا طواف کرتے ہوئے یہ کہا کرتے تھے: غُفْرَانُکَ غُفْرَانُکَ (ہم تجھ سے مغفرت طلب کرتے ہیں، ہم مغفرت طلب کرتے ہیں)۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَ يَهُمْ (۱)۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے مزید بن رومان سے روایت نقل کی ہے کہ قریش نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا کہ ہم میں سے محمد (ﷺ) نے سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم کی ہے۔ اسے اللہ اترتی طرف سے یہ حق ہے تو ہم پر آسمان سے بھروسہ کی بارش نازل فرما۔ پھر جب شام ہوئی تو وہ اپنے کعبہ پر دام ہوئے تو کہنے لگے غُفْرَانُکَ اللَّهُمَّ تو پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَمَا تَخَنَّى اللَّهُ لِيُعَذِّبَ يَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ۔ سے لیکر لَا يَغْلِبُونَ نیک (2) قنادہ اور مدی رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَ يَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ۔ معنی یہ ہے کہ اگر وہ استغفار کرتے تو اللہ تعالیٰ انہیں عذاب نہ دیتا لیکن انہوں نے استغفار نہیں کیا۔ اگر وہ گناہ کا اقرار کر لیتے اور وہ استغفار کر لیتے تو وہ مومن ہو جاتے (3) اس کی مثل اللہ تعالیٰ کا بارشاد بھی ہے وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُؤْخَذَ بِكَ بِالَّذِينَ يَكْفُرُونَ (یعنی اس میں بھی نفی تقدیری ہے) مغیوم سے ہے کہ اگر عالم ربیبوں والے صلح ہوئے تو اللہ تعالیٰ ان کو ہلاک نہ کرتا (لیکن وہ اصلاح پسند تھے اگر صلح ہوتے تو ظلم نہ کرتے عادل ہو جاتے)۔ بعض نے کہا ہے آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس حکام کے ذریعے اسلام، مصاحبت رسول اللہ (ﷺ) اور استغفار کی طرف دعوت دے رہا ہے جیسا کہ کوئی آدمی کسی دوسرے کو کہے کہ اگر تو میری اطاعت و فرمانبرداری کرے گا تو میں تجھے کوئی سزا نہیں دوں گا۔

مجاہد اور عمر رحمہما اللہ نے کہا ہے کہ يَسْتَغْفِرُونَ کا معنی ہے يَسْتَلْفُونَ۔ اگر وہ اسلام لے آتے تو انہیں عذاب نہ دیا جاتا (4)۔ والہی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ قول نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہلے ہی یہ امر لے کر دیا گیا تھا کہ ان میں سے بعض ایمان لے آئیں گے اور استغفار کریں گے شلاً ابو سفیان بن حرب، صفوان بن امیہ، بکر بن ابی جہل، اسمیل بن مر اور حکیم بن حزام وغیرہم (5)۔ عبدالوہاب رحمۃ اللہ علیہ نے مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے یہ قول نقل کیا ہے کہ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ کا معنی یہ ہے کہ ان کی صلحوں سے وہ لوگ پیدا ہوں گے جو استغفار کریں گے (6)۔ بعض نے کہا ہے کہ قول باری تعالیٰ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَ يَهُمْ میں عذاب سے مراد بالکل تباہ و براہ اور جزا کاٹ دینے والا عذاب ہے اور قول باری تعالیٰ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَ يَهُمْ میں عذاب سے مراد عذاب قتل ہے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ عذاب کی نفی سے مراد وہ عذاب استیصال (بالکل نیست و نابود کر دینے والا عذاب) ہے اور وقوع عذاب سے عذاب آخرت ہے۔

حسین رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ مشرکین یہ کہا کرتے تھے کہ ہم مسجد حرام (بیت المقدس شریف) کے متونی (7) لہذا ہم بنے چاہیں گے روک دیں گے اور بننے چاہیں گے اعدائے کی اجازت دیں گے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول کے ساتھ ان کے نظریہ کی تردید کی اور فرمایا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَ يَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ۔ یعنی وہ بیت اللہ شریف کے متونی نہیں بلکہ بیت اللہ شریف کے متولی وہ لوگ ہیں جو شرک سے بچے ہیں اور اس میں غیر اللہ کی عبادت و پرستش نہیں کرتے اور بعض نے کہا ہے کہ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے دوست صرف متقی لوگ ہیں۔

- | | | |
|---|---|--|
| 1۔ الدر المنثور جلد 3 صفحہ 328 (العلیہ) | 2۔ الدر المنثور جلد 3 صفحہ 328 (العلیہ) | 3۔ تفسیر بلوخی جلد 3 صفحہ 24 (اتحادیہ) |
| 4۔ تفسیر بلوخی جلد 3 صفحہ 24 (اتحادیہ) | 5۔ تفسیر بلوخی جلد 3 صفحہ 24 (اتحادیہ) | |
| 6۔ تفسیر بلوخی جلد 3 صفحہ 24 (اتحادیہ) | 7۔ تفسیر بلوخی جلد 3 صفحہ 25 (اتحادیہ) | |

ﷺ جب مسجد میں نماز ادا فرماتے تو نبی عبدالدار کے دو آدمی آپ ﷺ کی دائیں جانب کھڑے ہو جاتے اور بیٹیاں بجائے لگتے اور وہ آدمی بائیں جانب کھڑے ہو کر کتابیاں بجانے لگتے تاکہ حضور نبی کریم ﷺ کی نماز میں غلط واقع ہو۔ اور سعید بن مسیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ تصدیق سے مراد ان کاموں کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکنا ہے (۱)۔ اس صورت میں تصدیق الصلۃ شق ہو گا پھر اس میں دوسرے وال کو یاہ سے بدل دیا گیا ہے۔ ان وجوہ کی بناء پر قول باری تعالیٰ ماسکاً صلواتہم سے مراد ان کی وہ حرکات ہیں جنہیں انہوں نے نماز کے قائم مقام بنادکھا تھا کیونکہ انہیں مسجد میں نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا تھا لیکن انہوں نے اس کی تجدید طرح طرح کی حرکات شروع کر دیں۔

۱۔ اپنے اعتقاد اور عملاً کفر کرنے کے سبب سواب عذاب چھکو۔ عذاب سے مراد عذوبہ پادریں ان کا قتل ہو جانا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ عذاب سے مراد آخرت کا عذاب ہے اور اس پر اللہ لام یہ احتمال رکھتا ہے کہ یہ عہدی ہو اور اس میں معبود وہ عذاب ہو جو ان کے قول ایضا بعد آداب اُنہم سے مطلوب ہے۔ یہ آیت ماقبل آیت سے متصل ہے اور اس امر کو چیتہ کرنے کے لئے ہے کہ وہ بالیقین عذاب کے مستحق ہیں اور انہیں مسجد حرام (بیت اللہ شریف) پر کوئی ولایت حاصل نہیں کیونکہ جن کی صفات مذکورہ بالا ہوں وہ اس قابل نہیں ہو سکتے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفُحِّقُونَ أَصْوَالَهُمْ لِيَصْذَوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۖ فَسَيَفُحِّقُوهُمَا
لَهُمْ تَلْذُوتٌ عَلَيْهِمْ حَسْرًا ۖ ثُمَّ يُغْلَبُونَ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ
يُخْسَرُونَ ۝ لِيُذِيقَهُمُ اللَّهُ الْحَبِيبَ مِنَ الْقَلْبِ وَيَجْعَلَ الْحَبِيبَ بَعْضَهُ عَلَىٰ
بَعْضٍ فَيُدْخِلُهُمْ جُحِيمًا ۖ فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۝

"چنگ کا فرخ کرے ہیں اپنے مال تاکہ روکیں (لوگوں کو) اللہ کی راہ سے لے اور یہ آئندہ بھی (اسی طرح) خرچ کریں گے پھر ہو جائے گا یہ خرچ کرنا ان کے لئے باعث حسرت و افسوس پھر وہ مغلوب کر دیے جائیں گے اور جنہوں نے کفر اختیار کیا وہ دوزخ کی طرف اکٹھے کئے جائیں گے تاکہ الگ کر دے اللہ تعالیٰ ناپاک کو پاک سے علیٰ اور کھ دے سب ناپاکوں کو ایک دوسرے کے اوپر پھراکٹھا کر دے ان سب کو پھر ڈال دے اس مجموعہ کو جہنم میں یہی لوگ ہیں جو نقصان اٹھانے والے ہیں۔"

۱۔ چنگ کا فرار اپنے مال خرچ کرتے ہیں تاکہ وہ لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے دین سے پھیر دیں۔ علامہ بنو رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جو کہ جنگ بدر کے دنوں میں اپنے لشکر کو کھانا کھلاتے تھے اور وہ بارہ افراد تھے، یعنی ابو جہل بن ہشام، شبہ، ریحہ بن عبد شمس کے دونوں بیٹے، حجاج کے دونوں بیٹے اور عبد الوہاب لُحَی بن ہشام، نضر بن حارث، سکیم بن حزام، ابی بن خلف، زمعہ بن اسود، حارث بن عامر بن نوفل اور عباس بن عبد المطلب۔ یہ تمام کے تمام قریشی تھے۔ ان میں سے ہر شخص ہر روز دس اونٹ لوگوں کے لئے ذبح کیا کرتا تھا۔ (2)

ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ ہری، محمد بن یحییٰ بن حبان، عامر بن عمر بن قنادہ اور مصعب بن عبد الرحمن نے مجھ سے بیان

کیا ہے کہ جب غزوہ بدر میں قریش شکست خوردہ ہو کر مکہ واپس لوٹے تو عبداللہ بن ابی بکر، عبد بن ابی جہل، صفوان بن امیہ اور قریش کے وہ افراد جن کے ہاں یا بیٹے میدان بدر میں قتل ہو گئے تھے وہ سب مل کر ابوسفیان اور ان لوگوں کے پاس گئے جن کا قریش کے اس تجارتی قافلہ میں حصہ تھا اور انہیں گروہ قریش (جمہ) (مکلف) نے تمہاری قوت و طاقت کو کمزور کر دیا ہے تمہارے سرگردا افراد قتل کر دیا ہے اب تم اپنے مال سے جنگ کے لئے تمہاری مدد کر، مثالیہ ہم ان سے دیکھا انتقام سے لیں۔ پس انہوں نے ان کے اس مطالبے کو قبول کر لیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ آمَنُوا لَتَمَنَّاهُمْ﴾ سے لیکر ﴿يَحْضَمُونَ﴾ تک آیت کریمہ انہی لوگوں کے بارے میں نازل فرمائی (۱)۔ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے حکم بن عتبہ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت ابوسفیان کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ اس نے شریکین کے لئے چالیس اوقیہ سونا خرچ کیا تھا۔ (۲) ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے ابوی اور مسدد بن جبر سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت ابوسفیان کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ اس نے جنگ اہد میں دو ہزار احابش (۱) کو رسول اللہ ﷺ کے خلاف جنگ لڑنے کے لئے اجرت پر لیا تھا۔ (۳) میں کہتا ہوں کہ یہ الفاظ عام ہیں اور ان لوگوں کو اور ان جیسے دیگر افراد کو بھی ان کا حکم شامل ہے۔

پھر اس مال کا خرچ کرنا ان کے لئے دنیا میں باعث نعمت و ثواب بن جائے گا کیونکہ مال خرچ ہو جانے کا لیکن اس سے مقصد حاصل نہیں ہوگا۔ مال کا خرچ کرنا باعث حسرت ہے اور اس خرچ کرنے کا انجام اور نتیجہ حسرت ہے لیکن باعث حسرت کو بھی حسرت کہہ دیا گیا ہے تو یہ اظہار مبالغہ کے لئے کیا گیا ہے۔ پھر وہ مغلوب ہو جائیں گے، اگرچہ اس سے قبل جنگ میں اتار چڑھاؤ رہے گا (لیکن) انجام کار نہیں شکست کا سامنا ہوگا اور وہ مغلوب ہو جائیں گے (اور ان میں سے وہ لوگ جو کمزور پڑے رہے، جب ان میں سے بعض نے اسلام قبول کر لیا تو انہیں جہنم کی طرف بانک کر لے جایا جائے گا۔

اس آیت طیبہ میں غیبیت سے مراد کا فرد طیب سے مراد وہ من ہے یا غیبیت سے مراد خدا پر پا کرنے والا اور طیب سے مراد اصلاح کرنے والا ہے (یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ کا فرد کو من سے فساد کی کو مصلح سے الگ کر دے)۔ یٰٰعِزِّز میں لام یا تو بحشرون سے متعلق ہے یا اس کا تعلق یعلبون سے ہے۔ یا پھر غیبیت سے مراد وہ مال ہے جو شریکین نے رسول اللہ ﷺ کی عداوت میں خرچ کیا اور طیب سے مراد وہ مال ہے جو مسلمانوں نے حضور نبی کریم ﷺ کی مدد و نصرت میں خرچ کیا۔ اس صورت میں لام کا تعلق قول باری تعالیٰ ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ عَلَيْهِمْ خُسْرَانٌ﴾ سے ہوگا۔ جزوہ، کسان کی اور یعقوب رحمہم اللہ نے یعیز کو باب تفعیل سے مشدود پڑھا ہے اور اس میں عیو کی نسبت مبالغہ زیادہ ہے۔

یٰٰعِزِّز شفعہ کا معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب ناپاکوں کو جمع کر دے انہیں ایک دوسرے کے ساتھ ملا دے (ختم) کا معنی جمع کرنا اور باہم ملانا ہے کہ وہ بادل جو تہہ در تہہ اوپر نیچے جمع ہوں۔ اسے صاب مرکوم کہا جاتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ ان تمام کو جہنم میں ڈال دے۔ اس میں اولئک کا اشارہ غیبیت کی طرف ہے کیونکہ یہاں مقدور ہی ناپاک گروہ ہے یا اس کا اشارہ منافقین کی طرف ہے۔ یہی لوگ مکمل طور پر خسار و افسانہ والے ہیں کیونکہ انہوں نے مال دے کر عذاب آخرت کو خرید لیا ہے۔

قُلْ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُوا يُعْفَرْ لَهُمْ مَقَدٌّ سَلَفٌ وَاِنْ يَّعُودُوْا فَقَدْ

(۱) اساتذہ شہرہ کے محکمہ تفسیر جو جنگ میں مدد کرنے کے لئے فیلیٹ کے ساتھ مل گئے تھے۔ بعض کا معنی ہوتا ہے جمع ہونا یا مل جانا بعض نے یہ کہا ہے کہ یہ تعلق قبا کے کچھ افراد تھے جنہوں نے قبل ہجرت کے پاس قریش سے جنگ میں ساتھ دینے کا معاہدہ کیا تھا۔

1۔ الدر المنثور، جلد 3 صفحہ 333 (العمید) 2۔ الدر المنثور، جلد 3 صفحہ 334 (العمید) 3۔ الدر المنثور، جلد 3 صفحہ 334 (العمید)

يَسْأَلُونَكَ بِبَصِيرَةٍ ۖ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاغْلُظْ ۖ إِنَّ اللَّهَ مُؤَلِّمُ كُمْ نِعَمَ السَّوْلِ وَيَعْلَمُ
الْبَصِيرَ ۝

”اور (اے مسلمانو!) اگر تم نے یہ جہان سے یہاں تک کہ جو باقی رہے کوئی قسا اور ہو جائے وہین پورے کا پورا اللہ کے لئے لے لو پھر اگر وہ باز آ جائیں تو یقیناً اللہ تعالیٰ جو کچھ وہ کرتے ہیں اسے خوب دیکھنے والا ہے اور اگر وہ روگردانی کریں تو جہان کو کہ اللہ تعالیٰ تمہارا کارسائے ہے وہ دیکھائی بہترین کارسائے اور کتنا بہترین مددگار ہے۔“

۱۔ اسے اہل ایمان (کفار سے) لڑتے رہو یہاں تک کہ زمین میں فساد باقی نہ رہے۔ یعنی یا دو اسلام قبول کر لیں یا پھر ذلیل و رسوا ہو کر جزیہ ادا کر لیں اور دین پورے کا پورا اللہ تعالیٰ کے لئے ہو جائے۔ یہاں دین سے مراد ملت اسلام اور اس کا نظام عبادات نہیں، ورنہ اس آیت میں اور دوسری آیت سخیٰ مکتھوہ (الفتح ۲۴) میں تعارض لازم آئے گا۔ (کیونکہ اس آیت میں حکم ہے کہ اس وقت تک ان سے لڑتے رہو جب تک سب مسلمان نہ ہو جائیں جبکہ آیت جزیہ میں حکم ہے کہ جب دو مسلمانوں کے اقدار کو تسلیم کر کے جزیہ ادا کرنے لگیں تو پھر ان سے نہ لڑو)۔ اس لئے یہاں دین سے مراد ناپہلہ بلاذقی قوت و اقتدار، ملکیت اور حکومت ہے۔ دین کے یہ تمام معانی قاصوس میں مذکور ہیں۔ حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ سرخ زمین پر کوئی مکان یا قیمہ باقی نہیں رہے گا مگر اللہ تعالیٰ اس میں حکم اسلام داخل فرمائے گا یا تو عزت دے لے کو عزت عطا فرما کر یا پھر ذلیل کو ذلت و رسوائی دے کر یا تو اللہ تعالیٰ وہاں کے مایوس کو عزت عطا فرمائے گا اور وہ اسلام قبول کر کے اہل اسلام ہو جائیں گے یا انہیں ذلیل و رسوا کر دے گا (یعنی وہ اسلام قبول نہیں کریں گے) لیکن وہ حکم اسلام کے زیرِ تعلیم ہو جائیں گے۔ پس اس طرح سارے کا سارا دین اللہ تعالیٰ کے لئے ہو جائے گا (۱)۔ اسے اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد گرامی فیہدینونہ لہما قاصیٰ یہ ہے کہ وہ اسلامی احکام کے تابع فرمان ہو جائیں گے اور اہل ذمہ میں سے ہو جائیں گے۔

مذہب تو پھر اگر وہ کفر سے باز نہ جائیں اور اسلام قبول کر لیں تو اللہ تعالیٰ انہیں ان کے اعمال کے مطابق جزا و سزا فرمائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے اس وقت تک قتال کروں یہاں تک کہ وہ یہ شہادت دے لیں لا اِلهَ اِلاَّ اللہُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللہِ (کہ اللہ تعالیٰ کے سوا نہ کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں) کہ وہ نماز قائم کرنے لگیں اور زکوٰۃ ادا کریں۔ پس جب وہ ایسا کر لیں گے تو ان کے خون اور مال حق اسلام کے سوا میری طرف سے محفوظ ہو جائیں گے۔ اور ان کا (باطنی) حساب اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے (2)۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے مگر مسلم میں جتنی الاسلام کے الفاظ مذکور نہیں اور صحاح ستہ میں یہ روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث متواتر ہے۔ یا پھر آیت کا معنی یہ ہے اگر یہ جنگ سے باز آجائیں چاہے اسلام قبول کرے یا جزیہ دے کر تو یقیناً اللہ تعالیٰ جو کچھ وہ کرتے ہیں اسے خوب دیکھنے والا ہے۔ یعنی تم ان سے قتال نہ کرو بلکہ اللہ تعالیٰ انہیں ان کے اسلام اور کفر کے بدلے اور ان کے نیک و بد اعمال کے بدلے جزاء دے گا۔ یعقوب نے مؤمنین کو خطاب ہونے کی بناء پر یَعْمَلُونَ کی بجائے تَعْمَلُونَ چڑھا ہے، یعنی اسے اہل ایمان اتم ان سے معاملات ایسے ہی کر دو جیسے مؤمنین سے کرتے ہو اور تم ان

کے ساتھ ظلم و زیادتی نہ کرو چھک اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کے مطابق جزاء عطا فرمائے گا۔ صفوان بن مسلم نے متعدد صحابہ پر کرام کے بیڑوں سے روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے اپنے آباء کے واسطے سے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بیان فرمایا کہ آپ ﷺ نے فرمایا خبردار! (خوب سن لو) جس کسی نے اپنے معاذ (دوست) پر ظلم کیا، اس کی حق تلفی کی یا اس کی طاقت سے بڑھ کر اس پر بوجھ ڈالیا اس کی رضا مندی کے بغیر اس سے کوئی چیز لے لی تو قیامت کے دن میں اس کی طرف سے جھگڑا کروں گا (۱)۔ اسے ایسا آؤ و رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ یعقوب رحمۃ اللہ علیہ کی قرأت کا یہ مفہوم دونوں صورتوں میں صحیح ہے چاہے انتہاء سے مراد اسلام قبول کرنے کے سبب کفر سے باز رہنا ہو یا انتہاء سے مراد اسلام قبول کرنے یا جزیہ دینے کے سبب جنگ سے رکنا ہو۔ ملازمہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ یعقوب کی قرأت کے مطابق مفہوم یہ ہے۔ اے اہل ایمان! تم جو جہاد کرتے ہو، اسلام کی طرف دعوت دیتے ہو اور کفر کی غلطیوں سے نکال کر نور ایمان کی طرف نکالنے کی کوشش کرتے ہو، اللہ تعالیٰ تمہارے اس عمل کو بکیر دے گا ہے وہ تمہیں اس کی جزاء عطا فرمائے گا اور انتہاء کے ساتھ اس کا تعلق اس معنی پر وادالت ہو جائے گا کہ جس طرح یہ عمل بلا سبب انہیں ثواب دینے کا تقاضا کرتا ہے (۲) اسی طرح ان کا جہاد اپنے سبب سے انہیں ثواب دینے کا تقاضا کرتا ہے۔ اور یہ مفہوم اس صورت کے ساتھ مختص ہے جبکہ انتہاء کا معنی کفر سے باز رہنا ہو اور یہ تعقیب بعد از حقیقت ہے کہ کھارشاہ باری تعالیٰ سعادتمندوں تمام نیک و بد اعمال کے لئے عام ہے، واللہ اعلم۔

۱۔ اور اگر وہ اسلام سے روگردانی کر لیں اور کفر سے نہ کریں باوجود اطاعت و فرمانبرداری اختیار کرنے سے بھر جائیں اور جنگ و جدال سے باز نہ رہیں تو جان لو اللہ تعالیٰ تمہارا مددگار ہے تم اسی پر اعتماد کرو اور کافروں سے جنگ لڑو اور قطعاً ان کی عداوت و دشمنی کی پروا نہ کرو، مگر چودہ تعداد میں کتنے ہی زیادہ کیوں نہ ہوں۔ اللہ تعالیٰ کیا ہی بہترین کارساز ہے جو اللہ تعالیٰ سے دوستی رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ضائع نہیں کرتا۔ جس کی وہ مدد فرماتا ہے وہ قطعاً مغلوب نہیں ہوتا۔

دسواں پارہ

وَاَعْمُوا اَلْاَسَاغِثَ مِنْ شَيْءٍ وَقَاتِلُوا خُمُسَهُ وَلِيْلَ سُوْلٍ وَلِيْلَ الْاَقْرَبِ
الْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ اِنْ كُنْتُمْ اٰمِنْتُمْ بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا
يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّلَاقِ الْجَنِّ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝۱۱

”اور جان لو کہ جو کئی چیز تمہارے غم میں داخل کر لے تو اللہ کے لئے ہے اس کا پانچواں حصہ اور رسول کے لئے اور رشتہ داروں اور قریبوں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کے لئے ہے۔ اگر تم ایمان رکھتے ہو اللہ پر اور اس پر جسے ہم نے اتارا اپنے (محبوب) بندہ پر فیصلہ کے دن جس روز آئے سنائے ہوئے تھے دونوں لشکر اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“

۱۔ اَلْاَسَاغِثُ میں فنا بعضی اہم موصول ہے اور غَفِثَہ میں اس کا صلہ ہے اور ضمیر کا حکم حذف ہے اصل عبارت اس طرح ہے المدی غَفِثَہ۔ (یعنی وہ چیز جو تم غم میں داخل کرے) اور فنا موصولہ کوئی کے ساتھ مل کر لکھنا جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں وہ فنا کا نہ ہو جاتا ہے۔ غمیت سے مراد کسی حربی کافر کا وہ سامان ہے جو اس سے بالآخر اور اس پر غلبہ پا کر حاصل کیا جائے (چونکہ یہ خطاب مسلمانوں کی جماعت کو ہے) اسی وجہ سے امام اعظم (رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمایا کہ جب ایک یا دو مسلمان امام وقت کی اجازت کے

بقیر دار الحرب میں غارتگری کرنے کے لئے داخل ہوئے اور وہ اہل حرب سے کچھ مال چھین کر لے آئے تو اس میں غس (پانچواں حصہ) واجب نہیں ہوگا اور اگر چار افراد پاں لگے اور وہ کچھ مال لے آئے تو اس میں غس واجب ہوگا۔ لکھنؤ میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول منقول ہے کہ ایسی جماعت جس کے ساتھ خائفی قوت نہ ہو اس کی مقدار سات افراد ہیں اور جس کے ساتھ خائفی قوت موجود ہو اس کی مقدار اس افراد ہو۔ امام شافعی، امام مالک اور اہل علم کا موقف یہ ہے کہ وہ سامان جو ایک آدمی بھی جبراً کر لے آئے گا اس سے بھی غس نکالا جائے گا کیونکہ وہ حربی کا سامان ہے جو کہ اس سے جبراً حاصل کیا گیا ہے۔ لہذا وہ مال غنیمت ہے اور مال غنیمت سے غس کا لیا جاتا نہیں ہے۔

امام عظیم ابوحنیفہ اور امام احمد رحمہما اللہ نے ایک روایت میں یہ فرمایا ہے کہ ایسا مال مال غنیمت نہیں کیونکہ اسے غلبہ پا کر حاصل نہیں کیا گیا بلکہ وہ تو چھینا گیا ہے اور چوری کیا گیا ہے اور چوری کرنے والا حیلہ کے ساتھ مال حاصل کرتا ہے اور اس طرح اس کا مال حاصل کرنا دیگر جماعات کی طرح ہے جیسا کہ جنگل سے لکڑیاں کاٹ کر انھیں کرنا اور شکار کرنا وغیرہ۔ جبکہ جس کا مال تو مال غنیمت ہے۔ ہاں اگر ایک یا دو آدمی امام وقت کی اجازت کے ساتھ دار الحرب میں داخل ہوئے تو وہ بلا خلاف مال غنیمت ہوگا کیونکہ اجازت کی صورت میں امام وقت پر ان کی لمد اور ناکمی لازم ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ اس جماعت کی لمد امام وقت کی ذمہ داری ہوتی ہے جس کے ساتھ حقائق قوت موجود ہو چاہے اس کی تعداد چار افرادوں پاں لگے۔ اگرچہ بد بھیر اجازت کے ساتھ دار الحرب میں داخل ہو جائے کیونکہ مسلمانوں اور دین کو تو بین اور زلت سے محفوظ رکھنا ضروری ہے۔ لہذا وہ امام وقت کی لمد اور نصرت کے سبب چرہ حضور نہیں ہوں گے، واللہ اعلم۔

من خشیٰ عنا کا بیان ہے اور اس سے مقصود عیسویت کا اظہار ہے، یعنی اتنا مال جو جس پر شی کا اطلاق کیا جاسکتا ہو اگرچہ وہ صرف دھماکا اور سوئی ہی ہو۔ حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ اوشا فرمایا کرتے تھے کہ (مال غنیمت کا) دھماکا اور سوئی بھی ادا کرو اور مال غنیمت میں خیانت کے ارتکاب سے بچو کیونکہ قیامت کے دن یہ مال خیانت کرنے والے کے لئے باعث ہونگا (۶)۔ اسے داری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے عمرو بن شعیب سے اور انہوں نے اپنے باپ کے واسطے اپنے دادا سے نقل کیا ہے۔ ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے عمرو بن شعیب سے مذکورہ سند کے ساتھ ایک روایت نقل کی ہے جس میں یہ بھی ہے کہ ایک آدمی کھڑا ہوا جس کے ہاتھ میں ہالوں کا کچھا تھا اور عرض کی میں نے یہ اپنے گھوڑے کی زین مرمت کرنے کے لئے لیا تھا تو حضور نبی کریم ﷺ نے اسے فرمایا وہ حد جو میرا اور نبی میرا مطلب کا ہے وہ سب تیرے لئے ہے۔

ع فانی پرقاء اس لئے لائی تھی کہ کیونکہ ہمیں شرط کے معنی موجود ہیں اور اس کا ماحولہ کام کل دفع میں ہے چاہے یہ مبتدا ہو اور اس کی خبر محذوف ہو، یعنی فحق ان للہ حمعہ یا یہ خبر ہو اور اس کا مبتدا محذوف ہو یعنی فالحکم ان للہ غنمہ۔ چونکہ ابتداء سے ہی مال غنیمت کا غس اللہ تعالیٰ نے اپنی ملکیت میں رکھا ہے اور اسے غنمین کی ملکیت میں دیا ہی نہیں، اسی لئے اسلاف نے کہا ہے کہ مال غنیمت کا غس ایک ایسا حق ہے جو قائم بظہر ہے یہ غنمین کے ذمہ ادا کرنا واجب نہیں جبکہ اس کے برعکس زکوٰۃ صاحب نصاب لوگوں کے ذمہ واجب ہوتی ہے اور انہیں وہ ادا کرنے کا حکم دیا جاتا ہے۔ اسی بناء پر زکوٰۃ کو لوگوں کے مال کی مکمل تکمیل قرار دیا گیا اور وہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کی آل پاک کے لئے عظمت و شرف کے سبب حلال نہیں۔ جبکہ غس ان کے لئے حلال ہے پھر اللہ تعالیٰ نے خالص

اپنے حق کے معارف کا بیان فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے لئے ہے اور آپ ﷺ کے اقارب و رشتہ داروں کے لئے ہے۔ اب اقارب کی تفصیل میں طحا کا اختلاف ہے۔ ایک جماعت کا قول ہے کہ اقارب سے مراد اہل بیت ہیں (۱)۔ مجاہد اور علی بن حسین رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ان سے مراد بنو ہاشم ہیں (۲)۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ اقارب سے مراد عبد مناف کے دونوں بیٹوں ہاشم اور مطلب کی اولاد ہے۔ عبد شمس اور نوفل کی اولاد ان میں شامل نہیں اگرچہ یہ دونوں بھی عبد مناف کے بیٹے تھے (۳)۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فقہ روایت کے واسطے سے ابن ابی شہاب سے انہوں نے ابن اُمیہ سے اور انہوں نے جابر بن معظم رضی اللہ عنہ سے یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ذوالقربیٰ کا حصہ ہاشم اور مطلب کی اولاد میں تقسیم کیا اور عبد شمس اور نوفل کی اولاد میں سے کسی کو کوئی شی نہیں دی (۴)۔ اسی طرح امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے آپ سے اپنی حج میں روایت نقل کی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی آپ ہی سے ایک روایت اس طرح ہے کہ حضرت جابر بن معظم رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ذوالقربیٰ میں سے بنی ہاشم اور بنی مطلب میں مال تقسیم کیا تو اس اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ آپ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! یہ ہمارے بھائی بنی ہاشم ہیں ہمیں ان کی فضیلت کا تو انکار نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان میں پیدا فرمایا ہے۔ لیکن بنی مطلب کی قربت اور ہماری قربت تو ایک اور کیا ہے پھر کیا وجہ ہے کہ آپ نے انہیں عطا فرمایا ہے اور میں میں دیا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنی انہیں کو ایک دوسرے میں داخل فرما کر کہاں بیٹھے ہوئے ارشاد فرمایا جو ہاشم اور بنو مطلب تو اس طرح ایک شی ہیں (۵)۔ ابوداؤد اور نسائی رحمہما اللہ نے اسی طرح روایت کیا ہے۔ برقانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ یہ روایت مسلم کی شرائط کے مطابق ہے۔ اس حدیث میں اس معاہدہ کی طرف اشارہ ہے جو قریش نے بنو ہاشم سے قطع تعلق کے لئے لکھا تھا کہ تم بنو ہاشم کی حالت اختیار نہیں کرو گے، ان کے ساتھ فریہ و فرحت نہیں کرو گے اور ان سے نکاح کے رشتے قائم نہیں کرو گے۔ وہ ایک سال تک اس معاہدے پر برقرار رہے اس دوران بنی مطلب بھی اپنے گھروں میں داخل نہیں ہوئے بلکہ بنی ہاشم کا ساتھ دیتے ہوئے شعب ابی طالب کی طرف نکل گئے (اگرچہ اس معاہدہ میں ان کا ذکر نہیں تھا) سمن اور مخازی میں اسی طرح مذکور ہے۔ چنانچہ رحمۃ اللہ علیہ نے سمن اور دلائل میں اسے نقل کیا ہے۔ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ یحییٰ بن معین اس طرح روایت کرتے ہیں کہ بنی ہاشم اور بنی مطلب دونوں ایک دوسرے کے شمس ہیں یعنی برابر ہیں۔ میں یہ کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے بنی مطلب کو بنی ہاشم کے ساتھ ملا دیا ہے اور زمانہ جاہلیت اور زمانہ اسلام میں دونوں خاندان کی ایک دوسرے کے ساتھ کا صلہ اافتادہ اور محافوت کے سبب انہیں ایک ہی شمار کیا ہے ورنہ صرف رشتہ میں تو بنی عبد شمس اور بنی نوفل بھی انہی کی مثل تھی۔ (مگر یہاں محض نسبی قربت کا اظہار مقصود نہیں تھا)۔ صاحب بدایہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ یہاں مراد قرب نعت ہے قرب قرابت نہیں (۶) (یعنی چونکہ بنی مطلب بنی ہاشم کے مددگار تھے اس لئے وہ ذوی القربیٰ میں شامل ہیں اور بنی عبد شمس اور بنی نوفل مددگار نہیں تھے اس لئے وہ ذوی القربیٰ میں شامل نہیں)۔ لیکن اس قول کی کوئی حقیقت نہیں کیونکہ اگر قرب نعت مراد ہوتا تو پھر حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی نسبت زیادہ اولیٰ اور مستحق تھے کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ابتداء اسلام میں مشرف باسلام ہوئے

2۔ تفسیر مازن جلد 3 صفحہ 27 (انچاریہ)

1۔ تفسیر مازن جلد 3 صفحہ 27 (انچاریہ)

4۔ تفسیر مازن جلد 3 صفحہ 28 (انچاریہ)

3۔ تفسیر مازن جلد 3 صفحہ 27 (انچاریہ)

6۔ ہدایہ خزائن جلد 2 صفحہ 397 (خزرجی)

5۔ سمن ابی داؤد جلد 2 صفحہ 417 (ذات تعلیم)

اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ غزوہ بدر کے بعد مسلمان ہوئے بلکہ مہاجرین و انصار میں سے وہ افراد جو حضور نبی کریم ﷺ کے رشتہ دار نہیں تھے وہ بھی اس حصے کے مستحق ہوئے۔

بعضی بیہوش کی طرح ہے اور اس سے مراد ایسا چھوٹا بچہ ہے جس کا باپ نہ ہو (یعنی باپ فوت ہو جائے) اور قاصدوں میں ہے کہ یتیم کا معنی ہے باپ کا فوت ہو جانا۔ ہم نے یتیم کے معنی میں صغیر (چھوٹا ہونا) کی قید اس لئے ذکر کی ہے کہ چونکہ ابوداؤد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث میں ذکر کیا ہے کہ بالغ ہونے کے بعد تین باقی نہیں رہتی (۱)۔ اس روایت کو حنفی، عہد الحج، ابن قطان اور منذری رحمہم اللہ وغیرہ نے معطل قرار دیا ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حسن کہا ہے۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک دوسری سند سے نقل کیا ہے۔ ابوداؤد وغیرہ اسے اسناد میں نقل کیا ہے۔ اسی موضوع کی ایک حدیث طلحہ بن عذیبہ نے اپنے دادا سے نقل کی ہے اور اس کی اسناد میں کوئی حرج نہیں۔ یہ حدیث طبرانی کثیر وغیرہ میں بھی ہے۔ ابن عدی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حزام بن حنان کے عنوان کے تحت نقل کیا ہے لیکن یہ راوی مسرورک ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے۔

فمنجا یکن بسکین کی جمع ہے ہم مغرب اس کی تحقیق سورہ قہ میں مناصف صدقات کے بیان میں ذکر کریں گے۔ اور ابن کثیر سے مراد ایسا مسافر ہے جو اپنے گھر سے دور ہو۔ مسافر کی نسبت راستے کی طرف اس لئے کی گئی ہے کیونکہ وہ اکثر راستے پر چلتا رہتا ہے۔ تمام افراد اس پر اجماع ہے کہ وہ کدوہ یتیموں اصناف کا یہ استحقاق اپنے افلاس اور حاجت کے باعث ہے۔ لہذا نبی اور ابن کثیر میں سے اغنیاء کو یہ حصہ نہیں دیا جائے گا۔ اسی طرح بعض لوگوں نے ذوی القربی کے بارے میں بھی کہا ہے کہ وہ اپنے فقر اور حاجت مند ہونے کے سبب اس کا استحقاق رکھتے ہیں۔ لیکن یہ قول مردود ہے کیونکہ ذوی القربی کا لفظ قطعاً فقر و افلاس کا احساس نہیں دلاتا جبکہ اس کے برعکس لفظ یتیم اور ابن کثیر میں حاجت مند ہونے کا احساس دلاتا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو دوا فرمایا کرتے تھے حالانکہ آپ کثیر مال و دولت کے مالک تھے۔ ائمہ کرام کا اجماع ہے اور رواۃ اس پر متفق ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ مال غنیمت پانچ حصوں میں تقسیم کرتے تھے 4/5 حصے آپ غنائم کو دوا فرمایا کرتے تھے اور 1/5 حصے کو آپ ﷺ بھر پانچ حصوں میں تقسیم کرتے۔ ان میں سے ایک حصہ آپ ﷺ اپنے لئے مختص فرماتے۔ اس سے آپ اپنی ذات اور اہل و عیال پر خرچ کرتے، اسی سے اپنے گھروالوں کو سال بھر کا خرچہ مہیا کرتے اور اس سے جو کچھ بچ جاتا اس سے کچھ مال کے عوض جہاد میں کثیر مال دیتے تھے اور اللہ کے لئے ہتھیار اور گھوڑے خرید لیتے اور کچھ مسلمانوں کی مصارف اور فادہ عامہ کے لئے خرچ فرمادیتے۔ دوسرا حصہ نبی ہاشم اور نبی مطلب میں تقسیم فرمادیتے اور ان میں سے ہر نبی اور فقیر اور ہر مرد و عورت کو دوا فرماتے تھے اور بقیہ تین حصے یتیموں، مساکین اور ابن کثیر میں تقسیم فرمادیتے۔ غور طلب امر یہ ہے کہ مصارف شمس کے طور پر جن پانچ اقسام کا ذکر اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں فرمایا ہے۔ کیا ان میں سے ہر قسم کے حصے کی مستحق ہے کہ اس کا حصہ اسے دے یا دوسری صنف کی طرف بھیج دینا جائز نہیں۔ یا کدوہ پانچ اصناف مطلقاً شمس کا مصروف ہیں اور امام وقت کے لئے یہ جائز ہے کہ چاہے تو سارے کا سارا ان میں سے صرف ایک ہی صنف کو دے یا ایک صنف کے صرف ایک ہی شخص کے حوالے کر دے۔ لیکن ان پانچ اصناف کے علاوہ کسی اور

کو دینا اس کے لئے جائز نہیں۔ مذکورہ بالا میں سے دوسرا موقف حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اختیار کیا ہے۔ علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ تقدیر میں مذکور ہے کہ آخری تینوں اصناف یعنی بنی، مساکین اور ابن سبیل ہمارے شمس کے مصارف ہیں لیکن ان میں سے ہر ایک بالوجوب اس کا مستحق نہیں بلکہ اگر ان میں سے ایک ہی صنف کو دوہرا دیا گیا تو پھر بھی جائز ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور حنفیہ میں متاخرین کی ایک جماعت نے پہلے موقف کا اعتراف کیا ہے۔ یعنی امام وقت کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ شمس صرف ایک یا دو قسموں پر خرچ کرے بلکہ تمام اصناف پر خرچ کرنا اس پر واجب ہے اور اگر ہر قسم میں سے ایک معین جماعت ہو تو اس میں سے کسی فرد کو خرچہ کرنا جائز نہیں بلکہ تمام کے درمیان مساوی تقسیم کرے جیسا کہ بقیہ کا حصہ کو عاقلین کے درمیان تقسیم کیا جاتا ہے اور بالا جماع ان میں سے کسی کو خرچہ کرنا جائز نہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے ذی القریٰ کے لئے جو تقسیم میں میراث کی مثل قرار دیا ہے جس کا اختلاف قرات کی بناء پر ہوتا ہے۔ مگر فرق یہ ہے کہ شمس میں سے ہر قسمی اور بیعی رشتہ دار کو حصہ دیا جاتا ہے (جبکہ میراث قریبی کی، جوہی کی بیوی کو نہیں ملتی) لیکن میراث کی طرح شمس کی تقسیم میں بھی مرد کو کورت پر فضیلت دی جاتی ہے۔ یعنی مرد کو دو حصے دیے جاتے ہیں اور عورت کو ایک حصہ۔ اور اگر جماعت کی تعداد غیر محصور ہو اور ان کا شمار ممکن نہ ہو تو پھر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے نزدیک ہر قسم میں سے تین افراد کو دینا لازم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے لَبْدَى الْقُرْبَىٰ میں لام اختصا کے لئے ذکر کیا ہے اور یہ لام ملکیت بالاتفاق ملکیت کا تقاضا کرتا ہے اور ہر قسم کا ذکر لفظ جمع کے ساتھ کیا ہے اور جمع کے کم سے کم افراد تین ہیں۔ (اس لئے اس صورت میں ہر قسم کے تین افراد کو حصہ دیا جائے گا)۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ اور آپ کے ہم خیال افراد نے کہا ہے کہ لام مطلق اختصا کے لئے ہے (یعنی ملکیت یا استحقاق ملکیت کے لئے نہیں) اور اختصا کی صورت میں ایک صنف سے دیگر اصناف کی طرف حجاز کرنا جائز نہیں اور یہ لام استحقاق کے لئے نہیں بلکہ جس کے لئے ہے اور لام نسبی جمعیت کے معنی کو باطل کر دیتا ہے (لہذا اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مذکورہ اقسام میں سے ہر قسم کو دیا جائے یا ایک قسم کے ہر فرد کو دیا جائے) اور اس قول کی دلیل یہ ہے کہ مذکورہ تمام اقسام ایک دوسرے میں داخل ہیں، کیونکہ رشتہ داروں میں سے کوئی قریب، مسکین اور مسافر بھی ہو سکتا ہے۔ قریبوں میں سے کوئی رشتہ دار، مسکین اور مسافر ہو سکتا ہے اور مسکین میں سے کوئی رشتہ دار، قریب اور مسافر بھی ہو سکتا ہے (بلکہ یہ تمام اوصاف ایک فرد میں بھی جمع ہو سکتے ہیں) اگر ہر قسم کے لئے حصہ مختص ہوتا تو پھر ایک قسم کا حصہ دوسری قسم کی طرف پھیرنا جائز نہ ہوتا اور ہر قسم کا ذکر اس طرح کرنا لازم ہوتا کہ ایک قسم کا صدق دوسری قسم پر نہ ہو سکتا اور اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ اگر ایک شخص کا تعلق تمام اقسام سے ہو تو پھر اسے ہر قسم کی طرف سے ایک ایک حصہ دیا جائے جیسا کہ جب خاندان بیوی کے چچا کا بیٹا ہو تو میراث میں سے اس کی دو مختلف حیثیتوں کے اعتبار سے دو حصے دیے جاتے ہیں۔ ایک خاوند ہونے کی حیثیت سے اور دوسرا عصب ہونے کی حیثیت سے۔ صحیحین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت فاطمہ ازہرہ رضی اللہ عنہا حضور نبی کریم ﷺ کی یادگاہ میں حاضر ہوئیں تاکہ کبھی پینے کے سبب ہاتھ میں چھالے پڑنے کی شکایت کریں کیونکہ آپ کو یہ خبر ملی تھی کہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی یادگاہ میں کچھ باندیاں خلام آئے ہیں (اور آپ چاہتی تھیں کہ ان میں سے کوئی خدمت کے لئے بل جائے) لیکن آپ ﷺ سے ان کی ملاقات نہ ہو سکی تو انہوں نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اپنی آمد کا مدعی ذکر کیا۔ جب رسول اللہ ﷺ تعریف لائے تو ام المومنین نے آپ کو عرض کر دیا۔ آپ فرماتے ہیں کہ

حضور نبی کریم ﷺ یہ فرمایا کہ تمہارے گھر تشریف لائے، اس وقت ہم اپنے بسروں پر آرام گئے، لے جا چکے تھے ہم نے آپ ﷺ کو دیکھ کر اٹھنا چاہا لیکن آپ ﷺ نے فرمایا اپنی جگہ پر بڑے روئے۔ پس حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام میرے اور حضرت قاضی الزہراء کے درمیان بیٹھ گئے یہاں تک کہ آپ ﷺ کا قدم مبارک میرے پیچھے سے لگا اور میں نے اس کی فضا ک محسوس کی۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم دونوں کی راہنمائی اس سے بہتر اور اعلیٰ چیز پر نہ کروں جس کا تم نے مطالبہ کیا ہے؟ کہ جب تم اپنے بسروں میں بیٹھ جاؤ تو تم دونوں تینیں مرتبہ سبحان اللہ، تینیں مرتبہ الحمد للہ اور پچیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھا کر دو اور پچیس دونوں کے لئے خادم سے بہتر ہے (۱) اور مسلم کی روایت میں ہے (حضرت قاضی الزہراء رضی اللہ عنہا سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا) کیا میں تمہاری راہنمائی ایسی چیز پر نہ کروں جو خادم سے بہتر اور افضل ہے کہ تم ہر نماز کے وقت اور اپنے آرام کے وقت تینیں مرتبہ سبحان اللہ، تینیں مرتبہ الحمد للہ اور پچیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھا کر دو۔ (۲)

طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہی روایت اسی طرح نقل کی ہے کہ ایک دن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے کہا اللہ تعالیٰ نے تمہارے باپ کو وسعت عطا فرمادی ہے اور ان کے پاس کچھ باندیاں اور غلام آگئے ہیں تم بھی آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر خدمت کے لئے کسی کا مطالبہ کرو۔ چنانچہ آپ ﷺ بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئیں اور اپنا مدعی عرض کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا بخدا ایہ نہیں ہو سکتا کہ میں تمہیں خادم عطا کروں اور اہل صدق و پچھوڑوں کو چھوڑ دوں۔ حالانکہ وہ چھوٹے سے بڑے حال ہو رہے ہیں اور میں کوئی ایسی چیز نہیں پاتا جو ان پر خرچ کروں لہذا میں ان غلاموں کو کچھ کران پر خرچ کروں گا۔ کیا میں تمہاری راہنمائی ایسی چیز پر نہ کروں جو اس سے بہتر ہے جس کا تم نے مطالبہ کیا ہے۔ فرمایا وہ چیز مجھے جو نیک امین نے بتائی ہے کہ ہر نماز کے بعد اور آرام کے لئے بستر پر جاتے وقت دس مرتبہ سبحان اللہ، دس مرتبہ الحمد للہ اور دس مرتبہ اللہ اکبر پڑھا کر دو۔ (۳) طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فضل بن حسن ابن عمر بن حکم سے روایت نقل کی ہے کہ ان کی ماں نے یہ بیان کیا ہے کہ وہ اپنی والدہ کے ساتھ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی بارگاہ میں حاضر ہوئی۔ پھر قدامل کر حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں۔ رسول اللہ ﷺ اس وقت کسی فرزند سے وہاں تشریف لائے تھے اور آپ کے ساتھ کچھ باندیاں اور غلام بھی تھے تو حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ سے ایک خادم کا مطالبہ کیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا شہداء بدر کے جیسے تم سے زیادہ حق رکھتے ہیں (۴)۔ مذکورہ تمام احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بعض اصناف کو عطا فرماتے تھے، اور بعض کو عطا نہیں فرماتے تھے ورنہ آپ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے ان کا حق زکوٰۃ اور حضرت قاضی الزہراء رضی اللہ عنہا کا حق اہل صنف کے تقراء اور شہداء بدر کے تقیوں کی طرف نہ پھیرتے کیونکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو ذوی القربی کا حصہ تقراء اور بنی امیہ کی طرف پھیرنا جائز نہیں بلکہ ان کے نزدیک ذوی القربی کے حصے کے علاوہ دونوں قسموں کے لئے شخص میں سے علیحدہ علیحدہ حصہ ہے اور جو کچھ میں نے کہا ہے اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے جو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں نقل کیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ اصف بن سوار نے ابو الہریرہ کے واسطے سے جاہل بن عبداللہ سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ شخص میں سے مجاہدین کے لئے سواریاں خریدتے تھے اور عام قوم کی حاجات اور تکالیف کے ازالہ کے لئے بھی اس سے عطا فرماتے تھے۔ پھر جب مال کی مقدار بڑھ گئی تو آپ ﷺ اس

سے تہیوں، مساکین اور مسافروں کو بھی دینے لگے۔ (1)

میں لکھتا ہوں کہ میرے نزدیک آیت کا معنی یہ ہے کہ خُص صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے یعنی اس نے اسے اپنی ملکیت میں ہی باقی رکھا ہے اور کسی غیر کو یہ ملکیت عطا نہیں فرمائی اور اس میں تصرف کرنے کا اختیار رسول اللہ ﷺ کو عطا فرمایا۔ لہذا استحقاق تصرف کے اعتبار سے یہ خُص رسول اللہ ﷺ کے لئے ہے۔ آپ ﷺ جیسے چاہیں اس میں سے اپنی ذات پر خرچ کر سکتے ہیں اور دیگر مصارف پر بھی۔ اور چونکہ اس کا مصروف ذوی القربی، یتامی، مساکین اور اہل نیکل ہیں۔ لہذا اس اعتبار سے یہ خُص ان چاروں کے لئے ہے اور یکجا وجہ ہے کہ آخری دونوں قسموں کا ذوی القربی پر بغیر لام کے عطف کیا ہے اور چاروں قسموں کا ایک لام کے ساتھ ذکر کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ تمام مصروف ہونے کے اختصام کے سبب ایک ہی جنس سے مختص ہیں اور رسول پر اس کا عطف نہیں فرمایا جیسا کہ آخری دونوں قسموں کا عطف کیا ہے اور لام نظر رسول پر بھی ذکر کیا گیا ہے۔ لیکن اس کا عطف لفظ اللہ پر نہیں کیا کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا اختصام ایک علیحدہ قسم ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا اختصام ملکیت کے لئے ہے جبکہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اختصام ملکیت کے لئے نہیں کیونکہ یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اونٹ کے پہلو سے ایک ہال بکڑا پھر فرمایا تمہارے نینیت کے مال میں۔ خُص کے علاوہ اس ہال کے برابر بھی میرے لئے حلال نہیں اور خُص بھی تمہاری طرف ہی لوٹا دیا جاتا ہے (2)۔ اسے ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے عمرو بن عبسہ سے روایت کیا ہے۔ اسی طرح عمرو بن شعیب نے اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے ان الفاظ میں اسے نقل کیا ہے کہ اس مال نینیت میں سے سوائے خُص کے میرے لئے کوئی شئی نہیں ہے اور تھی یعنی اونٹ کا ہال میرے لئے ہے اور خُص بھی تمہاری طرف ہی لوٹا دیا جاتا ہے اور آپ ﷺ نے اس میں سوائے خُص کے خُص کا (لا خمس الخمس) ارشاد نہیں فرمایا۔ (اس سے معلوم ہوا کہ حضور نبی کریم ﷺ کو مکمل خُص تقسیم کرنے کا اختیار تھا)۔ پس اختصام کی مذکورہ تینوں انواع پر لام اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ اختصام مشترک ہے جس کے تین معانی ہیں۔ (یعنی لفظ اللہ پر لام ملکیت کے لئے ہے۔ لفظ رسول پر لام اختیار تصرف کے لئے ہے اور ذوی القربی پر لام مقام صرف کے بیان کے لئے ہے)۔ یا پھر یہ حقیقت و مجاز کی محض ہے (یعنی پہلے معنی میں حقیقت ہے اور دوسرے دونوں معنوں کے لئے مجاز ہے) اور مشترک کے متعدد معانی کو جمع کرنا یا حقیقت و مجاز کو جمع کرنا قطعاً جائز نہیں۔ یکجا وجہ ہے کہ لام کو تین مرتبہ ذکر کیا گیا ہے، واللہ اعلم۔

مسئلہ: حضور نبی کریم ﷺ کے وصال کے بعد آپ ﷺ کے حصے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ آن کل آپ ﷺ کا حصہ مسلمانوں کی مصالح اور ان کاموں میں خرچ کیا جائے گا جو اسلام کے لئے باعث تقویت ہوں (3) کیونکہ حضور نبی کریم ﷺ باقی مال سے تنہا اور سواریاں خرید لیا کرتے تھے۔ علامہ ابنی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اعمش نے ابراہیم سے یہ نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حصہ گھوڑوں اور ہتھیاروں کی خریداری میں خرچ کرتے تھے (4)۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے یہ کہا ہے کہ آپ ﷺ کے وصال کے بعد آپ کا حصہ غلیظ وقت کے لئے ہو گا (5) کیونکہ آپ ﷺ اپنی حاکمیت اور امامت کے سبب ہی اس کے مستحق تھے (لہذا آپ کے بعد جسے حاکمیت و امامت حاصل ہوگی وہی اس کا حقدار ہوگا)۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا حصہ آپ کے وصال کے

1- کتاب افراح صفحہ 23 (انتظامیہ) 2- سنن ابی داؤد، جلد 2 صفحہ 379 (ذرات العظیم)

3- تفسیر ابنی، جلد 3 صفحہ 28 (انتہاریہ) 4- تفسیر ابنی، جلد 3 صفحہ 28 (انتہاریہ) 5- تفسیر ابنی، جلد 3 صفحہ 28 (انتہاریہ)

ساتھ ہی سادہ ہو چکا ہے اور آپ ﷺ کا یہ اتحقاق حاکمیت و امامت کے سبب نہیں تھا بلکہ آپ اپنی رسالت کے سبب اس کے مستحق تھے کیونکہ جب کسی حکم کو میرے شوق کے ساتھ مطلق کیا جائے تو یہ اس پر ولایت کرتا ہے کہ اس کا مانڈ اس حکم کی ملت ہے (مثلاً شخص کا حکم یہ ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے لئے ہے اور رسول میرے صفت ہے اور اس کا مانڈ رسالت ہے۔ لہذا یہی وصف رسالت اتحقاق نفس کی علت ہے)۔ اسی طرح اسی وصف کی بناء پر رسول اللہ ﷺ کو مال غنیمت میں سے اپنی پسند کی جی چاہنے کا حق حاصل تھا لہذا غزوہ بدر میں منہ بن حجاج کی تلواریں کا نام ذوالفقار تھا آپ ﷺ نے اپنے لئے پسند فرمائی اور خیر کے قیدیوں میں سے جی بنی اخطب یہودی کی بیٹی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ نے اپنے لئے منتخب فرمائی (۱) اسے الوداد نے اپنی منین میں حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور حاکم نے بھی آپ سے ہی اسے نقل کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور اس پر اہل امت یہ ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ کے وصال کے بعد انتخاب اور چناؤ کا یہ حق کسی امام وقت کو حاصل نہیں۔ میں جس طرح اس بارے میں رسول اللہ ﷺ کے لئے حکم آپ کے بعد آنے والے امام اور خلیفہ کے حکم کے خلاف ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ کے وصال کے بعد کوئی امام یا خلیفہ مال غنیمت کے شئ کا مستحق نہیں ہو سکتا (لہذا اس کے لئے حکم آپ ﷺ کے حکم کے خلاف ہی ہوگا)۔

مسئلہ۔ حضور نبی کریم ﷺ کے وصال کے بعد ذوی القربی کے حصے کے بارے میں بھی علماء کے مختلف نظریات ہیں۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ذوی القربی کا حصہ بھی آپ ﷺ کے وصال کے ساتھ ہی سادہ ہو گیا ہے۔ احتلاف نے اس کے سقوط کی متعدد وجوہ ذکر کی ہیں۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ ذوی القربی کو یہ حصہ ان کی مدد و نصرت کی وجہ سے عطا فرمایا کرتے تھے جیسا کہ جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور ہے کہ حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بنی مطلب کو یہ حصہ عطا فرمایا لیکن بنی نوفل اور بنی عبد شمس کو عطا نہیں کیا اور ساتھ ہی اور شاذ فرمایا (بنی مطلب کو اس لئے دے رہا ہوں) کہ یہ بنی ہاشم کے ساتھ زمانہ جاہلیت اور اسلام میں اس طرح رہے اور دست مبارک کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں داخل فرما کر چال بناتے ہوئے فرمایا یہ دونوں ایک ہی چیز ہیں۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نص میں قرب سے مراد قرب نصرت ہے قرب قرابت نہیں (2) اور جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا تو یہ اہل اور نصرت باقی نہ رہی۔ (لہذا ان کا حصہ بھی باقی نہ رہا) لیکن یہ تو جیسے ضعیف اور کمزور ہے اور ہم اس کے ضعف کی علت پہلے بیان کر چکے ہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے وجہ سقوط بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے یہ حصہ بعض قرابت داروں کو عطا فرمایا جسے بنی مطلب اور بنی ہاشم اور بعض کو اس سے محروم رکھا جیسے بنی نوفل اور بنی عبد شمس۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے تمام قرابت داروں کے لئے ذوی القربی کا حصہ مقرر نہیں فرمایا بلکہ یہ خاص افراد کے لئے ہے اور شخصیں کا اختیار رسول اللہ ﷺ کو تو یہ نص فرمایا کہ آپ ﷺ ان میں سے حصے چاہیں حصہ عطا فرمائیں۔ لیکن جب آپ ﷺ کا وصال ہو گیا تو آپ کی رائے کو جاننا اور معلوم کرنا بھی منقطع ہو گیا لہذا ساتھ ہی ذوی القربی کا حصہ بھی سادہ ہو گیا۔ یہ ایسے ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے رسول کریم ﷺ کو مال غنیمت میں سے انتخاب کا حق عطا فرمایا تھا کہ آپ ﷺ اس میں سے اپنے لئے جو چاہتے تھے۔ لیکن آپ ﷺ کے لئے یہ اختیار آپ کی حیات ظاہر رہا جب تک تھا اور جب آپ ﷺ کا وصال ہو گیا تو ساتھ ہی یہ اختیار بھی منقطع ہو گیا (3)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ذوی القربی میں تو رسول اللہ ﷺ کے تمام قرابت داروں کا ذکر کیا ہے ان میں سے بعض کی شخصیں نہیں فرمائی۔ پھر تقدیم کرتے وقت

آپ ﷺ نے یہ حصہ صرف بنی ہاشم اور بنی مطلب کو عطا فرمایا اور بنی امیہ اور بنی نوفل کو اس سے محروم رکھا۔ حالانکہ ان کی تعداد بھی معین اور مسعودی جی اور جنہیں عطا فرمایا ان میں سے بعض خوشحال اور بعض فقیر تھے اور جنہیں نہیں عطا فرمایا ان میں سے بھی بعض خوشحال اور بعض مفلس تھے۔ آپ ﷺ کے اس طرز عمل سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حصہ حضور نبی کریم ﷺ کے لئے تھا اور آپ اپنے قریبداروں میں سے جسے چاہتے عطا فرماتے تھے۔ لہذا اس کا حکم بھی ایسے ہی ہے جیسے آپ ﷺ کو مال غنیمت میں سے چننا اور انتخاب کا اختیار تھا۔ جو جس طرح یہ حصہ آپ ﷺ کے وصال کے ساتھ ہی ختم ہو گیا اور آپ ﷺ کے بعد کسی کے لئے بھی یہ واجب نہیں رہا۔ اسی طرح ذوی القربی کا حصہ بھی آپ ﷺ کے وصال کے ساتھ ساتھ ختم ہو گیا اور ان میں سے بعض کی تعیین کر کے کسی کے لئے بھی یہ حصہ واجب نہیں رہا۔ یہی قول امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ دونوں تو جنہیں بھی کر کر اور ضعیف ہیں کیونکہ ہم یہ کر کر چکے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے بنی مطلب کو اس لئے حصہ عطا فرمایا کیونکہ وہ تمام معاملات میں بنی ہاشم کے معاون و مددگار تھے، لہذا آپ ﷺ نے ان کی معاونت و وسالت کے سبب انہیں بنی ہاشم میں سے ہی شریک کیا (صرف اس لئے نہیں کہ وہ عہد مناف کی اولاد ہیں) جیسا کہ جب صدقہ کا مال بنی ہاشم کے لئے حرام قرار دیا تو ان کے مولائی بنی مطلب پر بھی حرام قرار دیا صرف اس لئے کہ بنی ہاشم کے معاون و مددگار تھے۔ اس لئے نہیں کہ یہ عہد مناف کی اولاد میں سے ہیں۔ لہذا یہ کہنا کہ عہد مطلب کی قرابت حضور نبی کریم ﷺ سے ایسی ہی تھی جیسے بنی ہاشم کی تھی یہ درست نہیں کیونکہ آپ ﷺ سے بنی ہاشم کی قرابت دوسروں کی نسبت زیادہ اور قرب اور اولیٰ تھی۔ اور اگر ہم یہ تسلیم بھی کر لیں کہ اللہ تعالیٰ نے ذوی القربی کا ذکر فرمایا ان میں سے بعض کا ارادہ کیا ہے تمام کا نہیں لیکن ان بعض کی تعیین نہیں فرمائی تو پھر بھی کہا جائے گا کہ ذوی القربی کا لفظ جمل تھا اور جب رسول اللہ ﷺ نے بنی ہاشم اور بنی مطلب کو عطا فرمایا اور بنی امیہ اور بنی نوفل کو نہ دے کر اس کی وضاحت فرمادی تو اس سے اجمال ختم ہو گیا اور اجمال ہر بار اور ہمیشہ بیان و وضاحت کا تقاضا نہیں کرتا۔ (لہذا یہ لفظ جمل نہیں رہا) پھر اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تعیین کا اختیار رسول اللہ ﷺ کی رائے کے سپرد کیا تھا اور جب آپ ﷺ کا وصال ہو گیا تو آپ کی رائے بھی منقطع ہو گئی تو یہ کہنا بھی ممنوع ہے کیونکہ آپ ﷺ کے وصال کے بعد اسی رائے کا اختیار آپ کے خلفاء کو حاصل ہو جائے گا جیسا کہ مال غنیمت میں سے مساکین، یتامی اور اہل سبیل کے حصے کے بارے اور صدقات وغیرہ کے بارے اختیار انہیں حاصل ہوا حالانکہ ان میں سے بعض کی تخصیص کا اختیار اصلاً حضور نبی کریم ﷺ کو حاصل تھا۔ پھر ذوی القربی میں سے بعض کی تخصیص و تعیین کا اختیار آپ ﷺ کے سپرد ہوتا اس کا احتساب نہیں کہ یہ حصہ ہی آپ ﷺ کی ملکیت ہے کیونکہ مساکین، یتامی اور اہل سبیل میں سے بھی بعض کی تعیین و تخصیص کا اختیار آپ ﷺ کو تفویض کیا گیا لیکن بالاجماع ان کا حصہ آپ ﷺ کی ملکیت نہیں۔ لہذا آپ ﷺ کے وصال کے ساتھ اس میں سے کوئی شی بھی ساتھ نہیں ہوئی پس اسی طرح ذوی القربی کے حصہ میں سے بھی کوئی شی ساتھ نہیں ہونی چاہئے، واللہ اعلم

دووں فریقوں نے اپنے اپنے موقف کے حق میں خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے عمل سے استدلال کیا ہے۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ ہماری دلیل یہ ہے کہ خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم نے مال غنیمت کا شریکین حصوں میں اسی طرح تقسیم کیا ہے جیسے ہم نے بیان کیا ہے اور اقتداء کے لئے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کا تعامل ہی کافی ہے (2)۔ صاحب ہدایہ نے یہ بھی کہا ہے کہ مجاہد کرام

رضوان اللہ علیہم اجمعین کی کثیر تعداد اس وقت موجود تھی لیکن ان میں سے کسی نے بھی جاننے کے باوجود اس کا انکار نہیں کیا۔ لہذا یہ ایسا مسئلہ ہے جس پر صحابہ کرام کا اتفاق ہے۔ اور علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ کے وصال کے بعد خلفائے راشدین ذوی القربی کو ان کا حصہ دیا کرتے تھے اور فقیر و امیر کے درمیان کوئی امتیاز نہیں برتتے تھے بلکہ خصوصاً کرم ﷺ اور آپ کے بعد خلفائے راشدین حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کو حصہ دیا کرتے تھے حالانکہ وہ بہت مالدار تھے (1)۔ پس خلفاء کے علم کے بارے گفتگو ضروری ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ کبھی محمد بن سائب کہتے ہیں کہ میرے سامنے ابو صراح نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مفس بائچ حصوں میں تقسیم کیا جاتا تھا ایک حصہ اللہ تعالیٰ اور رسول کرم ﷺ کے لئے، ایک حصہ ذوی القربی کے لئے اور تین حصے بتائی، مساکین اور امان سبیل کے لئے۔ پھر حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق اعظم اور عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہم نے اسے تین حصوں میں تقسیم فرمایا اور اس سے رسول اللہ ﷺ اور ذوی القربی کے دو حصے ساقد کر دیئے اور اس کے تین حصوں کو بغیر افراد پر تقسیم کر دیا۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی مفس کو اسی طرح تین حصوں میں تقسیم کیا جیسے حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق اعظم اور عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہم نے کیا تھا۔ (2)

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے محمد بن اسحاق نے زہری سے یہ واقعہ بھی بیان کیا ہے کہ جب وہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف لکھا اور دریافت کیا کہ ذوی القربی کا حصہ کس کو دیا جائے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی طرف لکھا کہ قرآن مجید کی طرف یہ پوچھنے کے لئے لکھا تھا ہے کہ ذوی القربی کا حصہ کسے دیا جائے تو اس کے بارے میں یہ کہتا ہوں کہ وہ حصہ ہمارا ہے۔ حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ہمیں اس طرف دعوت دی کہ وہ (یہ حصہ ہمیں دینے کی بجائے) اس سے ہمارے اکتھاؤں کی ثنوی کریں گے، ہمارے مفروضوں کا اس سے قرع ادا کریں گے اور ہمارے بازار و مغللوں کو اس کے لئے اس سے غنہ دھکار (کوٹہ پاں اور غلام) میا کریں گے لیکن ہم نے ان کی اس پیشکش کا انکار کر دیا (3) اور یہی کہا کہ ہمارا حصہ ہمیں دیا جائے تو آپ نے وہ ہمیں دینے سے انکار کر دیا۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ قیس بن مسلم نے حسن بن محمد بن حنفیہ سے یہ بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد دو حصوں کے بارے لوگوں کے مابین اختلاف ہو گیا۔ ان میں سے ایک رسول اللہ ﷺ کا حصہ تھا اور دوسرا ذوی القربی کا۔ تو ایک گروہ نے یہ کہا کہ رسول اللہ ﷺ کا حصہ تو آپ کے بعد غلیظ وقت کے لئے ہے اور دوسروں نے یہ کہا کہ ذوی القربی کا حصہ حضور نبی کریم ﷺ کے قریب ہماروں کے لئے ہی ہوگا اور اس کے برعکس ایک گروہ نے یہ نظریہ پیش کیا کہ ذوی القربی کا حصہ آپ ﷺ کے بعد غلیظ کے قریب ہماروں کو دیا جائے لیکن پھر تمام کا اتفاق اس بات پر ہوا کہ ان دونوں حصوں کو (جہاد کے لئے) گھوڑوں اور بھینسیوں کی خریداری میں صرف کیا جائے (4)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند کے ساتھ قیس بن مسلم کے واسطے سے حسن بن محمد ابن حنفیہ سے اسی طرح نقل کیا ہے اور اس میں یہ زائد ہے کہ یہ واقعہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت کا ہے (5)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن خزیمہ سے یوسف بن عدی اور عبد اللہ بن مبارک کے واسطے سے محمد بن اسحاق کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں میں نے ابو جعفر سے پوچھا کہ تمہارا حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

1۔ تفسیر بغوی جلد 3 صفحہ 28 (اتحادیہ) 2۔ کتاب الخراج صفحہ 23 (اسلمیہ) 3۔ کتاب الخراج صفحہ 24 (اسلمیہ)

4۔ کتاب الخراج صفحہ 24 (اسلمیہ) 5۔ شرح سنن ابی داؤد جلد 2 صفحہ 129 (اداریہ)

کے بارے کیا خیال ہے کہ جب دو عراق کے والی بنے اور لوگوں کے معاملات ان کے اختیار میں آ گئے تو انہوں نے ذوی القربی کے حصے کے بارے کیا کیا؟ تو ابو جعفر نے جواب میں کہا قسم بخدا وہ اس معاملہ میں حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کے طریقہ پر ہی چلے۔ میں نے کہا تو پھر اس قول کی حقیقت کیا ہے جو تم کہا کرتے ہو (کہ ذوی القربی کا حصہ ہمارا حق ہے) تو ابو جعفر نے جواب دیا قسم بخدا اہل عراق تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے کے مطابق ہی عمل کرتے تھے۔ پھر میں نے پوچھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے کوئی چیز مذکور تھی (کہ انہوں نے آپ کو وہ حق نہیں دیا) تو ابو جعفر نے جواب دیا یہ کہا کہ آپ اس چیز کو ناپسند کرتے تھے کیا آپ کی طرف حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی مخالفت کرنے کی ہمت کی جائے (۱)۔

میں کہتا ہوں کہ اگر مذکورہ بالا اقوال صحابہ ثابت ہیں تو پھر ان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خلفائے راشدین نے جس کو جن حصوں میں تقسیم کیا اور انہوں نے ذوی القربی کو ان کا حصہ نہیں دیا۔ اور ہم پہلے یہ ذکر کر چکے ہیں کہ امام وقت کے لئے جس مذکورہ اصناف میں سے صرف ایک منصف میں بھی خرچ کرنا جائز ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔ لہذا خلفائے راشدین کے ذوی القربی کو ان کا حصہ دینے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ان کا حصہ ساقط ہو چکا ہے تو پھر یہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے کہ انہیں دینا جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کے واسطے سے ان کے باپ سے یہ نقل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ میں نے حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ مناسب خیال فرمائیں تو جس میں سے ہمارے (ذوی القربی کے) حق کا اختیار مجھے سوپ دیں کہ آپ کی حیات طیبہ میں میں اسے ذوی القربی میں تقسیم کیا کروں تاکہ آپ کے بعد ہم سے اس بارے میں کوئی جھگڑا نہ کرے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے میری عرضداشت کے مطابق ہی کر دیا اور اس کی تقسیم کا اختیار میرے سپرد کر دیا چنانچہ آپ ﷺ کی حیات مبارکہ میں ہی ذوی القربی کا حصہ تقسیم کرنا رہا پھر آپ ﷺ کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی اس تقسیم کا اختیار میرے سپرد کر دیا اور میں ان کی حیات میں بھی یہ حصہ تقسیم کرتا رہا پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی مجھے ہی اس تقسیم کا والی بنایا اور میں آپ رضی اللہ عنہ کی زندگی میں یہ حصہ تقسیم کرتا رہا۔ یہاں تک کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا آخری سال تھا تو آپ رضی اللہ عنہ کے پاس بہت زیادہ مال آیا۔ آپ رضی اللہ عنہ نے ہمارا حصہ علیحدہ کر دیا اور پھر مجھے بلا بیہوشا اور فرمایا یہ مال لے لو اور اسے ذوی القربی میں تقسیم کر دو۔ تو میں نے کہا اسے امیر المؤمنین اس سال تو ہمیں اس مال کی ضرورت نہیں اور دوسرے مسلمان اس کے زیادہ ضرورت مند ہیں۔ چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے کہا اس سال یہ حصہ انہی میں تقسیم کر دیجئے اور پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بعد کسی نے بھی اس حصے کی تقسیم کے لئے دعوت نہیں دی۔ پھر جب میں وہاں سے اٹھا تو وہاں سے نکلنے کے بعد میری ملاقات حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے ہوئی تو انہوں نے کہا اے علی! تم نے آج ہمیں ایسی چیز (ذوی القربی کے حصہ) سے محروم کر دیا ہے جو پھر کبھی بھی ہمارے طرف نہیں لوٹا کی جائے گی (۲)۔ اس طرح ابوداؤد نے بھی یہ حدیث آپ سے نقل کی ہے۔

پس یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما ذوی القربی کو ایسے ہی یہ حصہ عطا فرمایا کرتے تھے جیسے رسول اللہ ﷺ انہیں عطا فرماتے تھے اور پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت کے آخری سال حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اشارہ پر ذوی القربی سے یہ حصہ روک لیا۔ شاید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا وہ قول جو اوپر

گزر چکا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہمیں یہ کہا کہ ذوی القربی کے حصے سے ہمارے ناکھڑاؤں کے کلاچ کریں گے، ہمارے مقروضوں کے قرض ادا کریں گے اور ہمارے ناداروں کو خادمہ میاں کریں گے۔ لیکن ہم نے اس کا انکار کرتے ہوئے یہ کہا کہ ہمارا حصہ ہمارے ہی پیرزدہ کر دیا جائے تو انہوں نے یہ بات تسلیم کرنے سے انکار کر دیا (1)۔ یہ قول حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بعد کا ہے۔ جبکہ آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ کہہ دیا تھا کہ اس سال ہمیں اس مال کی ضرورت نہیں بلکہ دوسرے مسلمان زیادہ حاجت مند ہیں۔ دونوں قولوں کے درمیان تطبیق کرنے کی یہی صورت ہو سکتی ہے۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ذوی القربی کا حصہ ساقط نہیں ہوا اور یہ ان کے فقراء اور اغنیاء دونوں کو دینا جائز ہے۔ لیکن امام وقت کے لئے یہ جائز ہے کہ اگر ذوی القربی کو اس کی ضرورت نہ ہو اور ان کی نسبت دوسرے لوگ زیادہ حاجت مند ہوں تو وہ ان کا حصہ دوسرے لوگوں میں تقسیم کر سکتا ہے۔ جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ اعظم رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مشورہ سے کیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اپنے دور خلافت میں اسی طریقہ کار پر عمل پیرا رہے۔ چونکہ اسی میں آپ کو مصلحت نظر آئی لہذا آپ نے سابقہ خلفاء کی مخالفت کو ناپسند کیا۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ عطاء بن سائب نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ اور ذوی القربی کے حصص غنی ہاشم کی طرف بھیج دیے (2)۔ میں کہتا ہوں کہ شاید اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ نے بنی ہاشم میں اس کی زیادہ ضرورت محسوس کی ہو لہذا آپ نے دونوں حصے ان کی طرف بھیج دیئے ہو اللہ اعلم۔

ابو اذر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے واسطے سے حضرت جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنی ہاشم اور بنی نضل کو ٹکس میں سے کوئی حصہ عطا نہیں فرمایا جیسا کہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کو حصہ عطا فرمایا۔ پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی اسی طرح ٹکس کی تقسیم کرتے تھے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے تقسیم فرمایا مگر آپ رسول اللہ ﷺ کے قریب اہلادوں کو ٹکس دیتے تھے جبکہ حضور نبی کریم ﷺ انہیں عطا فرماتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور آپ کے بعد خلفاء بھی انہیں حصہ دیا کرتے تھے (3)۔ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ خلفاء و راشدین کبھی ذوی القربی کو حصہ نہیں دیتے تھے اور کبھی دیا کرتے تھے۔ لہذا یہ روایات ہمارے قول کی ہی تائید کرتی ہیں، واللہ اعلم۔

فصل :- جاننا چاہئے کہ آیت کریمہ کی ہمارے مراد اس پر دلالت کر رہی ہے کہ مال غنیمت کا ٹکس خاصۃً اللہ تعالیٰ کا حق ہے جو اس کی راہ میں مذکور قسموں میں ہی خرچ کیا جائے گا لیکن اشارہ اس پر بھی دلالت کر رہی ہے کہ پانچ میں سے بقیہ چار حصے غنیمین کے لئے ہے۔ اگرچہ آیت طیبہ پانچ میں سے چار حصے غنیمین کے لئے ہونے کے بارے خاموش ہے لیکن یہ معطوق کے حکم میں ہے۔ جیسا کہ اس قول باری تعالیٰ میں ہے: ﴿لَنْ يَكُونَ لَكُمْ مِيرَاثٌ فِي مَا فَلَاحُوا فِي الْحِلِّ﴾۔ یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ باپ کے لئے دو ٹکس ہیں اگرچہ آیت اس بارے میں خاموش ہے لیکن یہ حکم معطوق کے حکم میں ہے (یعنی جب آیت مراد اس پر دلالت کر رہی ہے کہ میراث میں سے ماں کا حصہ 1/3 ہے تو جب باپ کے علاوہ اور کوئی وارث نہیں تو پھر باقیین باپ کا حصہ 2/3 ہوگا) اس اعتبار سے یہ آیت اس ارشادِ گرامی کے لئے ناخ ہوگی، ﴿يَسْتَكُونُ لَكُمْ عَنِ الْمَالِ﴾۔ قُلِ الْمَالُ لِلَّهِ فَلْيَرْزُقْهُ مَن يَشَاءُ کیونکہ اس میں تو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی غیر کے لئے کوئی چیز مقرر ہی نہیں فرمائی (جبکہ یہ تفسیر آیت میں رسول اللہ ﷺ کے لئے اس مقرر فرمایا

اور اس کے تفصیلی مصارف بیان فرمادیے اور اشارہ چار حصے مجاہدین کے لئے مقرر فرمائے (جیسا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تاریخ میں سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت نقل کی ہے۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ یہ آیت فزودہ بدر کے بعد فزودہ بنی قریظہ کے وقت نازل ہوئی اور یہ فزودہ فزودہ بدر کے ایک مہینہ بعد ہجرت کے بیسویں ماہ پندرہ شوال کو قریظہ پر ہوا تھا) ۱۔ اسے امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے دلائل میں ابن اسحاق بن ابیہ عن سعید بن کعب اور سعید بن المسیب کی سند سے نقل کیا ہے۔ لیکن صحیح قول یہ ہے کہ یہ آیت فزودہ بدر کے موقع پر نازل ہوئی (۱) لہذا اس کے بعد نازل ہوئی، واللہ اعلم۔

مسئلہ: اس مسئلہ پر تمام علماء کا اجماع ہے کہ مال تقسیم کے بقیہ 54 حصے غاصبین (مجاہدین) کو دیئے جائیں گے، امام وقت کے لئے ان میں سے کسی کو اپنے حصے سے روکنا جائز نہیں۔ البتہ مقتول سے چھینے گئے سامان کے بارے علماء کے مابین اختلاف ہے۔ امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ نے یہ کہا ہے کہ مقتول سے لیا گیا ساز و سامان صرف قاتل کے لئے ہوگا اور یہ اس میں جس واجب نہیں ہوگا۔ لیکن اس کے لئے شرط یہ ہے کہ قاتل بھی مقتول کے مقابلے میں اپنے آپ کو ایسے مقام پر پیش کرے جہاں اسے قتل کرنے میں مقتول کے لئے کوئی ممانعت نہ ہو اور اگر کسی نے دور سے حیر پھینکا اور اس نے مشرکین کی صف میں سے کسی آدمی کو قتل کر دیا تو ایسے مقتول کا سامان قاتل کو نہیں دیا جائے گا اور پھر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قاتل کا مجاہدین میں سے ہونا بھی شرط ہے۔ جبکہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہا ہے اگرچہ قاتل کوئی بیرونی آدمی ہو (باقاعدہ مجاہدین کے گروہ میں شامل نہ ہو) جب بھی اسے مقتول کا سامان دے دیا جائے گا۔ امام اعظم ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ کی ایک روایت اس طرح ہے کہ قاتل مقتول کے سامان کا اس وقت تک مستحق نہیں بننا جب تک امام وقت اس کی شرط ذکر نہ کر دے۔ (لہذا اگر امام نے اس کی شرط ذکر نہ کی) تو عام حالات میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مقتول کا سامان بقیہ مال تقسیم کے چار حصوں میں شمار کیا جائے گا اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کا شمار فتنہ میں سے ہوگا۔ حضرت ابوبکر و رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم فزودہ حنین کے سال حضور نبی کریم ﷺ کی معیت میں جہاد کے لئے نکلے پس جب ہمارا مقابلہ دشمن سے ہوا تو ابتداً مسلمان ہوا گئے۔ میں نے ایک مشرک کو دیکھا کہ وہ ایک مسلمان کے اوپر سوار ہے۔ تو میں نے پیچھے سے اس کے کندھے اور گردن کے جوڑے زور سے تھوکر کی ضرب لگائی اور اس کی زور کاٹ دی۔ پس وہ میری طرف آیا اور مجھ سے چست گیا (اور اس کا یہ عمل اتنا شدید تھا) کہ میں اس سے موت کا خطرہ محسوس کرنے لگا پھر (دشمن کے سب) اسے موت نے آگیا تو اس نے مجھے چھوڑ دیا۔ پھر میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے جا ملا اور ان سے کہا آج لوگوں کو کیا ہو گیا ہے تو انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ کا امر ایسی ہے۔ پھر جب لوگ واپس لوٹ آئے تو حضور نبی کریم ﷺ نے ان کے پاس تشریف فرما ہو کر ارشاد فرمایا جس نے کسی مشرک کو قتل کیا ہو اور اس پر اس کے پاس کوہو موجود ہو پھر مقتول کا سامان اسی کے لئے ہوگا۔ چنانچہ میں نے کھڑے ہو کر کہا کون ہے جو میری شہادت دے گا؟ یہ کہہ کر میں بیٹھ گیا۔ پھر حضور نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پہلے کی مثل ارشاد فرمایا تو میں نے پھر کھڑے ہو کر کہا میرے لئے کون شہادت دے سکتا ہے؟ میں پھر بیٹھ گیا اور آقا و جہاں ﷺ نے تیسری بار پھر پہلے کی طرح ارشاد فرمایا میں بھی پھر کھڑا ہوا تو حضور نبی کریم ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا اے ابوبکر! تجھے کیا ہوا ہے؟ تو میں نے سارا واقعہ آپ ﷺ کے گوش گزار کر دیا تو پھر ایک آدمی نے اٹھ کر کہا ابوبکر و نے قاتل کا سامان میرے

پاس سے لہذا اسے ہماری طرف سے راضی کر دیجئے۔ (اور یہ سامان میرے پاس ہی رہنے دیجئے) یہ سن کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں اپنے ہمہ اندیش ایسا نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کا ایک شیر اللہ اور اس کے رسول کریم ﷺ کی طرف سے جنگ لڑا ہے اور پھر مقتول کا سامان تجھے دے دے۔ یہ سن کر حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا ابونکر نے کچھ کہا ہے پس تو سامان اسے دے دے چنانچہ اس آدمی نے وہ سامان مجھے دے دیا اور میں نے اس سے قبیلہ بنی سلمہ میں مجبوروں کا ایک ہاتھی خریدا۔ جس کو وہ پہلا تھا جو میں نے حالت اسلام میں حاصل کیا تھا (۱)۔ یہ روایت بخاری اور مسلم دونوں میں ہے اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت اس طرح نقل کی ہے کہ انہوں نے مشرکین میں سے ایک آدمی کو قتل کیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا سامان اور زور وغیرہ حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ کو عطا فرمادی جسے انہوں نے پاؤں اوتار کے عوض فروخت کر دیا (۲)۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے غزوہ خندق کے دن ارشاد فرمایا جس نے کسی مشرک کو قتل کیا تو اس سے چھینا ہوا سامان اسے ہی دیا جائے گا۔ حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ نے اس دن میں مشرکوں کو قتل کیا اور ان سے چھینا ہوا سامان لے لیا (۳)۔ اسے اداری، طحاوی اور ابوداؤد رحمہم اللہ نے روایت کیا ہے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضور نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی معیت میں بنی ہوازن سے جنگ لڑی تو میں نے ایک آدمی کو قتل کیا پھر اس میں سے لوٹ کر (مہارے) چکر کرنے آیا جس پر مقتول کا سب سامان اور ہتھیار وغیرہ تھے۔ میں سامنے سے حضور سید عالم ﷺ کو لوگوں کی معیت میں تشریف لائے۔ تو آپ ﷺ نے لوگوں سے دریافت کیا فلاں آدمی کو کس نے قتل کیا ہے؟ انہوں نے عرض کی ابن اکوع نے۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس سے چھینا ہوا تمام سامان ان کے لئے اکوع کے لئے ہے۔ (۴) اسے طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ مشرکین کا ایک جاسوس حضور نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور صحابہ کرام کے پاس بیٹھ کر باتیں کرتا رہا پھر وہاں سے آگے چلا کر کھٹک گیا تو حضور نبی کریم ﷺ نے حکم فرمایا اسے تلاش کرو اور قتل کرو۔ چنانچہ سب سے پہلے میں نے اسے تلاش کر کے قتل کر دیا اور اس سے سامان لے لیا تو رسول اللہ ﷺ نے وہ سامان مجھے ہی عطا فرما دیا (۵)۔ اسے بھی طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے۔ حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ایک سند سے جس میں وہ انہی بھی ہے یہ بیان کیا ہے کہ محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے مرحب کی پتھریوں پر ضرب لگا کر انہیں کاٹ دیا۔ لیکن مکمل طور پر اسے قتل نہیں کیا۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کے پاس سے گزرتے تو آپ نے اس کی گردن مار دی اور رسول اللہ ﷺ نے اس سے چھینا ہوا مال حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا۔ لیکن اس بارے میں صحیح روایت یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہی مرحب کو قتل کیا تھا۔ صحیح مسلم کی روایت سے بھی ثابت ہے۔ حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول سے چھینا ہوا مال قاتل کے لئے ہی قرار دیا (۶)۔ اسے طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ ایک اور روایت میں حضرت عوف بن مالک اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہما دونوں سے بھی حکم مروی ہے۔ امام احمد، ابوداؤد و دارقطنی رحمہم اللہ نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عوف بن مالک اور خالد بن ولید رضی اللہ عنہما سے روایت نقل

1- صحیح بخاری، جلد 2 صفحہ 3618 (ذات التعلیم)، جلد 2 صفحہ 87-88 (تہذیب)

2- شرح معانی الآثار، جلد 2 صفحہ 124 (امادیہ)

3- سنن ابی داؤد، جلد 2 صفحہ 373 (تہذیب)، شرح معانی الآثار، جلد 2 صفحہ 124 (امادیہ)

4- شرح معانی الآثار، جلد 2 صفحہ 124 (امادیہ)

5- شرح معانی الآثار، جلد 2 صفحہ 124 (امادیہ)

6- شرح معانی الآثار، جلد 2 صفحہ 124 (امادیہ)

کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مقتول سے چھینے کے سامان کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کرتے تھے (1)۔ ابو داؤد و ابن ماجہ اور ربیعانی نے یہی روایت ان الفاظ کے ساتھ بیان کی ہے کہ حضور نبی مکرم ﷺ نے مقتول سے چھینے کے سامان کا فیصلہ قائل کے حق میں فرمایا اور اسے پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سرور بن جندب رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت نقل کی ہے کہ جس نے کسی (مشرک) کو قتل کیا تو مقتول سے چھینا ہوا سامان اسی کے لئے ہوگا (2)۔ اس روایت کی سند میں کوئی عیب نہیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت نقل کی ہے کہ مشرکین میں سے ایک آدمی نے مسلمانوں کو دعوت مبارزت دی تو حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو مقابلے کا حکم فرمایا۔ پس آپ میدان میں نکلے اور اسے قتل کر دیا تو آپ ﷺ نے اس مقتول کا سامان حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا۔ (3)

علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس میں تو کوئی اختلاف نہیں کہ حضور نبی مکرم ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا ہے جس نے کسی (مشرک) کو قتل کیا اس سے چھینا ہوا سامان اسی کے لئے ہوگا۔ البتہ کلام اس بارے میں ہے کہ آیا حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد قانون شرعی ہے جس پر تمام اوقات و احوال میں بالعموم عمل ضروری ہے یا یہ جذبات میں اگجتا پیدا کرنے کے لئے محض ترغیبی فرمان تھا جو آپ ﷺ نے اس واقعہ میں ارشاد فرمایا۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ فرمان قانون شرعی ہے اور آپ کے ارشاد کے بارے میں اصل (عقلم) یہی ہے کہ جو کچھ آپ ﷺ اذکار میں شریعہ کے نفاذ کے لئے ہی مبعوث ہوئے۔ میں کہتا ہوں کہ حضرت ابوبکر و رضی اللہ عنہ کی حدیث کا بیان صحاح میں اس پر دلالت کرتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد نقل سے پہلے بطور حدیث نہیں تھا بلکہ حضرت ابوبکر و رضی اللہ عنہ کے مشرک کو قتل کرنے کے بعد آپ ﷺ نے یہ حکم ارشاد فرمایا اور حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی اسی طرح ہے۔ اور حدیث طیبہ میں جو یہ موجود ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے چھینے ہوئے سامان کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں فرمایا (4) تو یہ امام شافعی اور امام احمد کی امام مالک رحمہ اللہ کے خلاف دلیل ہے کیونکہ وہ تو چھیننے کے سامان کو پانچ حصوں میں تقسیم کرنے کے قائل ہیں۔

فائدہ:۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ ان کے بھائی براء بن مالک نے فارس کے ایک سر زبان کو دعوت مبارزت دی اور پھر زور سے نیزے کے ساتھ اس پر حملہ کر دیا۔ نتیجہً زین کا گانا گھونٹ گیا، وہ دفنی ہو گیا اور پھر اسی دم کی تاب نہ لے کر مر گیا۔ انہوں نے اس سے سارا سامان چھین لیا اور جب اسے شام کیا تو وہ قہر سے اعتبار سے تیس ہزار تک پہنچ گیا۔ جب ہم صبح کی نماز پڑھ چکے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہمارے پاس تشریف لائے اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا پہلے تو ہم مقتول سے چھینے ہوئے سامان کو پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کرتے تھے۔ لیکن براء نے جو مال حاصل کیا ہے وہ اپنی قدر کے اعتبار سے انتہائی کثیر مال ہے اس لئے ہم نے یہ خیال کیا ہے کہ اسے پانچ حصوں میں تقسیم کر دیں پس ہم نے اس کی قیمت کا اندازہ تیس ہزار لگا دیا اور اس میں سے چھ ہزار کے برابر سامان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حوالے کر دیا (5)۔ (اور بقیہ جو تیس ہزار کے برابر کا سامان حضرت براء رضی اللہ عنہ کے پاس رہا)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ایک اور سند سے ان الفاظ میں بھی بیان کیا ہے کہ حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ نے فارس کے سرداروں میں سے ایک کو مقابلے کی دعوت دی اور اسے قتل کر دیا اور پھر

1۔ سنن ابی داؤد جلد 2 صفحہ 373 (ذرات تعلیم) 2۔ مسند احمد، جلد 5 صفحہ 12 (صادر) 3۔ شرح صحابی آثار جلد 2 صفحہ 124 (لندانیہ)

4۔ سنن ابی داؤد، جلد 2 صفحہ 373 (ذرات تعلیم) 5۔ شرح صحابی آثار جلد 2 صفحہ 126 (لندانیہ)

حضرت برادر رضی اللہ عنہ نے اس سے سامان بھی چھین لیا۔ پھر اس کے بارے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خبر ملی اطلاع دی۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے امیر لشکر کی طرف یہ لکھ بھیجا کہ اس مال کا شس اپنے پاس رکھ لو اور بقیہ سامان براہ کے حوالے کر دو۔ جس امیر لشکر نے اس کا پانچواں حصا اپنے قبضے میں لے لیا (۱)۔ میں کہتا ہوں کہ گورہ دونوں قول اس پر دلالت کر رہے ہیں کہ مقتول سے چھینا ہوا مال قاتل کا ہے اسے پانچ حصوں میں تقسیم نہیں کیا جائے گا۔ ہاں اگر مال کی مقدار بہت زیادہ ہو تو پھر امام وقت کے لئے اسے پانچ حصوں میں تقسیم کرنا جائز ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ کہا ہے کہ مقتول سے چھینا ہوا مال صرف قاتل کے لئے نہیں مگر جب امام وقت نے لوگوں کو جہاد کی ترغیب دینے اور ان کے جذبات میں برانگیخت پیدا کرنے کے لئے ایسا حکم دیا ہو (تو پھر مقتول کا سامان قاتل کے لئے ہی ہوگا) جیسا کہ طبرانی رحمہ اللہ علیہ نے اوسط اور کبیر میں نقل کیا ہے کہ حبیب بن مسلمہ کو یہ خبر موصول ہوئی کہ والی قبرص ذریعہ ان کے راستہ پر چلنے کے ارادہ سے نکلا ہے اور اس کے پاس کثیر مقدار میں زمرہ یا قوت اور دیگر مونی وغیرہ ہیں تو یہ اس کی طرف نکل کھڑے ہوئے اور اسے جا کر قتل کر دیا اور اس کے ساتھ جو سامان بھی تھا وہ لے آئے۔ جس سالار اعظم حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے اس مال سے شس لئے کا ارادہ فرمایا۔ لیکن حبیب نے انہیں یہ عرض کی کہ آپ مجھے اس رزق سے محروم نہ کریں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے عطا فرمایا ہے کیونکہ حضور نبی کریم ﷺ نے مقتول سے چھینا ہوا مال قاتل کے لئے قرار دیا ہے۔ یہ سن کر حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا اے حبیب! میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ آدمی کے لئے وہی کچھ ہے جو امام وقت اسے خوشی اور رضامندی سے عطا کر دے۔ یہ روایت معلول اور محمدر ہے کیونکہ اس میں ایک راوی عمرہ بن واقد ہے۔ اسے ہی اسحاق بن راہویہ نے اپنی سند سے جنادہ بن امیہ سے روایت کیا ہے اور اس طرح بیان کیا ہے کہ حبیب بن مسلمہ کو والی قبرص کی اطلاع موصول ہوئی اور یہ اس کی طرف گئے یہاں تک کہ اس سے چھینا ہوا مال جس میں ریشم، یاقوت اور زبرجد وغیرہ شامل تھے کو پانچ ٹھروں پر لاد کر لائے حبیب یہ چاہتے تھے کہ وہ مارے کا سامان مال لیں اور حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کا ارادہ یہ تھا کہ وہ اس کا بعض حصہ لیں۔ جس حبیب نے حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ سے یہ کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے کسی کو قتل کیا اس سے چھینا ہوا سامان اسی کے لئے ہوگا۔ تو اس کے جواب میں حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ ارشاد ہمیشہ کے لئے نہیں فرمایا (بلکہ یہ تو مخصوص حالات کے پیش نظر فرمایا) جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے یہ سنا تو وہ ان کے پاس آئے۔ اس وقت حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ حاضر اور حبیب رضی اللہ عنہ دونوں مجھڑے تھے۔ تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے حبیب سے کہا کیا تو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا کہ تو وہ کچھ لے لے جو دینے پر تمہارا امام حاکم خوش ہے۔ جیسا کہ تمہارا حق وہی ہے جو تمہارا امام بلیب خاطر تمہیں عطا کرے اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اس سے متعلق حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک ارشاد بھی بیان فرمایا پس وہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی رائے پر متفق ہو گئے۔ چنانچہ حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے مال کا شس نیکر بقیہ چار حصے حبیب کے حوالے کر دیئے اور حبیب نے انہیں چار ہزار دینار کے عوض فروخت کر دیا۔ اس روایت کی سند میں بھی ایک راوی مجہول ہے۔

صحیحین میں غزوہ بدر میں ابو جہل کے قتل کے بارے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ اس کے متعلق حضور نبی کریم ﷺ نے معاذ بن عمرو بن جموح اور معاذ بن عمروؓ کی نگہداشت کی دیکھنے کے بعد دونوں کو فرمایا تم دونوں نے اسے قتل کیا ہے پھر

آپ ﷺ نے اس سے چھپنے ہوئے سامان کا فیصلہ صرف معاذ بن عمرو بن جموح کے حق میں کیا۔ اگر یہ سامان مطلقاً قاتل کو دینا غرضی لازم ہو تو آپ ﷺ اس کا سامان دونوں کو مطلقاً دیتے (۱)۔ اسی طرح ایک روایت مسلم اور ابوداؤد و جریر اللہ نے حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت زید بن عارض رضی اللہ عنہ کی معیت میں غزوہ ٔ تبوک میں شامل ہوا اور اس دوران اہل یمن میں سے ایک شخص مددی بھی میرے ساتھ تھا۔ مدنی لشکر سے ہمارا آمنا سامنا ہوا۔ ان میں ایک آدمی اختر کھوڑے پر سوار تھا۔ کھوڑے کی زمین سنہری رنگ کی تھی اور اس آدمی کے اٹھیا رہی سنہری رنگ کے تھے۔ دونوں کو مسلمانوں کے خلاف جنگ کے لئے اکسارہا تھا۔ چنانچہ مددی اس کی تاک میں ایک چٹان کے پیچھے بیٹھ گیا۔ پس جو نبی رومی اس کے پاس سے گزرا تو مدنی اس پر جھپٹ پڑا اس کے کھوڑے کی کونچیں کاٹ دیں اور رومی پر سوار ہو کر اسے قتل کر دیا اور پھر اس کے کھوڑے اور اٹھیا روں پر تہہ کر لیا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح دکھائی اس سے بہرہ ور فرمایا تو سالار لشکر حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے اسے اپنے پاس بلا بھیجا اور مددی سے چھپنے مال کا کچھ حصہ (خس) وصول کر کے بقیہ مال اس کے حوالے کر دیا۔ عوف رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا اور عرض کی اے خالد! کیا آپ کو معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضور سے چھپنا ہوا مال قاتل کے لئے قرار دیا ہے۔ تو انہوں نے فرمایا کیوں نہیں، لیکن میرے خیال میں یہ مال کثیر تھا۔ (اس لئے میں نے اس سے کچھ مال لئے لیا ہے) پھر میں نے کہا کہ آپ وہ سامان واپس لوٹا دیجیے ورنہ میں رسول اللہ ﷺ کو تم دونوں کے واقعہ سے مطلع کروں گا۔ لیکن حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے وہ سامان دینے سے انکار کر دیا۔ عوف رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ پھر جب ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس اکٹھے ہوئے تو میں نے آپ ﷺ کی بارگاہ میں مددی کا واقعہ اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے اس سے جو سلوک کیا وہ سب بیان کر دیا۔ سارا واقعہ سنا کر فرامانے کے بعد حضور نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا اے خالد! تم نے اس کا جو سامان لیا ہے وہ اسے واپس لوٹا دو۔ عوف رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ فیصلہ سن کر حضرت خالد رضی اللہ عنہ سے کہا تو خالد! کیا میں نے آپ کو پوری بات بتائی تھی۔ تو پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے؟ تو میں نے آپ ﷺ کو مکمل واقعہ سے آگاہ کر دیا۔ عوف رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میری بات سن کر رسول اللہ ﷺ پر غصہ اور ناراضگی کے آثار ظاہر ہو گئے اور فرمایا اے خالد! اسے کچھ بھی واپس نہ کرنا۔ کیا تم میرے لئے (میرے مقرر کردہ) امرا کو چھوڑ نہیں سکتے (یعنی تم ان کے معاملات میرے سپرد کرو) میں جانوں اور یہ جا میں تمہارے ذمہ فقط ان کے حکم کی تعمیل ہے۔۔۔ چنگ ان کے حکم کی بھلائی اور اچھائی تمہارے لئے ہوگی اور اس کی برائی ان پر پڑے گی (۲)۔ مذکورہ واقعہ میں وجہ استدلال یہ ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو پہلے مال واپس کرنے کا حکم ارشاد فرمایا اور پھر واپس کرنے سے روک دیا۔ لہذا اگر شرعاً یہ مال دینا لازم ہوتا تو آپ ﷺ مستحق کو مال ادا کرنے سے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو قطعاً منع نہ کرتے۔ خطابی نے اس مسألت کی علت یہ بیان کی ہے کہ عوف کو زہر و قویح اور عید فرمانے کے لئے حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت خالد بن ولید کو مال واپس کرنے سے منع فرمایا تاکہ لوگوں کو اپنے امراء کے خلاف ہونے کی جرأت نہ ہو اور چونکہ حضرت خالد بن ولید نے یہ فیصلہ اپنے اجتہاد سے کیا تھا۔ اس لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسے ہی برقرار رکھا اور کثیر منافع کے لئے تھوڑا سا ضرر اور نقصان کا شہ برداشت ہوتا ہے۔ علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ خطابی کا

خدا کو قول غلط ہے اس لئے کہ حضرت خالد بن ولیدؓ کے خلاف بولنے اور ان کے حکم کی مخالفت کرنے کی جرأت تو خوف نے کی تھی اور جیٹنا ہوسا مان خوف کا نہیں تھا بلکہ وہی کے لئے تھا اور ایک آدمی کے جرم کی سزا دوسرے کو نہیں دی جاسکتی۔ کیونکہ کوئی بھی دوسرے کا بوجہ برداشت نہیں کر سکتا۔ لہذا اس میں اصل وجہ یہ تھی کہ پہلے حضور نبی کریم ﷺ نے یہ پسند فرمایا کہ آپ ﷺ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو یہ سفارش فرمائیں کہ وہی کو پورا مال دے دیں۔ پھر جب آپ ﷺ غصے اور بدراض ہوئے تو آپ نے اپنی سفارش واپس لے لی اور پورا مال دینے سے منع فرمایا۔ اس کا یہ مطلب تھا کہ آپ ﷺ نے اپنے غصے کے سبب زبردستی کرتے ہوئے ایسے آدمی کا حق روک لیا جس سے کوئی جرم سرزد ہی نہیں ہوا۔ پس یہ واقعہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ مقتول کا سارے کا سارا سامان قاتل کو ملنا شرعاً لازم اور ضروری نہیں (بلکہ اس کا انحصار امام وقت کی صوابدید پر ہے)۔

میں کہتا ہوں کہ حبیب کے واقعہ مالی حدیث معلل اور ضعیف ہے اور اگر صحیح ثابت بھی ہو جائے تو پھر بھی اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام وقت مقتول سے لئے گئے مال کا پانچواں حصہ وصول کر سکتا ہے۔ جیسا کہ حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے شمس لینے کا ارادہ ظاہر کیا اور اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ قاتل کے لئے مقتول کے سامان میں کوئی حق نہیں بلکہ وہ مال قیمت کی مثل ہے اور ابو جہل سے چھینے گئے مال دانی حدیث منسوخ ہے۔ امام تہذیبی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ قرآن کریم کی اس نص کلی اَلْاَقْرَبَانِ بَيْنَهُمَا سُلْبَةٌ مِّنْهُمَا فَارْزُقُوهُمَا مِمَّا فَرَغْتُمْ وَاِذَا فَرَغْتُمْ مِنْهُمَا فَلْيَمْشُوا فِى سَبِيلِ اللّٰهِ ذٰلِكَ اَمْرٌ مِّنْ رَّبِّیْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ سے چاروں پانچواں حصہ آپ ﷺ نے وہ مال قیمت اس جماعت کو بھی عطا فرمایا جو میدان بدر میں حاضر نہیں تھی۔ پھر فرقہ بدر کے بعد مال قیمت کے بارے آیت وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ اِنَّكَ بِاَعْيُنِنَا وَاَوْفِ بِعَهْدِكَ اِنْ عٰهَدْتَ اِنَّكَ لَمِنَ الصّٰدِقِینَ سے چھینا ہوا سامان قاتل کے لئے قرار دیا اور پھر یہی حکم پختہ اور مضبوط ہو گیا۔ حضرت عوف رضی اللہ عنہ کا حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے یہ کہنا کہ کیا آپ جانتے نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مقتول سے چھینا ہوا سامان قاتل کے لئے مقرر کر دیا ہے اور اس کے جواب میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کا پہلی کہہ کر اس کا اقرار کرنا اور پھر حضور نبی کریم ﷺ کا اسے تسلیم کرنا اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو حکم ارشاد فرماتا کہ ان سے حاصل کردہ سامان انہیں واپس کر دو یہ سب اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ ایک عمومی شرعی قانون اور ضابطہ تھا۔ پھر اگر چاہئے امیر کے خلاف جرأت کا اظہار وہی نے بذات خود نہیں کیا تھا بلکہ اس کی جانب سے اس جرأت کا اظہار حضرت عوف رضی اللہ عنہ نے کیا تھا لیکن چونکہ وہی اس سارے عمل پر راضی تھا اس لئے وہ اس کا مستحق تھا کہ اسے ذات و ذمت کی جائے۔ لہذا آپ ﷺ اس سے لیا گیا سامان واپس کرنے سے منع فرمادیا اور حضور نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد کہ کیا تم میرے لئے مقرر کردہ امر او کو چھوڑ نہیں سکتے ان کے حکم اور معاملے کی بھلائی اور نیکئی تھا اس لئے ہے اور ان کے حکم کی کدورت ان پر پڑے گی۔ یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ امام وقت اگر کسی پر ظلم کرے اور کسی کا حق روک لے تو اس کے اس سلوک کی برائی اور کدورت اسی پر پڑے گی، وہ خود ہی اس کا ضامن ہوگا لیکن لوگوں پر اس کی اطاعت و فرمانبرداری واجب اور لازم ہے۔

مسئلہ:- بالا جماع یہ جائز ہے کہ امام وقت کسی بھی چاہد کو اس کے حصے سے زیادہ مال دے سکتا ہے۔ بشرطیکہ امیر نے دوران جنگ مال کے حصول سے پہلے اس کا اعلان کر دیا ہو کیونکہ یہ جنگ پر ابھارنے اور براہیختہ کرنے کی ایک صورت ہے اور امام وقت کو جہاد پر براہیختہ کرنے کا حکم دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا تَوَضَّعُوا لِلَّهِ وَرِجْزِیْ غَنَیْ الْقِتَالِ (مومنین کو جہاد پر براہیختہ کر دو)۔ لہذا امام کے

لئے یہ کہنا جائز اور درست ہے جو کوئی کسی کو قتل کرے گا اس کے لئے اس درام ہوں گے یا جو کوئی اس قلعہ میں داخل ہوگا اس کے لئے اتنا سامان ہوگا۔ یا وہ کسی بھی فوجی دستہ کے لئے یہ کہہ دے کہ میں نے مالِ غنیمت سے خُس نکالنے کے بعد باقی مال سے نصف یا چوتھائی تمہارے لئے مقرر کر دیا ہے۔ یا یہ کہے جو کوئی کسی عورت کو بکڑلائے گا وہ اسی کے پاس (بہ طور لوطی) کرے گی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب جنگ کی غرض سے اپنی جماعتیں باہر بھیجا کرتے تو آپ ﷺ عام لشکریوں میں مالِ غنیمت کرنے کے علاوہ کچھ زائد سامان بطور انعام انہیں عطا فرمادیتے (۱) یہ روایت بخاری اور مسلم دونوں میں موجود ہے۔ لیکن امام وقت کے لئے یہ کہنا جائز نہیں کہ جو کوئی جتنا مال حاصل کرے گا وہ اسی کے لئے ہوگا۔ کیونکہ اس سے تو خُس کا بظان لازم آتا ہے جبکہ خُس کا حکم کتاب اللہ سے ثابت ہے۔ ان حصوں کا باطل ہونا لازم آتا ہے جو کہ پیدل اور شہزادہ کے لئے احادیث میں بیان کئے گئے ہیں۔ اور ساتھ ہی ان مجاہدین کا حق باطل ہوتا ہے (جو جنگ میں شریک تو ہوئے) لیکن سامان میں سے کچھ بھی ان کے ہاتھ نہ آیا۔ احتاف کی بعض روایات میں یہ موجود ہے کہ امام وقت مصلحت دیکھے تو اس کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ سارے کا سارا مالِ غنیمت (کسی ایک فرد یا جماعت) کے حوالے کر دے۔ حاکم نے کھولنے سے ایک روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے ابوامامہ کے واسطے سے حضرت عباد بن صامت رضی اللہ عنہ سے اسے روایت کیا ہے کہ میدان بدر میں جب دونوں لشکر بدر پیچھے ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا جو مالِ غنیمت جس کسی کے ہاتھ لگے گا وہ اسی کے لئے ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ آیت خُس اس حکم کے بعد نازل ہوئی، اس لئے اس کے سبب یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

مسئلہ: ۱۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مالِ غنیمت دارالاسلام میں محفوظ کرنے سے پہلے خُس لٹا لے کے بعد بقیہ چار حصوں میں سے بطور انعام کسی کو انسانی مال دیا جاسکتا ہے مگر دارالاسلام میں مالِ محفوظ کرنے کے بعد صرف خُس میں سے بطور انعام دینا جائز ہے دوسرے حصے سے دینا صحیح نہیں۔

امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہر حال میں خُس میں سے ہی یہ انعام دیا جائے گا کیونکہ خُس کو استعمال کرنے کا اختیار امام وقت کو سونپ دیا گیا ہے۔ جبکہ باقی مال تو غنائم کا حق ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ابو ابراہیم کے واسطے سے حضرت سعید بن مسیب سے یہ نقل کیا ہے کہ لوگ (صحابہ کرام) صرف خُس میں سے ہی تکفیل کیا کرتے تھے (۲) اور ابن ابی شیبہ نے بھی حضرت سعید بن مسیب سے یہی قول نقل کیا ہے کہ وہ تکفیل صرف خُس میں سے ہی کرتے تھے (۳)۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خُس میں سے ہمارے حصے کے علاوہ کچھ زائد مال ہمیں عطا فرمایا تو ایک بوڑھا اونٹ میرے حصہ میں آیا (۴)۔ یہ روایت متفق علیہ ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کورہ تمام آکار کو مالِ غنیمت دارالاسلام میں منتقل کرنے کے بعد کی حالت پر مجبور کرتے ہیں۔ دارالاسلام میں مال منتقل کرنے سے پہلے بہر حال انعام مجاہدین کے چار حصوں میں سے ہی دیا جائے گا۔ کیونکہ جنہیں وہ دیا جائے گا وہ مجاہدین میں سے ہی ہوں گے۔ مساکین، یتیم اور ابن سبیل تو نہیں ہوں گے۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ انعام خُس میں سے رسول اللہ ﷺ کے حصہ سے دیا جائے گا۔ حضرت سعید بن مسیب کا قول بھی یہی ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی طرح کہا ہے اور حضور نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد کا معنی بھی یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں جو مالِ غنیمت عطا

۱۔ صحیح مسلم، جلد ۲ صفحہ ۸۸ (قدیمی)

۲۔ موطا امام مالک، جلد ۲ صفحہ ۴۵۶ (اترک اعرابی)

۳۔ صحیح مسلم، جلد ۲ صفحہ ۸۸ (قدیمی)

۴۔ صحیح مسلم، جلد ۲ صفحہ ۸۸ (قدیمی)

۵۔ مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۶ صفحہ ۵۰۰ (ابن ابی شیبہ)

فرمایا ہے اس میں سے میرے لئے فحش کے سوا اور کچھ نہیں اور پھر فحش بھی تہاہری طرف ہی لوٹا دیا جاتا ہے (1)۔ میں یہ کہتا ہوں کہ حضور نبی کریم ﷺ کا کسی کو مال قیمت کے فحش کے پانچویں حصے سے بطور انعام مال دینا یہ آپ ﷺ کی جانب سے یہ ہے۔ لہذا 71۔ سے یہ لازم نہیں آتا کہ مجاہدین کے بقیہ چار حصوں میں سے بطور تحفہ مال دینا جائز ہی نہیں۔ ترمذی و ابن ماجہ اور ابن مسعود رحمہما اللہ تعالیٰ نے اپنی جگہ میں حضرت عمار بن صامت رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے: **نَقَلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقْلَ هِيَ الْبُذْءُ الْفُتُوحِ وَهِيَ الزَّخْخَةُ الْفُلُكُ (2)۔** اسی طرح یہ روایت ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے حبیب بن سلمہ فہری سے بھی نقل کی ہے۔ خطابی نے اس حدیث کا مفہوم اس طرح بیان کیا ہے کہ جب کوئی دستہ پہلی بار جنگ کے ارادہ سے سفر پر نکلتا تو اس کے لئے بطور تحفہ مال رسول اللہ ﷺ مال قیمت کا 1/4 (چوتھائی حصہ) مقرر فرماتے اور جب وہ لوگ لوٹ کر آتے اور پھر دوبارہ دشمن کے مقابلے کے لئے چلے جاتے تو وہ بارہ ان کے لئے مال قیمت کا تیسرا حصہ بطور انعام مقرر کیا جاتا کیونکہ ان کے ایک بار سفر سے واپس آ جانے کے بعد فوراً دوبارہ سفر جانا ان کے لئے زیادہ تکلیف دہ ہوتا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث تو ان لوگوں کے قول کا رد کرتی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ تحفہ مال قیمت کے پانچویں حصے یا پانچویں کے پانچویں سے کرنا جائز ہے کیونکہ یہاں تو چوتھائی اور تہائی مال فحش میں سے دیے جانے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا بلکہ یہ انعام تو کل مال قیمت سے دیا جائے گا جیسے بعض نے کہا ہے یا پھر فحش نکالنے کے بعد بقیہ چار حصوں سے دیا جائے گا۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ حدیث طیبہ کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں پہلی مرتبہ بطور تحفہ فحش میں سے چوتھائی اور دوسری بار لوٹنے کی صورت میں فحش میں سے تہائی مقرر کیا جاتا تھا۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی طرح کہا ہے (3)۔ تو اس کے بارے میں ہم یہ کہیں گے کہ حدیث طیبہ فحش کی تنہید پر دلالت نہیں کرتی۔ یہ قید فقط حدیث کو اپنے دماغ کے مطابق بنانے کے لئے لگائی گئی ہے اور ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بذات خود حبیب بن سلمہ کی حدیث ان الفاظ میں نقل کی ہے: **الْبُزْءُ نَقْلَ الْفُتُوحِ وَنَقْلَ الْفُتُوحِ نَقْلَ الْفُتُوحِ۔** (کہ مال قیمت سے فحش نکالنے کے بعد باقی چار حصوں سے چوتھائی یا تہائی حصہ بطور انعام مقرر کیا کر تے تھے) اسی طرح امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہ الفاظ نقل کئے ہیں اور علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی سے یہ استدلال کیا ہے کہ فحش نکالنے کے بعد باقی چار حصوں سے بطور انعام مال دینا جائز ہے۔

مسئلہ:۔ امیر لشکر اگر کسی مجاہد کی سبکی اور جرأت و بہادری دوسروں کی نسبت زائد اور اعلیٰ گمان کرے تو جنگ ختم ہونے کے بعد پہلی شرط کے بغیر اس کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ اسے مقررہ حصے سے زائد مال بطور انعام دے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ ایسا کرنا اس کے لئے جائز نہیں جنگ ختم ہونے کے بعد صرف اور صرف فحش سے انعام دینا جائز ہے کیونکہ جنگ ختم ہونے کے بعد مال لشکر کا اس مال میں حق ثابت ہو چکا ہے اور ان کے حق کو باطل کرنا (یا کم کرنا) جائز نہیں۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے موافق کے خلاف حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی حدیث بطور رحمت بیان کی گئی ہے کہ حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے نظامہ راج کے ہمراہ اپنے کچھ اونٹ روانہ کئے اور میں بھی اس کے ساتھ تھا۔ جب صبح ہوئی تو عہد الرضن فزاری نے رسول اللہ ﷺ کے اونٹوں پر حملہ کر دیا اور وہ لوٹ گئے۔ پس میں بھی ایک پہاڑی پر چڑھ کر کھڑا ہوا اور وہ یہ طیبہ کی طرف منہ کر کے میں مرتبہ یہ آواز لگائی یا صحابہ!۔ (مقصود یہ تھا کہ اونٹوں پر حملہ کر دیا گیا

ہے)۔ پھر نیچے آ کر ان لوگوں کے تعاقب میں چل پڑا میں ان پر تیر پھینکا اور ساتھ رجز پڑھتے ہوئے یہ کہتا "اَنَا اَبْنُ الْاَوْحٰی عِزَّ الدِّیْنِ یَوْمَ الْمَوْضِعِ" (میں ابنِ اوحی ہوں اور آج کا دن منحوس دن ہے) میں ان پر مسلسل تیر برساتا رہا اور انہیں دشمنی کرتا رہا یہاں تک کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے تمام ہاتھوں کو اپنے پیچھے چھوڑ دیا (یعنی میں نے ان سے آپ ﷺ کے تمام اذیت آزار کرائے) لیکن اس کے باوجود میں ان کے پیچھے چلتا رہا اور ان پر تیر برساتا رہا یہاں تک کہ انہوں نے اپنا بوجھ ہٹا کر کے لئے تیس سے زائد چادریں اور تیس نیزے۔ پیٹک دیئے۔ وہ جو چیز بھی پکھنتے تھے میں اس پر پتھر اکٹھے کر کے رکھ دیتا تاکہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام ان کی پیچان کر لیں۔ (میں ان کا پیچھا کرتا رہا) یہاں تک کہ مجھے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے آنے والے شہسوار نظر آ گئے۔ پس دیکھتے ہی دیکھتے رسول اللہ ﷺ کے شہسوار حضرت ابوقحادہ رضی اللہ عنہ عید الرحمن کو پیچھے سے جا ملے اور اسے قتل کر دیا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آج کے دن ہمارا بہترین شہسوار ابوقحادہ ہے اور سب سے اچھا پیدل مجاہد سہ ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے مجھے دو حصے عطا فرمائے۔ ایک حصہ شہسوار کا اور ایک حصہ پیدل کا۔ پس آپ ﷺ نے دو حصے اکٹھے مجھے عطا فرمائے۔ پھر حضور نبی رحمت ﷺ نے مدینہ طیبہ کی طرف لوٹنے وقت اپنی عفتہ ادا نہی پر اپنے پیچھے مجھے سوار کر لیا۔ اسے مسلمان حضرت اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ (۱)

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی جانب سے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو ابن حبان نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس خزانہ میں حضرت سلمہ بن اوحی پیدل تھے۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے فحش میں انہیں اضافی حصہ بطور انعام دیا تھا۔ مسلمانوں کے حصے میں سے فحش دیا تھا۔ اسی حدیث کو قاسم بن سلام نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ ابن مہدی نے یہ بیان کیا ہے کہ میں نے اس حدیث کا ذکر سفیان سے کیا تو انہوں نے یہ کہا کہ یہ حضور نبی کریم ﷺ کی خصوصیت ہے (کہ آپ جیسے جو چاہیں عطا فرما دیں) قاسم کہتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ حدیث کو اس معنی پر محمول کرنا یہ کہنے سے زیادہ بہتر ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ کو اپنے حصہ سے عطا فرمایا۔ بصورت دیگر اسے لعل (اضافی انعام) کی بجائے بہہ کہا جائے تھا۔ میں کہتا ہوں کہ حدیث کی مذکورہ دونوں تاویلوں (یعنی اسے حضور کی خصوصیت قرار دینا یا یہ کہنا کہ آپ نے اپنے فحش سے دنیا کی قلعہ ضرورت نہیں۔ ہم غریب حضرت سلمہ بن اوحی رضی اللہ عنہ کی ایک دوسری حدیث ذکر کریں گے جس میں انہوں نے یہ کہا ہے کہ ہم نے بنی فزارہ کے خلاف حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی معیت میں جہاد کیا اور یہ روایت اس بیان میں ہے کہ مسلمان قیدیوں کا مشرک قیدیوں کے ساتھ تبادلہ جائز ہے تو اس موقع پر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ کو ایک (قیدی) صورت انعام میں دی۔ بعض علماء نے حضرت سہادہ بن مسامت اور حضرت صہیب بن سلمہ رضی اللہ عنہما کی روایت کردہ اس حدیث: اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَلَ فِئَیْ مَذَاهِبِ الْمَوْتَعِ وَفِیْ وَخْبَةِ الْعُلَکِ (۲) کا معنی یہ بیان کیا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے جنگ کی ابتداء میں بطور تحلیل چوہتائی مال مقرر فرمایا تھا لیکن جنگ سے واپس لوٹنے کے بعد چوہتائی مال عطا فرمایا تو حضور نبی کریم ﷺ نے جنگ سے واپس لوٹنے کے بعد ایک تہائی مال کا اضافہ اس مال سے کیا جس سے تحلیل جاتو حق مال اور وہ مال مالِ قیمت کا فحش ہے۔ (یعنی آپ ﷺ نے فحش میں سے ایک تہائی مال کا بطور انعام اضافہ کیا) امام حمادوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو اس مذکورہ معنی پر محمول کیا ہے تاکہ یہ حدیث ان کے اپنے

اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک کے مطابق ہو جائے۔ واللہ اعلم۔

جنگ میں شریک یا نہیں مجاہدین کو مالِ ثیمت میں سے ان کے مقررہ حصہ سے زائد مال بطور انعام دینا صحابہ کرام میں یہ عمل معروف و مشہور تھا۔ البتہ اس بارے میں اختلاف تھا کہ اس کا محل کیا ہے (اور اس کا اہل کون ہے) امام بخاری و رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف اسناد سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ ایک غزوہ میں عبید اللہ بن ابی جحزہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے۔ جنگ کے نتیجہ میں چھوٹی دیکھا کہ ہمارے ہاتھ لگے۔ عبید اللہ نے یہ چاہا کہ وہ تقسیم سے پہلے قید یوں میں سے ایک حضرت انس رضی اللہ عنہ کو عطا کر دے۔ لیکن حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا ایسا نہ کرؤ بلکہ پہلے انہیں تقسیم کر دو اور پھر تم میں سے ایک مجھے دے دو۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ میں کل مالِ ثیمت میں سے ہی دوں گا لیکن حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس صورت میں قبول کرنے سے انکار کر دیا (۱) اور عبید اللہ نے غصہ میں سے کوئی چیز دینے سے انکار کر دیا۔ بخاری و رحمۃ اللہ علیہ نے سلیمان بن یسار سے روایت نقل کی ہے کہ ہم افریقہ کے جہاد میں معاویہ بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے۔ تو انہوں نے لوگوں کو کچھ زائد مال بطور انعام دیا اور ہمارے ساتھ حضور نبی کریم ﷺ کے صحابہ کرام بھی شریک جہاد تھے لیکن جہلہ بن عمرو کے سرا کسی نے بھی (ان کے اس محل کا) انکار نہیں کیا (۲)۔ خالد بن ابی عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سلیمان بن یسار سے جنگ (میں حاصل ہونے والے مالِ ثیمت کے مقررہ حصے سے) زائد مال کے بارے پوچھا۔ تو انہوں نے کہا ہم نے ابن عبد ربیع کے سوا کسی کو ایسا کرتے نہیں دیکھا کہ انہوں نے افریقہ کے جہاد میں مالِ ثیمت کا غصہ نکالنے کے بعد باقی مال کا نصف حصہ میں دے دیا تھا اور اس وقت حضور نبی رحمت ﷺ کے صحابہ کرام میں سے اولین مجاہدین کی کثیر تعداد ہمارے ساتھ موجود تھی (لیکن کسی نے بھی لینے سے انکار نہیں کیا) صرف جہلہ نے کوئی چیز لینے سے انکار کر دیا (۳)۔

مسئلہ: مالِ ثیمت میں سے غصہ نکالنے کے بعد بقیہ چار حصوں کی تقسیم غنائم کے باقی اس طرح کی جائے گی کہ پیدل کے لئے ایک حصہ ہوگا اور گھوڑا سوار کے لئے تین حصے ہوں گے ان میں سے ایک حصہ شہسوار کا ہوگا اور دو حصے اس کے گھوڑے کیلئے ہوں گے۔ قاضی عبدالنواب نے کہا ہے کہ صحابہ کرام میں سے حضرت عمر بن خطاب اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما نے ایسے ہی فرمایا ہے اور صحابہ کرام میں سے کسی نے بھی ان سے مخالفت نہیں کی۔ تابعین میں سے حضرت عمر بن عبدالعزیز اور ان میں سے زہرا اللہ تعالیٰ نے اسی طرح کہا ہے۔ فقہاء و عظام میں سے امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، ابو ثور، امام ابو یوسف اور امام محمد بن حسن رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی موقف اختیار کیا ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے سوا کسی نے بھی اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کیا ہے۔ صرف انہوں نے یہ کہا ہے کہ گھوڑا سوار کیلئے دو حصے ہوں گے اور پیدل کیلئے ایک حصہ ہوگا۔

علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ خالد اللہ نے کہا ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ سے یہ مروی ہے کہ گھوڑا سوار کے لئے تین حصے ہوں گے۔ جمہور نے متعدد احادیث سے استدلال کیا ہے ان میں سے کچھ درج ذیل ہیں: منذر بن زید بن غرام اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو ایک حصہ دیا اور ان کے گھوڑے کے لئے دو حصے عطا فرمائے (۴)۔ اسے احمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ اسی طرح دار قطنی نے حضرت عبداللہ بن زبیر

1۔ شرح صحابی الآحاد جلد ۲ صفحہ ۱۳۳ (امدادیہ)

2۔ شرح صحابی الآحاد جلد ۲ صفحہ ۱۳۳ (امدادیہ)

3۔ شرح صحابی الآحاد جلد ۱ صفحہ ۱۶۶ (مصادر)

4۔ شرح صحابی الآحاد جلد ۲ صفحہ ۱۳۳ (امدادیہ)

رضی اللہ عنہ کے واسطے سے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کی ہے۔ علاوہ ازیں دارقطنی نے اسی کی مثل روایات حضرت جابر، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت سہل بن حصہ رضی اللہ عنہم سے بھی نقل کی ہیں۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے عبد اللہ بن ابی البکر بن عمرو بن حزم سے حدیث منقول ہے کہ غزوہ بدری قرطبہ کے وقت حضور نبی کریم ﷺ نے گھوڑ سوار کے لئے تین حصے مقرر فرمائے ایک حصہ شہسوار کے لئے اور دو حصے اس کے گھوڑے کے لئے۔ اسی بیان میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث بھی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے گھوڑے کے لئے دو حصے مقرر فرمائے اور اس کے سوار کے لئے ایک حصہ مقرر فرمایا (1)۔ اس حدیث کو امام بخاری کی اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ کے علاوہ تمام اصحاب سنن نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے مقررہ حصے سے زائد مال بطور انعام تقسیم کرتے وقت گھوڑے کے لئے دو حصے اور دو پیدل کے لئے ایک حصہ مقرر فرمایا (2) اور دوسری روایت میں لعل کا لفظ موجود نہیں (یعنی اس میں زائد مال کا ذکر نہیں کیا گیا) اور ایک اور روایت میں ہے آدمی اور اس کے گھوڑے کے لئے تین حصے ہوں گے، ایک حصہ آدمی کے لئے اور دو حصے اس کے گھوڑے کے لئے۔ اسحاق بن راہویہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث بھی اسی طرح نقل کی ہے۔ اسی کی مثل روایت ابو داؤد نے ابن ابی مرۃ کے واسطے سے ان کے باپ سے نقل کی ہے اور ہزار نے حضرت مقداد رضی اللہ عنہ سے ایسے ہی روایت نقل کی ہے۔ ابو کبشہ غفاری کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال ارشاد فرمایا میں نے گھوڑے کے لئے دو حصے اور اس کے سوار کے لئے ایک حصہ مقرر کر دیا ہے۔ سو جس نے اس میں کم کی کہ رسول اللہ تعالیٰ اسے کم کر دے گا۔ اسے دارقطنی اور طبرانی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے (3)۔ علامہ ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی محمد ابن عمران اُحسی ہے جسے اکثر لوگوں نے ضعیف کہا ہے۔ ابو وہب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرا بھائی رسول اللہ ﷺ کی معیت میں ایک غزوہ میں شریک ہوئے اور ہمارے پاس دو گھوڑے تھے تو آپ ﷺ نے ہمیں چھ حصے عطا فرمائے، چار حصے ہمارے گھوڑوں کے لئے اور دو حصے ہمارے لئے۔ اسے دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں اپنی سند کے ساتھ ابو حازم سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا میں اور میرا بھائی رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ حنین میں شریک ہوئے اور ہمارے پاس دو گھوڑے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں چھ حصے عطا فرمائے، چار حصے ہمارے گھوڑوں کے لئے اور دو حصے ہمارے لئے۔ ہم نے وہیں اپنے حصے دو جوان اونٹوں کے عوض فروخت کر دیے (4)۔ امام عظیم ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ نے مجمع بین جاریہ انصاری کی حدیث سے استہلال کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ خیر سے حاصل ہونے والا مال اہل حدیبیہ پر تقسیم کیا گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس مال کو اٹھارہ حصوں میں تقسیم کیا جبکہ لشکر کی کل تعداد پندرہ سو تھی اور ان میں تین سو گھوڑ سوار تھے۔ تو آپ ﷺ نے ہر شہسوار کو دو حصے اور پیدل کو ایک حصہ عطا فرمایا (5)۔ اسے ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ یہ راوی کا ہم ہے۔ حقیقت اس لشکر میں دو سو گھوڑ سوار تھے اور آپ ﷺ نے گھوڑے کے لئے دو حصے اور اس کے سوار کے لئے ایک حصہ عطا فرمایا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے یہی کہا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ہم نے بھی سورۃ فتح کی تفسیر میں خیر کے مال نہیمت کے بارے میں یہی کچھ بیان کیا ہے۔ حضرت مقداد ابن عمرو

1۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 401 (ذات نعیم) 2۔ صحیح مسلم، جلد 2 صفحہ 92 (قدیمی) 3۔ بحکم بریلوی، جلد 22 صفحہ 342 (انٹرنیٹ)

4۔ کتاب الخراج صفحہ 22 (انتقید) 5۔ سنن ابی داؤد، جلد 2 صفحہ 375 (ذات نعیم)

رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ غزوہ بدر میں اپنے گھوڑے پر سوار تھے جسے سجدہ کیا جاتا تھا۔ تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں دے دیے وہ سوار فرمائے ایک اپنے لئے اور ایک آپ کے گھوڑے کے لئے۔ اسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ اس حدیث کی سند میں واقدی ضعیف راوی ہے۔

واقدی نے یوسف بن عمار بن جعفر بن خالد سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ میں غزوہ بدر میں گھوڑے پر سوار ہو کر شریک ہوا تو حضور نبی کریم ﷺ نے ایک حصہ مجھے اور ایک حصہ میرے گھوڑے کے لئے عطا فرمایا۔ ابن مردہ یہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں اس سند کے ساتھ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا بیان نقل کیا ہے: حدثنا محمد بن محمد السوری حدثنا المنذر بن محمد حدثنا ای حدثنا یحییٰ بن محمد بن ہاشم عن محمد بن اسحاق حدثنا محمد بن جعفر عن عروہ عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت: آپ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی مصطفیٰ کے کچھ قیدی رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ آئے تو آپ ﷺ نے ان سے فیس نکالا پھر مالکی کومسلانوں کے درمیان تقسیم کر دیا گھوڑا سوار کو وہ حصہ عطا فرمائے اور پیدل کو ایک حصہ۔ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں اور دارقطنی نے اپنی کی سند سے ایک روایت نقل کی ہے کہ ابو اسامہ اور ابن نمیر نے بیان کیا کہ عبید اللہ بن ہاشم کے واسطے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گھوڑا سوار کے لئے دو حصے اور پیدل کے لئے ایک حصہ مقرر فرمایا ہے (۱)۔ دارقطنی نے اس روایت کے ساتھ یہ بھی کہا کہ ابو بکر شیبہ ثاقبی کہتے تھے کہ میرے نزدیک یہ ابن ابی شیبہ کا وہم ہے کیونکہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور عبد الرحمن بن شیبہ وغیرہ نے ابن نمیر سے ہی اس کے خلاف ساتھ منقول کے مطابق حدیث بیان کی ہے، یعنی گھوڑا سوار کے لئے تین حصے ہوں گے پھر دارقطنی نے خیم سے اس سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ابن ابی شیبہ کی حدیث کی نقل کی ہے۔ سند اس طرح ہے: "عن معمر حدثنا ابن الصاذک عن عبید اللہ ابن عمرو عن نافع عن ابن عمر وحسب اللہ عنہم۔" علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ اس روایت میں وہم خیم کو ہو سکتا ہے کیونکہ ابن مبارک تو لوگوں کی نسبت زیادہ مضبوط اور قوی الحفظ تھے۔ لیکن ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ خیم اللہ راوی ہے۔ دارقطنی نے یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ یونس بن عبد اللہ اصفی بیان کرتے ہیں کہ میں ابن وہب نے عبید اللہ بن عمرو نافع کے واسطے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول بتایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے اور سوار کے لئے دو حصے اور پیدل کے لئے ایک حصہ مقرر فرماتے تھے۔ ابن ابی حاتم اور خالد بن عبد الرحمن نے عبد اللہ بن عمر البصری سے روایت نقل کر کے ان کی متابعت کی ہے۔ شعبی نے بھی روایت البصری سے اس شک کے ساتھ نقل کی ہے کہ آریاس میں قاریس (شہسوار) یا فرس (گھوڑا) کا لفظ ہے۔ پھر جراح بن منہال سے اس سند کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک روایت نقل کی ہے ہے۔ حدثنا حماد بن سلمہ حدثنا عبید اللہ بن عمرو عن نافع عن ابن عمر وحسب اللہ عنہما۔ کہ حضور نبی کریم ﷺ نے گھوڑا سوار کے لئے دو حصے اور پیدل کے لئے ایک حصہ مقرر کیا۔ عمر بن محمد بن حماد نے اس کی متابعت کی ہے۔ علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جنہوں نے عبید اللہ کی حدیث کو تبارخ کے ساتھ ذکر کیا ہے ان میں سے ایک علامہ کوفی رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں لیکن جو روایت یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ نے عبید اللہ سے نقل کی ہے وہ زیادہ مضبوط اور پختہ ہے۔ علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ عبید اللہ بن عمر ضعیف راوی ہے۔ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے عبد الرحمن بن امین کے واسطے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ

روایت نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ گھوڑ سوار کے لئے دو حصے اور پیدل کے لئے ایک حصہ تقسیم کیا کرتے تھے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے حسن بن غارہ سے اور انہوں نے نعم بن عیینہ اور معمر کے واسطے سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ بدر کا مال قیمت اس طرح تقسیم فرمایا کہ گھوڑ سوار کو دو حصے و طار مائے اور پیدل کو ایک حصہ (۱)۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الفراج میں لکھا ہے کہ فقہ اعظم حضرت امام ابو حنیفہ (اللہ تعالیٰ ان پر اپنی رحمت کا سایہ رکھے) فرمایا کرتے تھے کہ پیدل کے لئے بھی ایک حصہ ہو گا اور سوار (گھوڑے) کے لئے بھی ایک ہی حصہ ہو گا۔ (شاید اس عبارت میں قارن سے مراد فرس یعنی گھوڑا ہے) آپ فرماتے ہیں کسی چوپائے کو مسلمان آدمی پر فضیلت نہیں دوں گا اور آپ استدلال اس روایت سے کرتے تھے جو آپ نے ہمیں ذکر کیا بن حارث کے واسطے سے منذر بن ابی حصہ ہوائی سے بیان فرمائی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا ایک غلام جو کہ شام کے کسی جہاد میں سالار نظر تھا۔ اس نے مال قیمت کی تقسیم اس طرح کی کہ گھوڑے کے لئے بھی ایک حصہ نکالا اور آدمی کے لئے بھی ایک حصہ۔ جب یہ مسئلہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ نے اس کی اجازت دے دی۔ (یعنی اس تقسیم کو برقرار رکھا) امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اسی حدیث کی بناء پر کہا کرتے تھے کہ گھوڑے کے لئے بھی ایک حصہ ہے اور پیدل کے لئے بھی ایک۔ لیکن وہ آثار و احوال میں جنت میں یہ مذکور ہے کہ گھوڑے کے لئے دو حصے ہیں اور آدمی کے لئے ایک حصہ وہ تعداد میں کثیر ہیں، اس اثر کی نسبت زیادہ قاضی احمد اور مضبوط ہیں اور جہود کا عمل بھی اسی پر ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ اس میں گھوڑے کی آدمی پر فضیلت لازم آتی ہے تو یہاں ایسی کوئی صورت نہیں۔ کیونکہ پھر تو گھوڑے کا ایک حصہ بھی نہیں ہوتا چاہے کینک اس صورت میں بھی ایک چوپائے کی مسلمان آدمی کے ساتھ مساوات اور برابری لازم آتی ہے۔ بلکہ یہاں مفہود یہ ہے کہ لوگ ایک دوسرے سے بڑھ کر جہاد کی تیار کریں اور لوگوں کو جہاد کے لئے گھوڑے تیار کرنے کی رغبت دلائی جائے۔ کیا آپ جانتے نہیں کہ گھوڑے کا حصہ بھی اس کے مالک کو دی دیا جاتا ہے۔ گھوڑے کو تو اس سے کچھ بھی نہیں ملتا۔ اس تقسیم میں رضا کا اور روضہ ساقی برابر ہیں (۲)۔ علامہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جب روایات کے مابین تضاد آجائے تو بصر اصل ہونے کی بناء پر نفی کو ترجیح دی جاتی ہے۔ لہذا تین حصوں والی روایت کو تخیل پر محمول کیا جائے گا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث اور اس جیسی دیگر روایات میں جو یہ وارو ہے کہ آپ ﷺ نے ہم میں سے سواروں کو تین حصے و طار مائے۔ تو الفاظ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ کوئی مستقل حکم نہیں تھا اور یہ یہ کہا جاتا کہ آپ ﷺ ہمارے سواروں کو تین حصے دیا کرتے تھے یا آپ ﷺ نے تین حصے دینے کا فیصلہ فرمادیا تھا اور یہی ابو یوسف کی حدیث جس میں یہ ہے کہ میں نے گھوڑے کے لئے دو حصے مقرر کئے ہیں اور اس کے سوار کے لئے ایک۔ پس جس نے اس میں کسی کی اللہ تعالیٰ اسے نقصان پہنچائے گا (۳)۔ تو یہ حدیث صحیح نہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

مسئلہ ۴۔ اگر کوئی آدمی دو گھوڑے ساتھ ننگر جنگ میں شریک ہو تو امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسے صرف ایک گھوڑے کا حصہ دیا جائے گا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں بیان کیا ہے کہ میں نے مال کی تقسیم میں صرف ایک گھوڑے کا حصہ ہی سنا ہے (۴)۔ امام ابو یوسف اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ دونوں گھوڑوں کا حصہ نکالا جائے گا۔ لیکن بالا ہر حال وہ سے ذرا کم گھوڑوں کا حصہ دیا جائے گا۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو دو قطعی نے بشیر بن عمر بن

۱۔ کتاب الفراج صفحہ 21 (استیعاب)

2۔ کتاب الفراج صفحہ 22 (استیعاب)

۳۔ مؤطا امام مالک، جلد 2 صفحہ 457 (الترغیب والترہیب)

2۔ نظم کبیر طبرانی جلد 11 صفحہ 342 (ابن حبیہ)

حضرت سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے دو گھوڑوں کے لئے چار حصے اور میرے لئے ایک حصہ عطا فرمایا اور میں نے پورے پانچ حصے حاصل کئے۔ عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ ابراہیم بن یحییٰ سلمیٰ نے کھول سے ہمیں یہ خبر دی ہے کہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ غزوہ خیبر میں دو گھوڑے لیکر حاضر ہوئے تو حضور نبی کریم ﷺ نے انہیں پانچ حصے عطا فرمائے۔ یہ ۱۰ ایت مشفق ہے۔ واقدی رحمۃ اللہ علیہ نے معاذی میں بیان کیا ہے کہ عبدالملک بن یحییٰ نے یمنی بن عمر کا قول بیان کیا ہے کہ غزوہ خیبر میں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے پاس دو گھوڑے تھے۔ تو حضور نبی کریم ﷺ نے انہیں پانچ حصے عطا فرمائے۔ واقدی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ یثعوب بن محمد نے عبدالرحمن بن عبد اللہ بن ابی حصصہ سے اور انہوں نے حارث بن عبداللہ بن کعب سے روایت بیان کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ غزوہ خیبر میں تین گھوڑوں کا رازہ ضرب اور سب کے ہمراہ شریک ہوئے، حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ بھی گھوڑے لیکر آئے، حراس بن صمت دو گھوڑوں کے ساتھ شریک ہوئے، ہرمان بن اوس دو گھوڑے لیکر آئے اور ابوہریرہ انصاری کے پاس بھی دو گھوڑے تھے تو حضور نبی کریم ﷺ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان تمام افراد کو جن کے پاس دو دو گھوڑے تھے انہیں چار حصے عطا فرمائے اور ایک ایک حصہ انہیں اپنے لئے عطا فرمایا (اسی طرح جمعی طور پر انہیں پانچ پانچ حصے دیئے گئے) اور جتنے گھوڑے دو سے زائد تھے ان کا کوئی حصہ بھی نہیں دیا گیا۔ علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اہلِ سند کے ساتھ سعید بن مسوروں اور ابن عباس کے واسطے سے امام ابوزامی رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑوں کا حصہ دیا کرتے تھے لیکن کسی آدمی کو دو سے زائد گھوڑوں کا حصہ عطا نہیں فرماتے تھے۔ اگرچہ اس کے ساتھ دس گھوڑے ہی کسی تینوں اور مزید یہ روایت بیان کی کہ سعید بن مسوروں نے فرج بن فضالہ سے انہوں نے فتح بن ولید سے اور انہوں نے زہری سے یہ نقل کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوعبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا کہ ایک گھوڑے کے دو حصے دیجئے، دو گھوڑوں کے چار حصے اور دونوں کے مالک کو ایک ایک حصہ دیجئے۔ پس اس طرح وہ آدمی جو دو گھوڑوں کے ساتھ جنگ میں شریک ہوگا اس کے لئے جمعی طور پر پانچ حصے ہوں گے اور جو گھوڑے دو سے زائد ہیں وہ کوئل ہیں (ان کا حصہ نہ دو)۔ امام ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ ابن یحییٰ بن سعید نے ہم سے ایسے آدمی کے بارے میں حسن کا قول نقل کیا ہے جو کسی جنگ میں شریک ہوتا ہے اور اس کے ساتھ کسی گھوڑے ہوں تو اسے دو سے زیادہ گھوڑوں کا حصہ مالِ غنیمت میں سے نہیں دیا جائے گا (۱) اور مجھ سے محمد بن اسحاق نے یزید بن یزید بن جابر کے واسطے سے کھول سے کھول بھی بیان کیا ہے کہ مالِ غنیمت میں سے دو سے زیادہ گھوڑوں کا حصہ نہیں دیا جائے گا (۲)۔ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ جیسی روایات امام ابویوسف اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے موقف کی تائید میں بیان کی گئی ہے۔ ان تمام کو تحلیل پر محمول کیا جائے گا (ان میں مقرر شدہ حصہ در انہیں) جیسا کہ حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت سلمہ بن اوس رضی اللہ عنہ کو دو حصے عطا فرمائے حالانکہ وہ پہلے تھے (۳)۔ میں کہتا ہوں کہ جو کچھ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ ایک گھوڑے کے لئے دو حصے دینا اور دو گھوڑوں کے لئے چار حصے دینے کو تحلیل پر محمول کیا جائے گا اس کے صحیح ہونے کا تصور جب کیا جاسکتا ہے جب یہ کہا جاسے کہ امام دقت کے لئے جنگ ختم ہونے کے بعد بعض لشکر بھیوں کو (ان کی جرأت و بہادری کی قدر افزائی کے طور پر) کسی جنگی شرط کے بغیر مقررہ حصے سے زائد مال (بطور انعام) دیا جاتا ہے۔ مگر جو احادیث یہاں ذکر کی گئی ہیں کسی میں بھی یہ مروی نہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے جنگ سے قبل

ایسی شرط کا ذکر فرمایا ہو (احوالہ صاحب ہدایہ کی مذکورہ تاویل درست نہیں)۔

مسئلہ: نہ جنگ ختم ہونے کے بعد مال غنیمت دارالاسلام منتقل کرنے سے پہلے جب دارالحرب میں اسلامی لشکر کی امداد کے لئے کمک پہنچی جائے تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک انہیں مال غنیمت میں سے حصہ نہیں دیا جائے گا۔ لیکن امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے نزدیک انہیں بھی حصہ دیا ہے۔ اگر ثلاثہ نے اس روایت سے استدلال کیا ہے جو ابن ابی شیبہ اور طحاوی رحمہما اللہ تعالیٰ نے صحیح سند کے طاری بن شہاب الاقرس سے نقل کی ہے کہ اہل بصرہ نے نہ اہل مدینہ میں جنگ لڑی تو اہل کوفہ ان کی امداد کو پہنچے۔ ان کے امیر حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ تھے۔ لیکن اہل بصرہ (ان کے پیچھے سے نقل) تلپ پانچکے تھے۔ اہل بصرہ نے چاہا کہ وہ اہل کوفہ کو مال میں سے کچھ حصہ نہ دیا تو بنی قریظہ میں سے ایک آدمی اور طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بنی عطارہ میں سے ایک آدمی نے کہا اسے کہنے لگا مال کیا تم تو ہمارے ساتھ مال غنیمت میں شریک ہونا چاہتے ہو؟ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کا ایک کان رسول اللہ ﷺ کی معیت میں جنگ لڑتے ہوئے کٹ گیا تھا حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرا بہترین کان وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں کام آیا۔ پھر آپ نے سارا مال حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی طرف لکھ بیجا۔ تو حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ان کی طرف لکھا کہ مال غنیمت انہی کا حق ہے جو جنگ میں ملوث شریک ہوئے (۱)۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے مرفوع اور موقوف روایت نقل کی ہے کہ مال غنیمت انہی کے لئے ہے جو جنگ میں شریک ہوئے۔ اور ساتھ کہا ہے کہ موقوف روایت صحیح ہے۔ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے مشہوری بن عمار کی سند سے عبدالرحمن بن مسعود کے واسطے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوف اسے نقل کیا ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے زیہ بن عبداللہ بن قیس کی سند سے یہ نقل کیا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی زیر قیادت پانچ مسلمانوں پر مشتمل لشکر زیاد بن لبید کی مدد کے لئے بھیجا اس واقعہ کے آخر میں یہ موجود ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ساتھ یہ لکھ بیجا کہ مال غنیمت انہی کے لئے ہے جو جنگ میں حاضر ہوئے۔ لیکن یہ روایت منقطع ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے حضرت ابان بن سعید بن العاص رضی اللہ عنہ کو ایک دست کے ساتھ نجد کی طرف بھیجا۔ وہ فتح خیبر کے بعد وہاں سے واپس آئے تو حضور نبی کریم ﷺ نے خیبر کے مال غنیمت میں سے انہیں کوئی حصہ نہیں دیا (۲)۔ اسے ابوداؤد اور ابوقحیفہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے متصل سند کے ساتھ روایت کیا ہے اور بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں ملحقاً نقل کیا ہے۔ احناف کی طرف سے اس حدیث کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ خیبر فتح کے بعد دارالاسلام بن گیا تھا جس وہاں سے حاصل ہونے والا مال غنیمت خیبر میں موجود ہوتے ہوئے بھی دارالاسلام میں پہنچ کر محفوظ ہو گیا اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ایسی کمک جو اس وقت پہنچے جبکہ مال غنیمت دارالاسلام میں پہنچ کر محفوظ ہو چکا ہو تو اس کے لئے مال غنیمت میں سے کوئی حصہ نہیں ہوگا کیونکہ جنگ میں شریک ہونے والے افراد کمک پہنچنے سے پہلے ہی مال غنیمت کے دارالاسلام میں محفوظ ہونے کے سبب اس کے مالک بن چکے ہوتے ہیں۔ صحیحین میں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ خیبر فتح ہو چاہے کہ بعد ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے تو آپ ﷺ نے اس کے مال میں سے ہمیں بھی حصہ فرمایا اور ہماری معیشتی دالوں کے علاوہ کسی ایسے شخص کو حصہ عطا نہیں فرمایا جو اس جنگ میں شریک نہیں تھا (۳)۔ تو اس روایت کی وضاحت کرتے ہوئے ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ حضور

1- شرح معانی الآثار جلد ۲ صفحہ 134-135 (امامیہ) 2- سنن ابی داؤد جلد ۲ صفحہ 373 (مختار) (ذرا بت تعلیم) 3- صحیح بخاری جلد ۲ صفحہ 508 (ذرا بت تعلیم)

نبی کریم ﷺ نے انہیں شمس کے شمس میں سے (یعنی اپنے حصے سے) یہ مال عطا فرمایا (عابدین کے 5 حصوں سے انہیں نہیں دیا)، واللہ اعلم۔

مسئلہ ۱۔ مال غنیمت میں سے لشکر کے ساتھ جانے والے تاجروں اور گھوڑوں کی تربیت و خدمت کرنے والے لوگوں کے لئے کوئی حصہ نہیں نکالا جائے گا مگر جب وہ جنگ و جدال میں شریک ہوں (تو پھر انہیں بھی حصہ دیا جائے گا) یہ مؤقف حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان یہ ہے کہ انہیں بھی مال غنیمت میں سے حصہ دیا جائے گا۔ جیسا کہ حضور نبی کریم ﷺ کا یہ فرمان پہلے ذکر کیا ہے: "إِنَّ الْغَنِيمَةَ لِمَنْ هَذَا الْوَقْفَةُ" (کہ مال غنیمت ان کے لئے ہے جو جنگ میں حاضر تھے) اور یہ لوگ بھی جنگ کے وقت موجود اور حاضر ہوتے ہیں (اس لئے ان کے لئے بھی مال غنیمت میں سے حصہ ہوگا)۔ لیکن یہ استدلال درست نہیں ایک تو اس وجہ سے کہ مذکورہ روایت کا مرفوع ہونا صحیح نہیں بلکہ اس کا موقوف ہونا صحیح ہے۔ (تو اس اعتبار سے یہ فرمان رسول نہیں بلکہ صحابی کا قول ہے) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کا معنی اور معلوم یہ ہے جو جنگ کے ارادے سے موقع پر حاضر ہو اور اس میں شریک ہو۔ اس کے لئے مال میں سے حصہ ہوگا۔ (مطلق موجود ہونا حصہ دار بننے کے لئے کافی نہیں) اور ارادۂ جنگ کی پہچان دو اسروں میں سے ایک ہوگی یا تو وہ پہلے جنگ کے لئے تیاری کرے اور پھر جہاد کے لئے نکلے گا (انہما کرے)۔ یا پھر جھڑپ جنگ میں شریک ہو اور اگر اس ارشاد کو مطلقاً اپنے عموم پر رکھا جائے (کہ جو بھی وہاں موجود ہوگا اسے مال میں سے حصہ دیا جائے گا) تو پھر عورتوں، بچوں اور غلاموں کو بھی حصہ دینا لازم آئے گا اور اس پر قسام کا اصرار ہے کہ مذکورہ افراد کے لئے مال غنیمت میں کوئی حصہ نہیں۔ مسلم اور ابوداؤد رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ان سے یہ سوال کیا گیا کہ کیا عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جنگ میں حاضر ہوتی تھیں اور کیا ان کے لئے بھی مال غنیمت میں سے حصہ مقرر کیا جاتا تھا۔ تو آپ نے جواب دیتے ہوئے فرمایا عورتیں جنگ میں حاضر ہوتی تھیں لیکن ان کے لئے مال غنیمت میں کوئی حصہ مقرر نہیں کیا جاتا تھا (۱)۔ ابوداؤد کی روایت میں یہ ہے کہ آپ ﷺ انہیں باقاعدہ حصہ مقرر کئے بغیر مال میں سے کچھ عطا فرمادیا کرتے تھے (۲)۔ اور اگر یہ کیا جائے کہ یہ روایت مشرّقین کی زیادتی کی روایت کے معارض ہے کہ انہوں نے اپنی ودادی سے یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے لئے ایسے ہی حصہ مقرر کیا جیسے مردوں کے لئے حصہ مقرر فرمایا (۳)۔ اے ابوداؤد اور شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ تو اس کے بارے میں اہل اکتہا یہاں یہ ہے کہ مشرّق مجہول راوی ہے۔

مسئلہ ۲۔ اگر کوئی بچہ جنگ کی طاعت رکھتا ہو اور امام وقت اسے جنگ میں شریک ہونے کی اجازت دے دے تو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مال غنیمت میں سے اسے کچھ حصہ دیا جائے گا لیکن اس کے برعکس جب وہاں مؤقف یہ ہے کہ اسے مکمل حصہ نہیں دیا جائے گا کچھ حصہ مال دیا جائے گا۔ اگرچہ ابوداؤد نے نکول کی سند سے حضور نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے عورتوں، بچوں اور گھوڑوں کا حصہ بھی عطا فرمایا۔ لیکن یہ روایت مرسل ہے اور اگر صحیح بھی ہو (تو چھٹکے اس کا عام احادیث سے تعارض لازم آتا ہے) اس لئے اس کا مقبول یہ ہے کہ آپ ﷺ نے انہیں کچھ مال عطا فرمایا نہ کہ باقاعدہ حصہ مقرر کر کے دیا۔

مسئلہ نہ اس مسئلہ میں ائمہ کے مابین اختلاف ہے کہ اگر دشمن کا علاقہ مسلمان بزدل دشمن فتح کریں تو کیا اس کی زمین غنائین میں تقسیم کی جائے گی یا نہیں؟ تو اس بار سے میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ امام وقت کے ذمہ یہ لازم ہے کہ وہ فحش نکالنے کے بعد باقی غیر منقول جائیداد منقولہ سامان کی طرح غنائین کے مابین تقسیم کر دے۔ جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی زمین تقسیم فرمادی تھی۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ایک روایت اسی طرح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ آیت طیبہ میں غنا غنیفہم کے الفاظ عام ہیں (ان میں منقولہ یا غیر منقولہ کی کوئی قید نہ کوئیں) ہاں اگر غنائین اپنی رضامندی اور خوشی سے اپنا چھوڑ کر اپنے حقوق سے دستبردار ہو جائیں تو اس وقت امام کو چاہئے کہ وہ عام مسلمانوں کے لئے اسے وقف کر دے۔ جیسا کہ حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے سرزمین عراق کے بارے کیا تھا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہا ہے کہ امام وقت کے لئے غنائین کے مابین اس زمین کو تقسیم کرنا جائز نہیں بلکہ وہ زمین تو اس وقت بذات خود وقف ہو جاتی ہے جب اس پر غلبہ پایا جاتا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ایک روایت اس قول کے مطابق ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے اور یہی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بھی روایت ہے کہ امام وقت کو یہ اختیار ہے کہ چاہے فحش نکالنے کے بعد غنائین کے درمیان اسے تقسیم کر دے یا پھر تمام مسلمانوں کے لئے اسے وقف کر دے۔ اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا موقف یہ ہے کہ امام وقت کو یہ اختیار ہے کہ اگر چاہے فحش نکالنے کے بعد غنائین کے درمیان اسے تقسیم کر دے، یا خرچ نکلساں سرزمین کے باسیوں کو کسی اس پر برقرار رکھے یا پھر ان سے وہ زمین لشکر دوسرے لوگوں کو دے دے اور ان پر فراج مقرر کر دے لیکن امام کے لئے اس زمین کو وقف کرنا جائز نہیں۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے موقف کے حق میں بطور حجت یہ احادیث پیش کی ہیں کہ حضرت بل بن حمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی سرزمین کو دھوڑوں میں تقسیم کر دیا ایک حصہ اپنی حاجات و ضروریات کے لئے اور دوسرا حصہ مسلمانوں کے لئے۔ پھر اس حصے کو اٹھارہ حصوں میں ان کے درمیان تقسیم کر دیا۔ اسے ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خیبر کا علاقہ نصف پیداوار کی شرط پر انہیں دے دیا پھر حضرت ابن رواحہ رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور انہوں نے جا کر اہل خیبر سے پیداوار کو تقسیم کرایا (۱)۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل خیبر کے ساتھ وہاں سے حاصل ہونے والی پیداوار کے نصف کی شرط پر معاملہ کیا (۲)۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے خیبر کو جو زمین اور باغات وغیرہ عطا فرمائے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح وہاں کے باسیوں کو ان پر برقرار رکھا جیسے وہ پہلے تھے اور یہ معاملہ کیا کہ حاصل ہونے والی پیداوار نصف نصف ہوگی۔ پھر پیداوار وصول کرنے کے لئے حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ کو بطور نگران بنا کر بھیج دیا (۳)۔ اس کے بعد امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ لکھا ہے کہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سارا خیبر تقسیم نہیں کیا تھا بلکہ اس کا ایک حصہ تقسیم کیا اور ایک چھوڑ دیا اسے تقسیم نہیں کیا۔ (۴)

میں کہتا ہوں کہ ہم نے سورۃ فتح میں فتح خیبر کے واقعہ میں اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کیا ہے کہ خیبر کے مال کی تقسیم ان تین صورتوں پر ہوئی۔ شش، مٹھا اور کھجور۔ کھجور سے مراد وہ حصہ جس میں شش کو تقسیم کیا گیا اور شش اور مٹھا سے مراد وہ حصہ جس جو بقیہ چار حصوں سے مجاہدین کے لئے بنائے گئے۔ ان میں سے پانچ حصے مٹھا تھے اور تیرہ شش تھے۔ واضح اسلام علیہم مسلمانوں کی حاجات و

1۔ شرح معانی الآثار جلد ۲ صفحہ 135 (امداد ہے)

2۔ شرح معانی الآثار جلد ۲ صفحہ 135 (امداد ہے)

4۔ شرح معانی الآثار جلد ۲ صفحہ 135 (امداد ہے)

3۔ شرح معانی الآثار جلد ۲ صفحہ 135 (امداد ہے)

ضروریات کے لئے تھے آپ ﷺ نے ان کے بارے وہاں کے یہودیوں سے نصف پیداوار کی شرط پر معاملہ طے کر لیا اور پھر حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ ہر سال ان کے پاس آتے تھے اور پیداوار تقسیم کر لیا کرتے تھے۔ پھر حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے انہیں جلاوطن کر دیا کیونکہ حضور نبی مکرم ﷺ نے ان سے یہی فرمایا تھا ہم جب تک چاہیں گے تمہیں اس پر رقرار رکھیں گے۔ میں کہتا ہوں کہ امیر المومنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں جب عراق فتح ہوا تو اس کی تقسیم میں صحابہ کرام کی آراء مختلف ہو گئیں۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں لکھا ہے کہ مدینہ طیبہ کے کئی علاقہ نے میرے سامنے بیان کیا ہے کہ جب حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی جانب سے عراق کا لشکر واپس آیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے اس زمین کی تقسیم کے بارے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے مشورہ کیا جو اللہ تعالیٰ نے شام و عراق کی زمین میں سے مسلمانوں کو عطا فرمائی تھی۔ تو دوران گفتگو ایک گروہ نے یہ کہا کہ مجاہدین کو ان کے حقوق دینے چاہیں لہذا جو کچھ انہوں نے فتح کیا۔ یہ وہ سب انہی میں تقسیم کر دیا جائے۔ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر اس زمین اور اس کے غیر مسلم باسیوں کو مجاہدین میں تقسیم کر دیا جائے اور پھر ان کی اولادوں کو اپنے آباء کا وارث بنادیا جائے اور یہ زمین ان کے لئے ہی مکتوبہ کر دی جائے تو پھر وہ مسلمان جو بعد میں آئیں گے ان کا حال کیا ہو گا وہ اپنی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے زمین کہاں پائیں گے؟ اس لئے میری رائے یہ نہیں ہو سکتی۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا زمین اور اس کے باسیوں کی تقسیم کے بارے وہی رائے ہونی چاہئے جو اس مال کے متعلق ہے جو اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا۔ تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا بات تو وہی ہے جو آپ کبیرہ رہے ہیں۔ لیکن میں یہ رائے نہیں رکھتا کیونکہ قسم بخدا! میرے بعد کوئی ایسا شہر فتح نہیں ہو گا جس سے کوئی بہت زیادہ سزا و سامان حاصل ہو سکے یہ بھی ممکن ہے کہ وہ مسلمانوں پر جو بدی ثابت ہو۔ پس جب میں عراق کی سر زمین اور اس کے باشندے، اور شام کی سر زمین اپنے باشندوں سمیت مجاہدین میں تقسیم کر دوں تو پھر کونسا مال ہو گا جس سے سرحدوں کی حفاظت کا انتظام کیا جائے گا اور کونسا مال ہو گا جس سے اس ملک اور دوسرے ملکوں کے غریبوں اور ناداروں کی اعانت اور دیکھ بھال کی جائے گی؟ شام و عراق کے جہاد میں حصہ لینے والے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گروہ جمع ہو گئے اور کہنے لگے وہ مال اور علاقہ جو اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہماری شمشیر زنی کے سبب عطا فرمایا ہے وہ آپ ایسے لوگوں کے لئے وقف کرنا چاہتے ہیں جو جنگ کے وقت حاضر تھے اس میں۔ یہ تھے اور ایسے لوگوں کے بیٹوں اور پوتوں کے لئے وقف کرنا چاہتے ہیں جن کی اولاد میں جنگ میں شریک نہ ہو سکیں۔ چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے مشاورت کے لئے صرف اتنا کہا کہ یہ میری رائے ہے۔ اس پر انہوں نے کہا پھر آپ مشاورت کر لیجئے۔ چنانچہ آپ رضی اللہ عنہ نے مشاورت کے لئے مہاجرین اور اہل کوفہ کو بلا دیا۔ تو ان کی آراء مختلف ہو گئیں۔ پس حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجاہدین کو ان کے حقوق دینے چاہئے (یعنی حاصل ہونے والی زمین اور اس کے غیر مسلم باسی ان میں تقسیم کر دیے جائیں) حضرت عثمان، حضرت علی اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہم کی رائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے کے موافق تھی۔ چنانچہ پھر آپ رضی اللہ عنہ نے انصار میں سے دس افراد کو بلا بھیجا ان میں پانچ قبیلہ اہل کوفہ کے سردار اور معززین تھے اور پانچ خزانہ میں سے تھے۔ جس جب وہ تمام جمع ہو چکے تو آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی اور پھر فرمایا میں نے تمہیں صرف اس لئے تکلیف دی ہے کہ تمہارے معاملات کے بارے جو بدی میں نے افشا رکھا ہے (وہ تمہاری جانب سے مجھ پر ایک امانت ہے) اور میں چاہتا ہوں کہ اس امانت کو اٹھانے میں تم میرے ساتھ شریک رہو

کیونکہ میں تمہارا کیا اقام میں سے ایک فرد کی طرح (کمزور اور ناتواں) ہوں۔ آج کے دن حق تم کو پہنچے اور مضبوط کر سکتے ہو۔ سو جسے میری رائے سے اختلاف ہو وہ اختلاف کرے اور جسے اتفاق ہو وہ اتفاق کرے۔ میں قطعاً یہ نہیں چاہتا کہ تم میری رائے کی ہی اتباع اور پیروی کرو۔ تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی کتاب موجود ہے جو ہمیشہ حق بولتی اور سکھاتی ہے۔ قسم بخدا! میں جب بھی کسی امر کے ارادہ سے بولتا ہوں تو اس سے مقصود صرف اظہار حق ہوتا ہے (اس کے سوا اور کچھ مقصود نہیں ہوتا) میں کہ تمام حاضرین نے کہا امیر المومنین! آپ ارشاد فرمائیے ہم آپ کی بات نہیں گے۔ تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا آپ لوگوں نے ان لوگوں کی انگلیوں کی جھنجھٹا کر دیکھی ہے کہ ان کے حقوق کے بارے میں ان سے زیادتی کر رہا ہوں۔ میں اللہ تعالیٰ سے پناہ طلب کرتا ہوں کہ میں کسی کی حق تلفی کروں اور حقوق کے بارے میں کسی سے ظلم و زیادتی کروں۔ اگر میں کسی کی حق تلفی کرتے ہوئے ان کی چیز نہ دوں بلکہ اپنے لوگوں کو دے دوں جو اس کے مستحق نہیں تو میری انتہائی بد بختی اور شقاوت ہے۔ لیکن میں نے یہ دیکھا ہے کہ سرزمین کسری کے بعد کوئی ایسا ملک باقی نہیں رہا جسے فتح کیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ نے ان کا مال و ستاع دہشتیں اور ان کے غیر مسلم باشندے مال قیمت کے طور پر ہمیں عطا فرمادیے ہیں۔ میں نے مال قیمت کا شمس نکالنے کے بعد بقیہ مال کو مجاہدین میں اس طرح تقسیم کروایا ہے جس طرح وہ اس کے مستحق تھے اور جس کو بھی اس کے صحیح مصرف میں خرچ کر رہا ہوں لیکن میں یہ چاہتا ہوں کہ زمین اور غیر مسلم باشندوں کو روک لوں اور انہی لوگوں کو ان دھنوں پر برقرار رکھ کر زمین پر ایسے ہی اخراج عائد کروں جیسے ان کی ذائقوں پر جزیہ کی ادائیگی لازم ہے۔ نتیجہ وہ دونوں قسم کی ٹیکس ادا کریں گے جس سے مسلمان مجاہدین ان کی اولادوں اور بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے کچھ نہ کچھ بن جائے گا۔ کیا تم ان سرحدوں کو دیکھ نہیں رہے ان کی حفاظت اور دیکھ بھال کے لئے ایسے افراد کو ہونا ضروری ہے جو جوہر قیمتی پڑیں۔ کیا تم ان بڑے بڑے شہروں و شام و جزیرہ کو فوج، بصرہ اور مسرکود دیکھ نہیں رہے ان کی حفاظت کے لئے یہ ضروری ہے کہ فوج میں لوگوں کو بھرتی کیا جائے اور پھر ایسے تمام حاضرین کے لئے تنخواہ اور مالی اعانت کا انتظام از بس ضروری ہے۔ اگر میں یہ زمینیں اور غیر مسلم باشندے سب مجاہدین میں تقسیم کروں۔ تو پھر ان لوگوں کے اخراجات کہاں سے ادا کئے جائیں گے؟ یہ سن کر تمام حاضرین نے بالاعتفاق کہا آپ کی رائے ہی درست ہے۔ آپ نے جو کہا اور خیال کیا وہ خوب اور بہت اچھا ہے۔ چلک اگر ان سرحدوں اور ان شہروں کی حفاظت کے لئے بھرتی نہ کی جائے اور ان کا مشاہرہ مقرر نہ کیا جائے جس کے سبب وہ طاقتور ہو جائیں تو اہل کفر اپنے اپنے شہروں کی طرف واپس لوٹ آئیں گے۔ تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرے لئے حقیقت واضح ہوگئی۔ پس اب ایسے آدمی کی ضرورت ہے جو انتہائی دانشمند اور ذی عقل ہو۔ ہر قسم کی زمین کو اپنے مقام پر رکھ سکتا ہو اور غیر مسلم باشندوں پر راجت خارج مقرر کرے جسے وہ برداشت کر سکتے ہوں۔ تو تمام حاضرین نے بالاعتفاق حضرت عثمان بن عفیف رضی اللہ عنہ کا اسم گرامی پیش کیا اور کہا اگر آپ اس سے بھی اہم ترین کام ان کے سپرد کریں گے (تو یہ بالیقین اس میں کامیاب ہوں گے) کیا انتہائی اہل بصیرت و ذی عقل اور تجربہ کار آدمی تھے۔ حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے انتہائی جلد انہیں بلا بھیجا اور سرزمین عراق کی پیشکش اور سروے کا کام ان کے سپرد کر دیا۔ نتیجہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے احوال سے ایک سال پہلے تک صرف کوئی زمین کا لگان ایک کروڑ روپے تک پہنچ گیا تھا اور اس وقت درہم کا وزن ایک مثقال (1/2 = 4 ماشے) تھا (1)۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے محمد بن اسحاق نے زہری سے نقل کر کے میرے

سامنے بیان کیا ہے کہ جب عراق فتح ہوا تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اس کی زمین کی تقسیم کے بارے لوگوں سے مشورہ طلب کیا۔ تو اس میں عام لوگوں کی رائے یہ تھی کہ یہ زمینیں عاقبت میں تقسیم کر دی جائیں اور بلال بن ابی رباح رضی اللہ عنہ اس بارے میں انتہائی شدید جذبات میں تھے جبکہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ اس زمین کو بغیر تقسیم کے ہی چھوڑ دیا جائے۔ (جب معاملہ ختم ہوا اور شدت بکڑ گیا) تو اس وقت حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے بارگاہ خداوندی میں یہ اختیار کیا "اللّٰهُمَّ اكْخِفْنِي بِبَلَاءِ" اے اللہ! بلال کے مقابلہ میں میری مدد فرما۔ انفرس دو یا قہن یا اس سے کم دیش دن اسی طرح گزر گئے پھر جب عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے اپنے موقف کے حق میں ایک مضبوط دلیل پائی ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب دیشان میں فرماتا ہے: وَفَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَىٰ مَثَلِهِمْ اٰلٰی فَوَلَهُ وَالَّذِيْنَ جَاءُوْهُ بَعْدَ رُوْمٍ۔ یہ آیات سورہ حشر کی ہیں۔ ان کا حکم ان تمام لوگوں کے لئے بھی عام ہے جو بعد میں آئیں گے۔ لہذا حاصل ہوئے والا یہ مال ان تمام لوگوں کے لئے بھی ہے۔ پس کیسے (ان زمینوں کو) صرف ان مجاہدین کے لئے تقسیم کیا جاسکتا ہے کہ ان کے پیچھے آنے والے لوگوں کو بغیر حصہ دیئے چھوڑ دیا جائے۔ پس تمام حاضرین نے زمین کو تقسیم کے بغیر چھوڑنے اور اس پر خراج لگانے پر اتفاق کر لیا (۹)۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ مجھ سے لیث بن لیث بن سعد نے حبیب بن ابی ثابت کے حوالہ سے یہ بیان کیا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ کے صحابہ کرام اور جمہور مسلمانوں نے یہ چاہا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ شام کی زمین اسی طرح تقسیم کر دیں جیسے رسول اللہ ﷺ نے سرزمین خبیر کو تقسیم فرمایا تھا اور اس رائے میں تمام لوگوں سے مضبوط اور جذباتی حضرت زبیر بن عوام اور بلال بن رباح رضی اللہ عنہما تھے تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے انہیں یہ فرمایا تب میں تمہارے بعد آنے والے مسلمانوں کو (بغیر حصہ کے) چھوڑ دوں۔ پھر آپ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ التجا کی اللّٰهُمَّ اكْخِفْنِيْ بِبَلَاءِ وَأَضْحَاكِيْ۔ اے اللہ! بلال اور اس کے ساتھیوں کے مقابلہ میں میری مدد فرما۔ راوی کہتے ہیں کہ عام مسلمانوں کی رائے یہ ہے کہ شام والوں پر ملاخون عمواس کی جو بیماری پڑی وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بددعا کا نتیجہ تھا۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان زمینوں کو ذبیحوں کے پاس ہی رہنے دیا اور وہ مسلمانوں کو ان کا خراج ادا کرتے رہے (2)۔ میں کہتا ہوں کہ اس مسئلہ پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ زمین کو اس کے باسیوں کے پاس چھوڑ دینا اس شرط پر جائز ہے کہ وہ اس کا خراج ادا کرتے رہیں گے۔ اگر یہ کہا جائے کہ آیت طیبہ کا خراج اجماع سے کیسے جائز ہو سکتا ہے جبکہ اجماع نہ خارج ہو سکتا ہے نہ منسوخ؟ اور پھر قول ہادی تعالیٰ وَفَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَىٰ مَثَلِهِمْ اٰلٰی الْفَرٰثِيْیْنَ سے حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے جو استدلال کیا ہے وہ بھی درست نہیں کیونکہ آیت میں اس مال کا ذکر ہے جس کے حصول کے لئے مسلمانوں نے کھڑوں، انہوں اور دیگر ساز و سامان کے ساتھ دشمن پر لشکر کشی نہ کی ہو (اور بغیر جنگ کے وہ مال حاصل کر لیا ہو) جبکہ ہمارے موضوع بحث مسئلہ میں ایسے مال کا ذکر ہے جس کے لئے لشکر کشی کی گئی ہو (اور جنگ کے ساتھ وہ مال مسلمانوں کے ہاتھ آیا ہو) تو وہ کدوہ شہ کے بارے ہمارا قول یہ ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ کی امت بھی گمراہی اور ضلالت پر جمع نہیں ہو سکتی۔ لہذا اس مسئلہ میں ساری امت کا اجماع اس پر دلالت کرتا ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ مَا يَغْنَمُ مِنْ شَيْءٍ اپنے عموم پر باقی نہیں (بلکہ یہ عام مخصوص عنہا بعض ہے) اور یہ اپنے عموم پر کیسے ہو سکتا ہے جبکہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مال ثبوت میں اپنے لئے مال چھیننے اور استحباب کرنے کا اختیار تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے

مقتول سے چھینا ہوا مال قاتل کے لئے مخصوص کر دیا تھا اور اس مال سے کس بھی نہیں لیا جاتا تھا اور اہل لشکر کے لئے یہ بھی جائز تھا کہ وہ مال غنیمت میں سے دارالحرب میں اپنے جانوروں کو چارہ ڈال سکتے تھے اور کھانے پینے کی جو چیزیں وہ پاتے تھیں کھا پی سکتے تھے (کھانے کی ان چیزوں کا نہ کھانا جاتا تھا اور نہ ہاں ان چیزوں کی تقسیم مساوی ہوا کرتی تھی)۔ محمد بن ابی جراح رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا تم رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کھانے (غذا، بھل اور تیار کھانے وغیرہ) سے کس نکالا کرتے تھے تو انہوں نے جواب فرمایا فروغہ غبر کے دن کچھ کھانا ہمارے ہاتھ آیا تھا جس جو آدمی بھی آتا وہ اپنی ضرورت کے مطابق اس سے لیتا اور واپس چلا جاتا (۱)۔ (یعنی اس سے کس نہیں نکالا گیا تھا)۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں ایک لشکر کو کچھ کھانا اور شہداء کی غنیمت میں ملا۔ تو ان سے کس نہیں لیا گیا (۲)۔ عبدالرحمن کے آزاد کردہ غلام قاسم بعض صحابہ کرام سے یہ قول نقل کرتے ہیں کہ ہم جہاد کے دوران اونٹ کا گوشت کھاتے تھے اور ہم اسے تقسیم نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ جب ہم اپنی قیادگاہ کی طرف لوٹے تھے تو ہماری خورجیاں گوشت سے بھری ہوئی تھیں (۳)۔ ان تین احادیث کو ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب کا موقف یہ ہے کہ حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے عراق و شام کی زمین غائبین کی رضامندی اور ان کے اپنے حقوق سے شہداء اور ہونے کے سبب وقف کی تھی۔ لیکن ہمارا موقف یہ ہے کہ اگر اس طرح ہوتا تو آپ سب سے پہلے اس سے کس نکالتے کیونکہ کس نہ امام کا حق ہے اور نہ ہی مجاہدین کا اور نہ وہ ان کے ساتھ کرنے سے ساقط ہوتا ہے۔ اور پھر یہ بھی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ہر بے تیل پر لگان کی معینہ مقدار اور ایک ہر بے گندم پر لگان کی الگ معینہ مقدار مقرر کر دی تھی۔ اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ زمین عام مسلمانوں کی ملکیت اور ان کے لئے وقف نہیں تھی ورنہ اس سے معدوم کی بیع لازم آئے گی (کیونکہ پیداوار تو مستقبل میں ہوگی اور اس کا عوض ابھی مقرر کر دیا گیا ہے) اور ساتھ ہی یہ بھی لازم آئے گا کہ وہ بھی جو ابھی تک آپ کے پاس باقی تھے میں موجود نہیں اس کی بیع درست ہے۔ (اور یہ سب چیزیں درست نہیں) لہذا حقیقی صورت حال یہ ہے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ان زمینوں کو کافروں کی ملکیت میں ہی رہنے دیا اور ان پر اسی طرح زمین کا خراج لگا دیا جیسے ان پر جزیہ لگایا گیا تھا اور وہ اپنے معاملات میں آزاد تھے اور جزیہ دینے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ مسلمانوں کے غلام ہیں اور ملکیت کے سبب ان پر مسلمانوں کی جانب سے جزیہ لگ جاتا ہے۔ کیونکہ ان کی عورتوں، بوزخوں اور بچوں پر جزیہ نہیں لگایا جاتا اگرچہ وہ بعض بالغ مردوں کی نسبت زیادہ کھانے کی طاقت رکھتے ہوں۔ (لہذا اگر جزیہ لگانے کا سبب ملکیت کو قرار دیا جائے تو پھر عورتوں، بوزخوں اور بچوں پر بھی جزیہ لگانا چاہئے) اس سے معلوم ہوا کہ اس کا سبب ملکیت نہیں، وہ اللہ اعلم۔

۱۔ اور اگر تم ایمان رکھتے ہو اللہ پر اور اس پر جسے ہم نے اپنے محبوب بندے محمد مصطفیٰ ﷺ پر نازل فرمایا یعنی ملائکہ نصرت اور آیات معجزات وغیرہ۔ ان میں سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ دو گروہوں میں سے ایک کے ہارے جو دودھ فرمایا تھا وہ حقیق ہو گیا اور ساتھ ہی یہ خبر بھی دی تھی کہ مسلمانوں کا میلان قافلے کی طرف ہے نہ کہ لشکر کی طرف اور پھر اللہ تعالیٰ نے ہاشم عطار مانی

جو مسلمانوں کے لئے باعث نصرت ثابت ہوئی اور کفار کے لئے زحمت و عذاب کا سبب بنی۔ انہی میں سے یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کی مدد و نصرت کے لئے ملائکہ کو حکم ارشاد فرمایا جنہی کہ مسلمانوں نے فرشتوں کی آواز میں سنیں کہ وہ کہہ دے ہیں اقدیم خیر و فلاح اور یہ مضر بھی دیکھا کہ کافروں کے سر جسوں سے کٹ کر گر رہے ہیں حالانکہ کسی انسان نے انہیں کاٹائیں اور ایوان جہنم کے بدن پر کوڑوں کے نشان بھی تھے (حالانکہ اسی کے لئے انسان نے کوڑے لگائے نہیں) ان میں سے یہ بھی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے مٹھی بھر کنکریاں مشرکین کی طرف پھینکیں یہاں تک کہ تمام کفار کی آنکھیں اندھی ہو گئیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جرأت و بہادری دلانے کے لئے مشرکین کی تعداد کو مسلمانوں کی نگاہوں میں کم کر دیا۔ حضور نبی کریم ﷺ نے مشرکین کی قتل کاموں کی طرف اشارہ کر کے ہونے فرمایا یہ قاتل کے گردنے کی جگہ ہے یہ قاتل کے گردنے کی جگہ ہے۔ پھر مسلمانوں نے دیکھا وہ اسی مقام پر گرے جس کی طرف رسول اللہ ﷺ نے اشارہ کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے عقبہ بن ابی معیط کے بارے رسول اللہ ﷺ کا یہ قول بھی پورا فرمادیا کہ اگر میں نے تجھے مکر مکر کے پھاڑوں سے باہر پایا تو میں تجھے روک کر قتل کر دوں گا۔ انہی میں سے یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس چیز کے بارے مطلع کر دیا جو وہ ام الفضل کے پاس رکھ کر آتے تھے۔ پس اس سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ آپ کی نبوت کے بارے میں جو شبہ تھا وہ زائل ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کے ساتھ کئے گئے اس وعدہ کو بھی پورا کر دیا کہ اگر اس نے تمہارے دلوں میں بھلائی دیکھی تو وہ تمہیں اس سے بہتر (مال) عطا فرما دے گا جو تم سے لیا گیا ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اس اقدیم کے بدلے میں غلام عطا فرما دیئے۔ جو ان کے مال سے حجابات کرتے تھے (اور نفع کا کر آپ کو پیش کرتے تھے) اسی طرح یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی مکرم ﷺ کو اس پر مطلع کر دیا کہ مکہ مکرمہ میں عیس بن مرہب اور صفوان ابن امیہ نے آپ کے قتل کے بارے مشورہ کیا ہے۔ (دو اس ارادے سے یہاں آئے گا) لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس سے محفوظ رکھا اور اسی کو عیس بن مرہب کے اسلام لانے کا سبب بنا دیا۔ چنانچہ وہ مدینہ طیبہ سے واپسی اسلام بن کر واپس لوٹا۔ انہی میں سے سمجھو کی کھڑی کا تھوار میں تبدیل ہونا ہے۔ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے زید بن اسلم اور یزید بن رومان وغیرہ سے یہ بتائی اور ابن عساکر رحمہم اللہ تعالیٰ نے عمران سے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت عکاشہ بن حصن رضی اللہ عنہ غزوہ بدر کے دن اپنی تلوار سے لاتے رہے یہاں تک کہ ہلاک ہو گئی۔ پھر وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ابن حصن کی کھڑیوں میں سے ایک کھڑی انہیں عطا فرمادی اور فرمایا اسے عکاشہ! اسی سے لاتو۔ پس جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک سے پکڑ کر اسے لہرایا تو وہ آپ کے ہاتھ میں ایک طویل و حریف، انتہائی مضبوط سفید لوہے کی چمکدار تلوار بن گئی۔ آپ اس سے جنگ لاتے رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح و کامرانی عطا فرمادی۔ اسی تلوار کا نام میون تھا۔ پھر وہ حضرت عکاشہ رضی اللہ عنہ کے پاس ہی رہی اور وہ اس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی معیت میں کئی جنگوں میں شریک ہوئے۔ حتیٰ کہ تھوڑے دنوں کے ایام میں طلحہ بن خویلد اسدی (مدنی نبوت) کے ہاتھوں شہید ہو گئے (۱)۔ علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے واؤ و بن حصین کے واسطے سے بنی عبداللہ اشمل کے متعدد افراد سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ غزوہ بدر کے دن سلم بن اسلم بن حرض کی تلوار ٹوٹ گئی۔ وہ بالکل خالی ہاتھ ہو گئے ان کے پاس کوئی ہتھیار بھی نہیں تھا۔ اس وقت رسول اللہ ﷺ کے دست مبارک میں بنی طاہر کے سمجھو کے درختوں کی ایک چھڑی موجود تھی آپ ﷺ نے وہی انہیں عطا

فرمائی، اور فرمایا اسی سے لڑو۔ تو وہ ان کے ہاتھ میں بتی کر ایک عمدہ گوار بن گئی۔ پھر دو گوار انہی کے پاس رہی یہاں تک کہ وہ غزوہ خیبر میں شہید ہو گئے (1)۔ علامہ بتی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور روایت نقل کی ہے کہ غزوہ بدر کے دن حبیب بن ہدیٰ کو مارا۔ جس سے ان کا ایک پہلو ایک جانب جھک گیا۔ (دہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے) تو آپ ﷺ نے اس پر اپنا لعاب و بن لگایا اور اسے سیدھا اپنی جگہ پر کروڑا پیچیدہ اونچی اصل جگہ پر جڑ گیا (2)۔ امام بتی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت قتادہ بن نعمان رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے کہ انہیں غزوہ بدر کے دن آنکھ پر ضرب لگی جس کے سبب ان کی آنکھ کھل کر رخسار پر لٹکے لگی۔ لوگوں نے اسے کاٹ دینے کا ارادہ کیا اور انہوں نے اس بارے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا میں ایسا مت کرو۔ پھر آپ ﷺ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کو طلب فرمایا اور ان کی آنکھ کو اپنے مقام پر رکھ کر ہاتھ سے دبا دیا۔ پس یہ معلوم بھی نہیں ہوتا تھا کہ کونسی آنکھ پر ضرب لگی (3)۔ انہی میں سے امام بتی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ روایت بھی ہے کہ قنابہ بن رافع بیان کرتے ہیں کہ غزوہ بدر کے دن میری آنکھ میں ایک تیر لگا جس سے میری آنکھ جھک گئی۔ (میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا) تو آپ ﷺ نے اس میں اپنا لعاب دین لگا دیا اور میرے لئے دعا فرمائی۔ پیچیدہ مجھے کوئی تکلیف نہ ہوئی (4)۔ ان ہی میں سے ایک روایت ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے اسحاق بن سند سے عبد اللہ بن نوفل کے واسطے سے ان کے باپ سے نقل کی ہے کہ بدر کے دن نوفل کو قیدی بنا لیا گیا۔ تو حضور نبی کریم ﷺ نے اسے فرمایا اپنی ذات کے فدیہ کے طور پر وہ نیزے سے دو جو ہر دو میں پڑے ہیں (تو تم آزاد ہو جاؤ گے) اس نے کہا تم بھلا! اللہ تعالیٰ کے بعد میرے سوا کوئی بھی نہیں جانتا تھا کہ میرے نیزے ہر دو میں بھی ہیں۔ (یقیناً آپ کو یہ اطلاع اللہ تعالیٰ نے دی ہے) لہذا میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ پس انہوں نے وہی نیزے فدیہ میں دیے۔ ان نیزوں کی تعداد ایک ہزار تھی (5)۔

یوم الفترقان سے مراد یوم بدر ہے۔ اسے فترقان اس لئے کہا گیا ہے کیونکہ اس دن اللہ تعالیٰ نے حق اور باطل کے مابین فرق کر دیا اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ عطا فرمایا اور کفر اور اہل کفر کو تارواپس لوٹا دیا۔ جس روز دونوں گروہوں کا مقابلہ ہوا۔ ایک گروہ اللہ تعالیٰ کا تھا اور دوسرا گروہ شیطان کا تھا۔ (دونوں گروہوں کے درمیان) یہ جنگ بدر کے میدان میں ہجرت سے سولہ مہینے بعد رمضان المبارک کی سترہ تاریخ بروز جمعہ المبارک لڑی گئی۔

إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خَقَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦﴾

”جب ہم داؤی کے نزدیک والے کنارے پر تھے اور وہ (شکر کفار) دور والے کنارہ پر تھا۔ اور (تمہاری) قافلہ نیچے کی طرف خاتم سے، اگر تم لڑائی کے لئے وقت مقرر کرتے تو پیچھے رہ جاتے وقت مقرر سے لیکن (یہ بلا ارادہ جنگ اس لئے تھی) تاکہ کروکھائے اللہ تعالیٰ وہ کام جو ہو کر رہتا تھا جس تاکہ ہلاک ہو جسے ہلاک ہونا ہے دلیل سے اور زندہ رہے جسے زندہ رہنا ہے دلیل سے اور جنگ اللہ تعالیٰ خوب سننے والا، جاسنے والا ہے۔“

1۔ دلائل البیہ وازدائی جلد 3 صفحہ 99 (احمدی)

2۔ دلائل البیہ وازدائی جلد 3 صفحہ 97 (احمدی)

3۔ دلائل البیہ وازدائی جلد 3 صفحہ 100 (احمدی)

4۔ دلائل البیہ وازدائی جلد 3 صفحہ 100 (احمدی)

5۔ دلائل البیہ وازدائی جلد 4 صفحہ 69 (احمدی)

۱۔ اذ انتہم یوم الفتر فان سے بدل ہے، یعنی اے مسلمانو! جب تم دودی کے نزدیک والے کنارے اترے ہوئے تھے۔ العدوة الدنیا میں دنیا اخنسی کی مؤنث ہے۔ اس کا معنی ہے قریب ترین کنارہ، یعنی وہ کنارہ جو شام کی طرف تھا اور مدینہ طیبہ کے قریب ترین تھا اور مشرکین دورہ والے کنارے پر تھے۔ فضوی اقصیٰ کی مؤنث ہے۔ قیاس کے مطابق اسے فطبا ہونا چاہئے تھا جیسا کہ فطبا اور غلبا وغیرہ تاکہ فطلیٰ اخی اور صفیٰ کے درمیان فرق ہو جائے لیکن اسے اپنے اصل پر ہی رکھا گیا ہے جیسا کہ تو دور یہ فطبا کی نسبت زیادہ استعمال ہوتا ہے اور العدوة القصویٰ سے مراد وہ کنارہ ہے جو عین کی طرف تھا اور مدینہ طیبہ سے دور تھا۔ ان کے اثر اور ایثار و جہاد اللہ تعالیٰ نے العدوہ میں دونوں مقامات پر عین کو کسور پڑھا ہے اور باقیوں نے منہم۔

۲۔ الفتر سخت سے مراد ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں کا قافلہ ہے، یعنی وہ قافلہ میدان بدر سے تین میل کے فاصلے پر ساحل سمندر کی جانب تم سے نیچے کی طرف تھا۔ انشل عرف ہونے کی بناء پر لفظ منصوب ہے اور مبتدا کی خبر ہونے کی بناء پر محذوف مفعول ہے اور یہ جملہ مانع عرف سے حال ہے۔ معنی اعتبار سے یہ جملہ قافلے کے سبب دشمن کی قوت اور ان کے غالب آنے کے امکان پر ولایت کر رہا ہے کیونکہ وہ خود جنگ کے حربے تھے۔ انیس یہ اطمینان تھا کہ وہ اپنا مرکز خانی نہیں کریں گے، یعنی اس میں ڈنے والے ہیں گے اور وہ اپنی تمام تر قوت و طاقت خرچ کر ڈالیں گے (اور اس کے ساتھ ساتھ قافلہ قریب ہے، اگر ضرورت پڑی تو اس سے مدد حاصل کر لیں گے) جبکہ اس کے برعکس مسلمانوں کی حالت گزشتہ اور بظاہر ان کا غالب آنا بعید از امکان تھا۔ اسی چیز کے اظہار کے لئے اللہ تعالیٰ نے دونوں فریقوں کے مرکز کا ذکر کیا ہے کیونکہ نزدیک والا کنارہ رجحان تھا۔ اس میں پاؤں دھنسنے جاتے تھے۔ اس میں چلنا اپنا بیانی مشکل تھا اور وہاں پانی بھی موجود نہ تھا۔ بخلاف دورہ والے کنارے کے کہ اس کی حالت اس طرح نہ تھی۔

۳۔ اے مسلمانو! اگر تم تمام کنارے کے ساتھ جنگ کے لئے وقت مقرر کرتے اور پھر تمہیں اپنی قلت اور دشمن کی کثرت اور قوت کا علم ہوتا تو بالکل تم ان سے ڈرتے ہوئے اور ان کے خلاف کامیابی سے مایوس و ناامید ہو کر وقت مقرر سے پیچھے رہ جاتے (اور دشمن کے ساتھ جنگ کے لئے میدان میں نہ آتے)۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے وقت مقرر کئے بغیر تمہیں جنگ کے لئے جمع کر دیا ہے اس طرح کہ تم کا قلعہ کی تلاش میں نکلے تھے اور کنارہ اپنے قافلے کو بچانے کے لئے نکلے تھے۔ لہذا اس طرح دونوں گروہ وقت مقرر کے لئے بغیر ایک دوسرے کے آئے سانسے آگئے اور اس میں شکست یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ وہ کام کر دکھائے جو ہو کر بنا تھا۔ نتیجہ اللہ تعالیٰ نے اپنے دوستوں کی امداد فرمائی اور اپنے دین کو غلبہ عطا فرمایا اور اپنے دشمنوں کو ہلاک ویران کر دیا۔

۴۔ یہ جملہ باتیں فضی اللہ سے بدل ہے یا پھر مفعول کے متعلق ہے۔ معنی یہ ہے کہ مرنے والا اس حال میں مرے کہ وہ دین اسلام کی حقانیت پر شواہد و گواہوں کا ہوا، مہرت ناک اور حقیق آموز حقیقت کا معائنہ کر چکا ہو اور اس پر مضبوط اور پختہ دلائل قائم ہو چکے ہوں اور ان میں سے زندہ رہنے والا اس حال میں زندہ رہے کہ وہ صداقت و حقانیت کے پختہ دلائل کا مشاہدہ کر چکا ہو تاکہ کسی کے لئے بھی عذر و معذرت کا کوئی محل باقی نہ رہے کیونکہ ہر کار کا قدر رسول اللہ ﷺ کی صداقت کی واضح نشانیوں میں سے ایک ہے۔ محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے اس کا معنی ہے تاکہ جسے کفر پر رہنا ہے وہ جہت قائم ہونے کے بعد اس پر ہے اور جو ایمان اختیار کرنا چاہے وہ جہت قائم ہونے کے بعد اس پر رہے (۱)۔ اس میں بطور استعارہ ہلاکت سے مراد کفر ہے اور حیات سے مراد اسلام ہے۔ (کیونکہ فی

الحقیقت کفر میں انسانیت کی ہلاکت اور اسلام میں انسانیت کی حیات ہے (مقصود یہ ہے کہ تقدیر الہی میں جس کا کفر لکھا ہے وہ کافر ہی رہے گا اور جس کا ایمان لکھا ہے وہ مومن ہو جائے گا۔ بروایت بڑی ابن کثیر نے اور تافہ، ابو ہریرہ اور یعقوب رحمہم اللہ تعالیٰ نے بھی کہ مستقبل پر محمول کرتے ہوئے بغیر ادا قائم کے پڑھا ہے۔

جس نے کفر اختیار کیا اس کے کفر اور اس کی سزا کو، جو ایمان لایا اس کے ایمان اور اس کے ثواب کو اللہ تعالیٰ سننے جائے والا ہے چونکہ دونوں امر قول اور اعتقاد پر مشتمل ہیں۔ اس لئے دونوں وصف (سبح علیہم) اس مقام پر جمع ہیں۔ مفہوم یہ ہے کہ جنگ اللہ تعالیٰ کفر و ایمان کے کلام کو خوب سننے والا اور کفر و ایمان کے عقائد کو خوب جاننے والا ہے۔

إذِ يَرْبِيَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَازِلَ قَلِيلًا ۖ وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ أَفْسَنْتُمْ وَكُنْتُمْ فِي
الْأَمْرِ وَلَئِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَإِذِ يَرْبِيهِمْ
إِذْ يَتَّقِيهِمْ فِي أَعْيُنِهِمْ قَلِيلًا ۖ وَيَقِيلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ
مَفْعُولًا ۚ وَإِنِّي اللَّهُ شَرِّجُهُ الْأُمُورُ ۝

”یاد کرو جب دیکھا گیا اللہ نے آپ کو لشکر کفار خواب میں قتل لے اور اگر دیکھا ہوتا آپ کو لشکر کفار کثیر تعداد میں تو ضرور تم لوگ بہت ہار دیتے اور آپس میں جھگڑتے تھے اس معاملہ میں لیکن اللہ نے (تمہیں) بچا لیا۔ جنگ کو خوب جاننے والا ہے جو کچھ سنوں میں ہے۔ اور یاد کرو جب اللہ نے دیکھا یا تمہیں لشکر کفار جب تمہارا مقابلہ ہوا تمہاری لاکھوں میں قتل اور قتل کرو یا تمہیں ان کی آنکھوں میں سے تاکہ کر دیکھا ہے اللہ تعالیٰ وہ کام جو ہو کر رہتا تھا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے لوٹا ہے“

”جانتے ہیں سارے معاملات سے“

لیٰ اذ سے پہلے اذ کفر نفس محذوف ہے۔ یا پھر یہ یوم انفرکان سے دوسرا بدل ہے یا پھر یہ علیہم کے متعلق ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ ان مصائب اور منافع سے خوب واقف و آگاہ ہے کہ اس نے عالم خواب میں آپ ﷺ کی نگاہوں کے سامنے دشمن کی تعداد کم کر دی، یہاں تک کہ آپ ﷺ کے اصحاب اس سے مقابلہ کے لئے تیار ہو گئے اور تعداد کم دکھانے میں حکمت تھی تاکہ آپ ﷺ کے اصحاب کو دشمن کے مقابلہ میں ثابت قدم رکھا جائے اور ان کی جرأت و دلیری کے ہتھیار کو مزید کھینچ دی جائے۔ واقعہ یہ ہوا کہ نزد ہر کے دن حضور نبی کریم ﷺ نے پہلے صحابہ کرام کو حکم ارشاد فرمایا کہ تم اس وقت تک جنگ نہ چھیڑنا جب تک میں تمہیں اجازت نہ دوں اور اگر وہ تمہارے قریب آجائیں تو پھر ان پر تیر میرسا تا رگھو سے حملہ نہ کرنا یہاں تک کہ وہ تم پر حملہ کرتے ہوئے جھپٹ پڑیں۔ پھر حضور نبی کریم ﷺ پر عرض میں نیند کا غلبہ ہوا اور تھوڑی سی آنکھ لگ گئی۔ پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اب تو دشمن قریب آ گیا ہے اور وہ کچھ چھیڑ چھاڑ بھی کرنے لگے ہیں۔ پس رسول اللہ ﷺ یہ آواز سننے ہی بیدار ہو گئے اسی نیند کے دوران اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو دشمن کی تعداد کم کر کے دکھا دی تو آپ ﷺ نے اس سے صحابہ کو باخبر کر دیا۔ (۱)

ابن اسحاق اور ابن منذر رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا بن و اسح سے اور انہوں نے اپنی قوم کے شیوخ سے یہ نقل کیا ہے کہ جب حضور

نبی کریم ﷺ خیندے بیدار ہوئے تو فرمایا اے ابو بکر! تمہیں بشارت ہو اللہ تعالیٰ کی مدد و نصرت تمہارے لئے آگئی۔ یہ خبر جبریل علیہ السلام ہیں جو اپنے گھوڑے کی انکھ پکڑ کر اسے سینچنے لارے ہیں اور ان پر غبار پڑا ہوا ہے (1)۔ حسن نے کہا ہے کہ یہاں لفظی مٹاؤںک فعی غیبک سے معنی میں ہے۔ (یعنی آپ کی نگاہوں میں کم کر کے دکھائی مقصود یہ ہے کہ دشمن کی تعداد کی قلت حالت خواب میں نہیں دکھائی گئی بلکہ حالت بیداری میں، دکھائی گئی) اور یہاں مٹاؤںک اس لئے مذکور ہے کیونکہ آنکھ ہی نیند کا کل ہوتی ہے (2)۔ (اس لئے یہاں مراد: نیند نہیں بلکہ آنکھ ہے)۔

ج۔ اور اگر اللہ تعالیٰ ہمیں لشکر کا کفار کی تعداد کثیر دکھاتا تو یقیناً تم بزدل ہو جاتے اور ہمت ہار دیتے، جنگ کے معاملہ میں تم باہم بھڑ پڑتے اور جنگ کے بارے میں ثابت قدم رہتے اور اس سے مدافرا اختیار کر کے میں تمہاری آراء متفرق ہو جاتیں۔ (یعنی بعض کی رائے یہ ہوتی کہ جاہت قدی کا مظاہرہ کرنا چاہئے اور بعض یہ کہتے کہ بھاگ جانا چاہئے)۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس مخالف آراء اور بزدلی سے محفوظ رکھ لیا۔ جنگ اللہ تعالیٰ خوب جانتے والا ہے جو کچھ سینوں میں ہوتا ہے اور جو ان کے احوال و کیفیات میں تغیر و تبدل ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اس کا معنی یہ ہے کہ تمہارے سینوں میں اللہ تعالیٰ کے لئے جو محبت موجود ہے اللہ تعالیٰ اسے خوب جانتے والا ہے۔

ج۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں وہ ہماری نگاہوں کے سامنے آتے تھے لیکن میں نے اپنے پہلو میں کھڑے آدمی سے پوچھا کیا تمہارے خیال کے مطابق ان کی تعداد تو اسے ہوئی تو اس نے جواب دیا میرے خیال میں یہ سو ہوں گے۔ پھر ہم یہ نہ ان میں سے ایک آدمی کو گرفتار کیا تو اس سے پوچھا تمہاری تعداد کتنی تھی تو اس نے کہا ایک ہزار (3) اور اے گردوہ مؤمنین! ان کی نظروں میں تمہاری تعداد اس لئے کم کر دی کہ وہ بھاگ نہ جائیں۔ ایجوہل نے یہ کہا تھا کہ محمد (ﷺ) اور ان کے ساتھی ایک اونٹ کی خوراک ہیں۔ (4)

ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے ابن جریج رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ غزوہ بدر کے دن ایجوہل نے یہ بھی کہا تھا کہ ان (مسلمانوں) کو پکڑ لو اور درسیوں سے غامدہ ان میں سے کسی کو قتل نہ کرنا۔ تو اس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی إِنَّ لَكُمْ لَنُفُوتًا أَصْحَابَ الرَّبِّيَّةِ كَافًا لِّمَا سَلَّمُوا فِي يَوْمِ الْوَعْدِ اُنْكَالًا لِّكُلِي تَقِي يَ جنگ چھڑنے سے پہلے کی حالت تھی جب خوب شدت کے ساتھ جنگ ہونے لگی تو پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں کو مسلمانوں کی تعداد اچنے سے دوگنا دکھائی۔ جیسا کہ سورۃ آل عمران میں ہے۔ ج۔ یہ آیت (لِيَقْطِبِي اللَّهُ أَمْوَالَهُمْ) مکرر ذکر کی گئی ہے۔ اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ فضل معلل بہ مختلف ہے، (یعنی وہ دونوں فضل جن کی علت اس آیت سے بیان کی گئی ہے وہ مختلف ہیں) اور دوسری وجہ یہ ہے کہ پہلی آیت میں امر اسے مراد وہ مقابلہ ہے جسے بطور حکایت ذکر کیا گیا ہے اور اس آیت میں امر اسے مراد اسلام اور اہل اسلام کو عزت عطا فرمانا اور شرک اور اہل شرک کو ذلیل و رسوا کرنا ہے۔ (تو اگرچہ الفاظ کے اعتبار سے اس آیت میں تکرار ہے مگر معنی مراد یہ مختلف ہے اس لئے نہیں کہا جاسکتا کہ یہ آیت مکرر ذکر کی گئی ہے) اور تمام معاملات اللہ تعالیٰ کی طرف ہی لوٹ جاتے ہیں۔ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور جو ارادہ کرتا ہے اسی کا نیکم و ناکم ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاغْلُظُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ

تُفْلِحُونَ ﴿۱﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَسَازَعُوا فَبِئْسَ مَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ ﴿۲﴾
وَأَصْبِرُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۳﴾

"اے ایمان والو! جب جنگ آزمائہ ہو کسی لشکر سے تو ثابت قدم رہو اور ذکر و یاد اللہ تعالیٰ کا کثرت سے تاکم کا مایہ ہو جاؤ اور اطاعت کرو اللہ تعالیٰ کی اور اس کے رسول کی اور آپس میں نہ جھگڑو ورنہ تم کم بہت ہو جاؤ گے اور اکٹڑ جائے گی تمہاری اور (ہر مصیبت میں) صبر کرو بیشک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔"

اے ایمان والو! جب تم کافروں کی جماعت سے جنگ آزمائہ ہو۔ فتنہ کے ساتھ مخالفہ کی صفت اس لئے ذکر نہیں کی گئی تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ مؤمنین فقط کفار سے ہی جنگ لڑتے ہیں۔ تو ان کے ساتھ جنگ کرتے وقت ثابت قدم رہو کیونکہ میدان جہاد سے فرار اختیار کرنا گناہ کبیرہ ہے، جسے کبھی اعادہ نہیں ہوتا۔

جی اور اللہ تعالیٰ کا کثرت سے ذکر کرو یعنی اس سے فتح و نصرت کی دعا مانگو، اس کی یاد سے غلبے اور قوت کے حصول کی اپنا کردار پھر اس کی مدد کے منتظر ہونا کہ تم فتح و نصرت اور جزا دہانے کے سبب اپنے مقاصد کے حصول میں کامیاب ہو جاؤ۔ اس جملہ میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہمہ وقت اپنے بندے پر ہوتی ہیں، اس لئے بندے کو چاہئے کہ کوئی شئی اسے اللہ تعالیٰ کی یاد سے غافل نہ کرے اور وہ مصائب و آلام اور تکالیف کے اوقات میں اسی کی یاد گاہ میں اپنا کرتار ہے اور یہ یقین رکھتے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ کا لطف و کرم کسی بھی حال میں اپنے بندہ کو سن سے جدا نہیں ہوتا اپنے دل کو تمام چیزوں سے خالی کر کے مکمل طور پر اللہ تعالیٰ کی جانب متوجہ رہے۔

جی (پہلے تمام امور میں) اور بالخصوص اللہ تعالیٰ کے دشمنوں سے جنگ کرنے اور اس کے دین کو عزت بخشنے اور سر بلند کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اختلاف و آراء کے سبب آپس میں نہ جھگڑو جیسا کہ تم نے غزوہ بدر کے دن ابتداء میں اور بحر غزوہ احد کے دن کیا۔ ورنہ تم بزدل اور کم بہت ہو جاؤ گے اور تمہاری ہوا اکٹڑ جائے گی۔ ففسلوا اور فذلّہ اور فذلّہ جی کے جواب میں واقع ہیں نورانی مضمرہ کے سبب منصوب ہیں۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ یہ فعل جی پر معطوف ہیں۔ اسی لئے فذلّہ کو جزم کے ساتھ جی پر لاحق کیا ہے۔ یہاں رتبہ سے مجازی طور پر مراد حکومت، اقتدار اور اپنی مشاؤ و نڈ کے مطابق حکم کا اجرا اور نفاذ ہے۔ جیسا کہ انھیں نے کہا ہے (۱) کہ جس طرح ہوا آزادی کے ساتھ جدھر چاہتی ہے چلتی ہے اسی طرح آزاد اور خود مختار حکومت اپنے احکام نافذ کرنے میں آزاد ہوتی ہے (اور وہ اپنی مرضی اور مشاؤ کے مطابق احکام نافذ کر سکتی ہے) گویا اس میں حکومت کی آزادی اور خود مختاری کو ہوا کی چال کے ساتھ تشبیہ کی گئی ہے۔ (لہذا ہوا سے مراد حکومت اور اقتدار ہوگا)۔ سدی نے کہا ہے کہ رتبہ سے مراد درجات اور دیرگی ہے۔ مقابلہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے اس سے مراد تیزی اور جذبات ہیں اور نظیر بن شمیل کے قول کے مطابق اس سے مراد قوت اور طاقت ہے۔ قتادہ اور ابن زید رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ یہاں رتبہ (ہوا) اپنے حقیقی معنی میں مستعمل ہے کیونکہ مسلمانوں کو بیشک فتح و نصرت ہوا کے سبب حاصل ہوئی کہ اللہ تعالیٰ ہوا بھیجتا اور اس کے سبب دشمن کے چہروں کے رخ پھیر دیتا۔ اسی طرح ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ابو زید سے نقل کیا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

ارشاد فرمایا کہ میری مدد صبا (پردا) کے ذریعے کی گئی اور قوم حاکموں کو یور (جھجھی ہوا) کے ذریعے ہلاک کیا گیا (1)۔ یہ روایت متفق علیہ ہے۔ حضرت نعمان بن مقرن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوات میں شریک رہا میں جب بھی آپ ﷺ دن کی ابتداء میں جنگ نہ کرتے تو پھر آپ سورج ڈھلنے، ہوا نہیں چلنے اور مدد نصرت نازل ہونے کا انتظار فرماتے تھے۔ اسے ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ (2)

یہ موت آجائے اور ذمہ لگ جانے کی صورت میں مہر کو بیچک اللہ تعالیٰ مہر کرتے والوں کے ساتھ ہے کہ (دنیا میں) ان کی مدد فرماتا ہے اور (آخرت میں) انہیں بہترین اور اچھی جزا سے نوازے گا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں عمرو بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام ابو النصر سام سے روایت نقل کی ہے اور سالم عبد اللہ بن عمرو کے کاتب بھی تھے، وہ فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن ابی اوفی نے ایک خط لکھا اور میں نے وہ پڑھا کہ رسول اللہ ﷺ کسی غزوہ میں دشمن کے مقابل تھے آپ انتظار کرتے رہے کہ سورج ڈھل گیا پھر آپ ﷺ لوگوں کو خطبہ ارشاد فرماتے کے لئے کھڑے ہوئے اور فرمایا اے لوگو! دشمن سے (پہلے) جنگ لانے کی خواہش اور تمنا مت کرو اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جنگ سے بچنے اور عافیت کی التجا کرو۔ لیکن جب تمہارا مقابلہ دشمن سے ہو جائے تو ٹھہر ڈال جاؤ، بہت قدم رہو اور تمہیں کر لو کہ جنت تمہاروں کے سامنے کے نیچے ہے۔ پھر رب کریم کی بارگاہ میں یہ التجا کی: اَللّٰهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ وَ مُجْعِلَ الْمُخَاطَبِ وَ هَازِمَ الْاَخْزَابِ اَنْزِلْ مِنْهُمْ وَ اَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ۔ (3) (اے اللہ! کتاب کو نازل فرمانے والے، باطلوں کو چلانے والے اور (کافروں) کے گروہوں کو شکست سے دو چار کرنے والے ان کو شکست دے دے اور ان کے خلاف ہماری مدد فرما (اور تم) بجا مرانی عطا فرمادے)۔ اس آیت عید میں جب اللہ تعالیٰ نے جہاد امیر کے بارے میں حکم ارشاد فرمایا تو مابعد آیت میں اخلاص نیت کا حکم ارشاد فرمایا کیونکہ اعمال کا اعتبار نیتوں کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَنْظُرُ اِلَى صُوَرِهِمْ وَ اَنْزَلَهُمْ وَ لَكِنْ يَنْظُرُ اِلَى قُلُوْبِهِمْ وَ اَعْمَلِهِمْ۔ (4) (رداء مسلم) (۴) کہ اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے مالوں کو نہیں دیکھتا بلکہ وہ تمہارے دلوں اور اعمال کو دیکھتا ہے)۔ صحیحین میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لیکن جہاد اور نیت (5) (ابھی باقی ہیں ہجرت کا حکم ختم ہو چکا ہے)۔ پس اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

وَلَا تَتَوَتَّؤُاْ كَالَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ يَنْشَأُ النَّاسُ وَ يَصُدُّوْنَ عَنْ

سَبِيْلِ اللّٰهِ ۗ وَ اللّٰهُ يَسْتَعْمِلُوْنَ مُحِيْطًا ۝

”اور (دیکھو!) نہ بن جانا ان لوگوں کی طرح جو نکلے تھے اپنے گھروں سے اترا تے ہوئے اور (محض) لوگوں کے دکھاوے کے لئے، اور اور دیکھتے تھے اللہ کی راہ سے اور اللہ تعالیٰ جو کچھ دہرتے ہیں اسے (اپنے علم اور قدرت سے) گھیرے ہوئے ہے۔“

2۔ معصف ابن ابی شیبہ جلد 6 صفحہ 478 (ابو یوسف)

4۔ صحیح مسلم جلد 2 صفحہ 317 (قدیمی)

1۔ صحیح مسلم جلد 1 صفحہ 295 (قدیمی)

3۔ صحیح بخاری جلد 1 صفحہ 424 (ذراست تعلیم)

5۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 13 (ذراست تعلیم)

اور تم مجاہدہ اور جہاد کے معاملہ میں ان اہل مکہ کی طرح نہ ہو جانا جو فخر کرتے ہوئے اور کڑے ہوئے قافلہ کی حمایت اور حفاظت کے لئے مکہ سے نکلے تھے۔ زباج نے کہا ہے کہ بطور کا مسیحی ہے فست کے حصول پر سرکشی اختیار کر لینا اور اس کا شہر ادا نہ کرنا۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ بطور سے مراد فست کے نشے میں اس طرح مست ہونا ہے کہ اس کے شکر سے غافل ہو جائے اور نہ فناء سے مراد اچھائی اور خوبی کا اظہار کرنا ہے تاکہ اسے دیکھا جائے اور قہارت اور برائی کو چھپاتا ہے۔ یعنی اہل مکہ اپنی کثرت تعداد اور فز و مال پر فخر کرتے ہوئے اور لوگوں کو دکھانے کے لئے مکہ مکرمہ سے نکلے تاکہ لوگ ان کی شہادت و بہادری اور سخاوت کی تعریف کریں اور ان کی عظمت و شان کا اعتراف کر لیں۔

۱۔ اور وہ لوگوں کو اللہ کے راستے سے یعنی اللہ اور اس کے رسول کریم ﷺ پر ایمان لانے سے روکتے تھے۔ کیونکہ جب یوسفیان نے دیکھا کہ اس نے اپنے قافلے کو محفوظ مقام پر پہنچا دیا ہے تو اس نے قریش کی طرف پیغام بھیجا کہ تم قافلہ کی حفاظت اور بچاؤ کے لئے نکلے تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے اسے پہنچایا ہے، اس لئے اب تم واپس آ جاؤ تم اس وقت ایوان میں نے کہا تھا۔ قسم بخدا! ہم واپس نہیں لوٹیں گے یہاں تک کہ ہم بدر میں پہنچ کر وہاں تین دن تک قیام کریں گے، راونٹ ذبح کریں گے، لوگوں کو کھانا کھلائیں گے، شراب اڑائیں گے اور طبو انھیں نفعے کا سمیٹیں گی، جب ان چیزوں اور باتوں کا تذکرہ عرب نہیں گئے (تو ان پر ہماری دھاک بیٹھ جائے گی) اور وہ ہمیشہ ہم سے خوفزدہ رہیں گے۔ چنانچہ وہ میدان بدر میں پہنچے تو وہاں انہوں نے شراب کی بجائے موتوں کے جام نوش کئے اور ہاتھوں کے گانوں کی بجائے فوج کرنے والیاں ان پر فوج کٹائیں ہوئیں۔ لہذا اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو ان کی مثل ہیکر اور ریاکار بننے سے منع فرمادیا اور انھیں حکم فرمایا کہ ان کی نیکیوں میں غلوں سے بھراؤ اور ان کے دل اللہ تعالیٰ کے دین اور نبی کریم ﷺ کی مدد و نصرت میں ہر قسم کے لالچ، تکبر اور دیہاد سے محفوظ رہو۔ (۱۶)

وَإِذْ رَأَيْنَهُمُ الشَّيْطَانَ أَعْمَانَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَاعِلٌ لَّكُمْ الْعُقَدْنَ عَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَلْهِىَ صَالًا سُرُونًا إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ الْعَقَابِ ۝

”اور یاد کرو جب آ راستہ کر دئے ان کے لئے شیطان نے ان کے اعمال اور (انہیں) کہا کہ کوئی غالب نہیں آ سکتا تم پر آج ان لوگوں میں سے اور میں تمہارا۔ تو جب آئے سامنے ہوئیں دونوں فوجیں تو وہ اُلٹے پاؤں بھاگے اور یوں کہ بری الذمہ ہوئے۔ میں دیکھ رہا ہوں وہ جو تم نہیں دیکھ رہے۔ تو ضرور تمہوں اللہ سے اور اللہ سخت سزا دینے والا ہے۔“

۱۔ اڈ سے پہلے اڈ بخیر فضل معذوف ہے۔ انھما الفہم سے مراد حضور نبی کریم ﷺ سے عداوت رکھنے، آپ ﷺ کو شہید کرنے اور آپ ﷺ کے ساتھ جنگ لڑنے جیسے اعمال کا ارادہ کرنا ہے۔ ہم یہ واقعہ پہلے بیان کر چکے ہیں کہ دارالاندہ میں قریش کے پاس شیطان انھیں بھی حاضر ہوا تھا اور جب انہوں نے چلنے کا ارادہ کیا تو وہ ان کے پاس سراقہ بن مالک بن ہشتم کی صورت میں آیا تھا۔ میں نے قریش اور بنی مکر کے درمیان جو جنگ تھی اس کا تذکرہ بھی کر دیا ہے۔ لا غالب انھم میں انھم لا کی خبر ہے، یعنی لا غالب

کاتبِ لکھم۔ یہ اس کا مسلک نہیں ورنہ منسوب ہوتا جیسا کہ اس قول میں ہے لا غناہنا بذینہ اعبدنک۔ یعنی شیطان نے انہیں کہا کہ تمہاری کثرت تعداد اور تمہارے وافر مالی سبب آج تم پر لوگوں میں سے کوئی غالب نہیں آسکتا اور اس نے ان کے ذہنوں میں یہ راسخ کیا کہ جو اعمال وہ کر رہے ہیں وہ نیک اور اچھے ہیں اور ان کے لئے باعث نجات ہیں۔ یہاں تک کہ انہوں نے یہ دعا بھی کر دی "اے اللہ! دو گروہوں میں سے جو ہدایت یافتہ ہے اور افضل دین پر ہے اس کی دعا فرما۔" ساتھ ہی انہیں یہ حوصلہ بھی دیا کہ نیکانہ کی جانب سے تمہارا انجیل پان ہوں۔

ع۔ جب اہل اسلام اور مشرکین کی دونوں فوجیں آمنے سامنے ہوئیں اور انہیں نے ملائکہ کو آسمان سے اترتے دیکھا اور یہ یقین کر لیا کہ وہ ان کے مقابلہ کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ اگلے پاؤں بھاگ نکلا۔

طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے رقمہ بن رافع سے اور ابن جریر، ابن منذر اور ابن مردیہ رحمہم اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی مکرم ﷺ اور مومنین کی امداد کے لئے ایک ہزار فرشتے نازل فرمائے ان میں سے حضرت جبرئیل علیہ السلام پانچ سو فرشتوں کے ہمراہ ایک جانب تھے اور حضرت میکائیل علیہ السلام پانچ سو فرشتوں کے ساتھ دوسری جانب تھے۔ (اور مشرکین کی امداد کے لئے) انہیں بھی اپنے شیطانوں کا لشکر لیکر آگیا اس کے ساتھ اپنا علم بھی تھا یہ شیطان بنی مدین کے مردوں کی صورتوں میں تھے اور خود انہیں سراق بن لک بن جھشم کی شکل اپنائے ہوئے تھا۔ تو اس دن شیطان نے مشرکین سے کہا لا غالب لکھم الیوم من الناس وانی جاز لکھم۔ حضرت جبرئیل امین علیہ السلام انہیں کی طرف متوجہ ہوئے پس جو بھی اس نے آپ کو دیکھا تو اس وقت اس کا ہاتھ مشرکین میں سے ایک آدمی کے ہاتھ میں تھا۔ انہیں نے اس سے اپنا ہاتھ کھینچا اور اگلے پاؤں بھاگ گیا اور اس کا لشکر بھی ساتھ ہی بھاگ نکلا تو اس آدمی نے پکار کر کہا اے سراق! کیا تو نے نہیں کہا تھا وانی جاز لکھم؟ (اور اب بھاگ جا رہا ہے) تو اس نے جواب دیا وانی ہونیۃ بکھم انبی اوی مالا تفرؤن الایہ۔

ح۔ شیطان اس وقت بھاگا جب اس نے ملائکہ کو دیکھا۔ عارث بن ہشام (جنہوں نے بعد میں اسلام قبول کر لیا تھا) نے جب شیطان کا کلام سنا تو اسے مضبوطی سے پکڑ لیا اور یہ اسے سراق ہی گمان کر رہے تھے۔ لیکن شیطان نے عارث کے سینے میں شدید ضرب لگائی تو عارث گر پڑا اور انہیں اسی طرح بھاگ نکلا کہ چیخے مڑ کر بھی نہ دیکھا حتیٰ کہ سمندر میں جا کر اور وہاں ہاتھ اٹھا کر رب کریم کی بارگاہ میں التجا کرنے لگا۔ اسے میرے پروردگار! جو وعدہ تو نے مجھ سے کیا تھا وہ پورا ماؤ اور میں تجھ سے اس مہلت کا سوال کرتا ہوں جو تو نے مجھے (قیامت تک باقی رہنے کی) دی تھی۔ اور اس کے اس روئے دھونے اور التجا کا جب یہ تھا کہ اسے یہ خوف لاحق ہو گیا تھا کہ اب اسے قتل کر دیا جائے گا تو ابوجہل نے اس وقت یہ اعلان کیا اسے لوگو! سراق نے جنہیں چھوڑ دیا ہے تم اسے کوئی اہمیت نہ دو کیونکہ اس نے محمد (ﷺ) سے ساز باز کر لی تھی۔ جب ابوہریرہ نقل ہو گئے انہیں بھی تم کوئی اہمیت نہ دو کیونکہ انہوں نے تو چاندی کی ہے۔ (لات معزی کی قسم! ہم اس وقت تک یہاں سے واپس نہیں جائیں گے جب تک محمد (ﷺ) اور ان کے ساتھیوں کو رسیوں سے باندھ لیں اور میں تم میں سے قطعاً ایسا آدمی نہ پاؤں جس نے ان میں سے کسی آدمی کو قتل کیا ہو بلکہ تم انہیں مضبوط پکڑو تاکہ ہم انہیں ان کے رہنے کرتو توں کے بارے میں بتا سکیں۔) (2)

یہ بھی روایت ہے کہ جنگ کے بعد لوگوں نے سراقہ کو مکہ میں دیکھا تو اسے کہا اے سراقہ! تو نے ہماری منوں کو توڑ ڈالا اور ہمیں بڑبیت اور شکست سے دوچار کر دیا۔ تو جواب میں سراقہ نے کہا قسم بخدا! مجھے تو تمہارے معاملات میں سے کسی کا علم نہیں۔ حتیٰ کہ تمہاری بڑبیت کے بارے میں تو کچھ نہیں جانتا کیونکہ میں وہاں گیا ہی نہیں۔ لیکن لوگوں نے اس کی بات کو کچھ تسلیم نہ کیا لیکن جب وہی لوگ اسلام کی سعادت سے بہرہ ور ہوئے اور وہ آیات شہیں جو اللہ تعالیٰ نے شیطان کے بارے میں فرمائیں تو پھر انہیں یقین ہو گیا کہ وہ اللہ سے جو ان کے پاس سراقہ کی صورت میں آیا تھا (۱)۔ علامہ بنوری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ لادہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ کہا یعنی اُوی غافل قرون تو یہ اس نے کیا اور جو یہ کہا یعنی انخاف اللہ تو یہ اس نے جھوٹ بولا۔ قسم بخدا! اس میں اللہ تعالیٰ کا خوف نہیں تھا بلکہ اسے یہ یقین تھا کہ اس میں نزوت ہے اور وہ قارح کی طاقت۔ پس وہ انہیں میدان میں لے تو آیا لیکن پھر انہیں تمنا چھوڑ کر چلا گیا اور یہ اس دشمن خدا کی حادثہ ہے جب بھی حق اور باطل باہم برسر پیکار ہوتے ہیں تو وہ اپنی اطاعت و فرمانبرداری کرنے والوں کو بے یار و مددگار چھوڑ دیتا ہے اور ان سے اپنی برأت کا اظہار کر دیتا ہے (۲)۔ علامہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں کہ کہیں وہ مجھے بھی ان افراد کے ساتھ ہلاک نہ کر دے جنہیں وہ ہلاک کر رہا ہے۔ کبھی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ مفہوم بیان کیا ہے کہ اسے یہ خوف تھا کہ کہیں جبرائیل امین اسے پکڑ کر اس کے حال کے بارے میں لوگوں کو مطلع نہ کر دیں اور پھر لوگ اس کی اطاعت و فرمانبرداری اختیار نہیں کریں گے۔ بعض نے بھی انخاف اللہ کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ میں یہ جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ اپنے دوستوں کے لئے سچا ہے کیونکہ وہ ان کی مدد فرماتا ہے۔ بعض نے یہ معنی بیان کیا ہے کہ میں تمہارے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے۔ بعض کا موقف یہ ہے کہ پہلا کلام قول باری تعالیٰ یعنی انخاف اللہ پر فہم ہو جاتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کا عقاب علیہ وسلم ہے (۳)۔ (لفظی اعتبار سے اس کا مانع جملہ سے کوئی رہا نہیں)۔

حضرت طلحہ بن عبید اللہ بن کربز رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یوم عرندہ جب شیطان یہ دیکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر رحمت نازل فرما رہا ہے اور ان کے بڑے بڑے گناہ معاف فرما رہا ہے تو وہ اپنے آپ کو انتہائی حقیر، بے عزت، ذلیل اور غضب ناک دیکھتا ہے مگر اس سے بھی بڑھ کر فردہ بدر کے دن اس نے اپنے آپ کو ذلیل و رسوا دیکھا۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ ﷺ! اس نے فردہ بدر کے دن کیا دیکھا تھا؟ (کہ وہ اپنے آپ کو ذلیل و رسوا اور حقیر سمجھتا تھا) تو آپ ﷺ نے فرمایا اس نے جبرئیل امین کو اس حال میں دیکھا تھا کہ وہ مانگے کو مدد دیاں تقسیم فرما رہے تھے (۴)۔ یہ دیکھ کر اسے یہ احساس ہوا کہ اس کا تمام گناہ معصوبہ اور حال ناکام ہو گئی! اسے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مرسل روایت کیا ہے۔ علامہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے شرح السنہ ص ۱۰۱ اور معالم میں نقل کیا ہے۔

إِذ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هَوَاهُمْ ۖ وَهُمْ

يَسْتَكْبِرُونَ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

”یا کرہو جب کہہ رہے تھے منافق اور وہ جن کے دلوں میں (شک کا) روگ تھا کہ مغرور کر دیا ہے انہیں ان کے دین

2- تفسیر بنوری، جلد 3 صفحہ 33-34 (انجمیہ)

1- سبل الہدیٰ دار الشفاء، جلد 4 صفحہ 43 (امجدیہ)

4- مصابح السنۃ، جلد 1 صفحہ 317 (امجدیہ)

3- تفسیر بنوری، جلد 3 صفحہ 34 (انجمیہ)

نے اے اور جو شخص عمرو سر کرتا ہے اللہ پر تو جنگ اللہ تعالیٰ زبردست ہے حکمت والا ہے ج۔

۱۰ جب مدینہ طیبہ کے منافقین نے یہ دیکھا کہ تین سو دس سے کچھ زائد مسلمان مدینہ طیبہ سے چلے ہیں اور انہوں نے یہ بھی سنا کہ قریباً ایک ہزار افراد پر مشتمل لشکر لیکر ابو جہل بھی جنگ کرنے کی غرض سے آیا ہے۔ تو وہ کہنے لگے کہ ان مسلمانوں نے اپنے دین کے سبب ایسا دھوکہ کھایا ہے کہ یہ ایسے لوگوں کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے نکل پڑے ہیں جن سے مقابلے کی طاقت یہ نہیں رکھتے اور یہی بات ایسے لوگ بھی کر رہے تھے جن کے دل ابھی تک ایمان سے مطمئن نہیں ہوئے تھے، ان کے گلوب میں ایمان و راسخ نہیں ہوا تھا لہذا ابھی تک شکوک و شبہات باقی تھے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ لوگ مشرکین تھے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ منافقین تھے اور عصف و دونوں معنوں کے درمیان مغائرت پائے جانے کے سبب ہے۔ (یعنی ان میں نفاق بھی تھا اور اسلام کے بارے میں شبہات بھی تھے)۔

علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے وہ لوگ جن کے دلوں میں بیماری تھی ان سے عراوہ و لوگ ہیں جو مکہ مکرمہ میں مشرف باسلام ہوئے مگر ان کے کمر و روار اور ہونے کے سبب ان کے رشتہ داروں نے انہیں ہجرت مدینہ سے روک دیا۔ پھر جب قریش جنگ بدر کے لئے مکہ سے نکلے تو انہوں نے ان مسلمانوں کو بھی بالجہ قریش کے ساتھ بیچ دیا۔ میدان بدر میں جنگ کر جب انہوں نے مسلمانوں کی تعداد کو کم دیکھا تو ان کے دلوں میں شکوک و شبہات پیدا ہو گئے اور وہ مرتد ہو گئے اور کہنے لگے ان مؤمنین کو ان کے دین نے مفروض کر دیا ہے۔ نتیجہ وہ سب کے سب میدان بدر میں قتل ہو گئے۔ ان میں سے چند نام یہ ہیں قیس بن ولید بن مغیرہ، ابوقیس بن قاکہ بن مغیرہ یہ دونوں بنی نضیر مں سے تھے۔ عمارت بن زعد بن اسود بن مطلب، علی بن امیہ بن خلف جمہی اور عاصم بن صہبہ بن جاحظ (۶)۔ طہ ابی رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ عتبہ بن ربیعہ اور مشرکین میں سے چند افراد نے یہ کہا تھا غزوہ بدر میں انہیں (کہ انہیں ان کے دین نے مفروض کر دیا ہے)۔

۱۱ مذکورہ قول کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا عَلٰی اللّٰهِ فَانِی اللّٰهُ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ۔ کہ اللہ تعالیٰ ایسا غالب ہے جو اس پر توکل کرتا ہے اور اس کی پناہ طلب کرتا ہے تو وہ کبھی بھی اسے ذلیل اور سوا نہیں ہوتے دینا، اگرچہ وہ تعداد میں کتنا ہی کم کیوں نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ اپنی حکمت و قدرت کے ساتھ ایسا کام کر دیتا ہے جسے عقل بعید از امکان سمجھ رہی ہوتی ہے اور اس کے اندر اس کے عاجز ہوتی ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے کفار کے ساتھ ایسا سلوک کیا جس کا انہیں وہم و گمان بھی نہ تھا۔ جب اللہ تعالیٰ دنیا میں کفار کے برے انجام یعنی قتل اور شکست وغیرہ کا تذکرہ کر کے پچھتاہوا آئے والی آیت میں اس کیفیت کا تذکرہ فرمایا جو موت کے بعد ان پر عاری ہوئی۔ لہذا ارشاد فرمایا۔

وَلَوْ تَرَىٰ اِذِیْمُوْا لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا السَّيْئَۃُ یُصْرَبُوْنَ وَاَیُّۤاَیَّۤا کَرٰہِمۡ ؕ
وَذُوْ قُوٰۤاۡعَدَآبِ النَّحِیْۡۃِ ۝۱۰

”اور (اے مخاطب!) اگر تو دیکھے جب جان نکالتے ہیں کافروں کی فرشتے (اور) مارتے ہیں ان کے چہرہ اور پشتوں پر۔ اور (کہتے ہیں اب) پکھلو! کافروں کا عذاب ج۔“

۱۲ چونکہ لو متضارع کو ماضی کے معنی میں کر دیتا ہے۔ اس لئے یہاں لَوْ قُرِیَ لَوْ ذٰلِکَ کے معنی میں ہے، یعنی اسے محمد ﷺ! اگر آپ

دیکھتے جب فرشتے کھار کی جان نکالتے ہیں میدان بدر میں یا کسی دوسرے مقام پر۔ بذی قریٰ فعل کی طرف ہے۔ اور اس کا مفعول مذبذوب ہے۔ یعنی اگر آپ دیکھتے کافروں کو بان کی حالت کو جب کہ ملائکہ ان کی جان نکال رہے تھے۔ (۱)

الْمَلٰئِكَةُ يَنْفُخُوْنَ فِیْهِ فَفُیْ كَافُلٌ ہے۔ ابن عامر کی ت، کے ساتھ قرأت یعنی تنویفی اس پر ولادت کر رہی ہے اور جمہور کی قرأت کے مطابق یہ بھی جائز ہے کہ یوفیٰ کا فاعل ضمیر ہو جو اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ رہی ہو اور الْمَلٰئِكَةُ مبتدأ ہو اور اس کی خبر یَنْفُخُوْنَ وَجُوْهُهُمْ وَاَنْفُزَازُہُمْ ہو اور چیرہ جملہ الذین کُفَرُوْا سے حال ہو۔ اور یہ واؤ کے سبب ضمیر سے مستثنیٰ ہے۔ پہلی ترکیب کے اعتبار سے یہ جملہ (یَنْفُخُوْنَ وَجُوْهُهُمْ الْغ) یا تو کفروا سے حال ہے یا مَلٰئِكَةُ سے یا مجروروں کے ساتھ یہ دو ضمیروں پر مشتمل ہے۔ اَنْفُزَازُہُمْ سے مراد ان کی پشتیں ہیں، یعنی فرشتے آگ کے کوڑوں اور لوہے کے گرزوں سے ان کے چروں اور پشتوں پر مارتے ہیں اور اس سے مراد عام ضرب ہے۔ یعنی وہ انہیں سامنے سے مارتے ہیں اور پیچھے سے مارتے ہیں۔ سعید بن جبیر اور مجاہد رحمہما اللہ تعالیٰ نے یہ کہا ہے کہ اَنْفُزَازُہُمْ سے مراد ان کی سرینیں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے حیا کے سبب یہاں کتابۃً اس کا تذکرہ کیا ہے۔ (۱)

۲۔ اس کا عطف بضر یَنْفُزُ ہے اور اس سے پہلے قول مضر ہے۔ یعنی یَنْفُزُ لَوْیْ ذُو قُورِ الْعِیع۔ یعنی وہ انہیں یہ بشارت دیتے ہوئے کہہ رہے تھے کہ تم وہی آگ کے عذاب کا مزہ چکھو۔ مذکورہ وقاحت کے مطابق یہ ان کے لئے عالم برزخ میں ہونے والے عذاب کا بیان ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ مشرکین جب میدان بدر میں مسلمانوں کی طرف منہ کر کے آگے بڑھتے تو فرشتے ان کے چروں پر کھڑے رہتے اور جب وہ پیچھے ہٹ کر بھاگتے تو فرشتے انہیں پیچھے سے مل کر ان کی پشتوں پر ضربیں لگاتے (۲)۔ پس اس طرح انہوں نے ان میں سے کسی افراد کو قتل کیا اور ساتھ ہی فرشتے انہیں یہ بھی کہہ رہے تھے کہ آگے آگے کے عذاب کا مزہ (بھی) چکھو۔ بعض نے یہ مفہوم بیان کیا ہے کہ فرشتوں کے پاس لوہے کے گرز تھے جن سے وہ کفار کو مار رہے تھے اور ان کے سبب ان کے رخصوں میں آگ سی بھڑک اٹھی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ کے ارشاد اَنْفُزَازُہُمْ الْعِیع کا کیا مفہوم ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا فرشتے انہیں یہ بات موت کے بعد کہتے ہیں (۳)۔ لو کہ جواب مذبذوب ہے اور وہ یہ ہے لَوْ اَنْتَ اَفْرَیغَا مُہُوْلَا۔ تو آپ بالیقین ایک خونخوار اور ذمہ دار ماحرر دیکھتے۔

ذٰلِکَ بِمَا قَدْ مَاتَ اٰیٰیْہِمْ وَاَنَّ اللّٰہَ لَیْسَ بِظَلّٰمٍ لِّمُؤْمِنٍ ؕ کَذٰبُ اٰلِ فِرْعَوْنَ ؕ وَاَلَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ کَفَرُوْا اٰیٰلِیْتُ اللّٰہِ فَآخَذَہُمْ اللّٰہُ بِذُنُوْبِہُمْ ؕ اِنَّ اللّٰہَ قَوِیُّمٌ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ؕ

”یہ بدلہ ہے اس کا جو آگے بھیجا ہے تمہارے ہاتھوں نے۔ اور اللہ تعالیٰ ہرگز ظلم کرنے والا نہیں ہے (اپنے) بندوں پر جیسے دستور تھا فرعونین کا اور جو (زبردست) لوگ ان سے پہلے تھے۔ انہوں نے کفر کیا آیات الہی کے ساتھ تو پکار لیا انہیں اللہ نے ان کے گناہوں کے باعث۔ چنانچہ اللہ قوت والا سخت عذاب دیتے والا ہے۔“

۱۔ بِمَا قَدْ مَاتَ میں ماضیہ ہے۔ یعنی جو کچھ تمہارے ساتھ دنیا میں ہوا اور آخرت میں ہوگا۔ اس کا سبب وہ کفر اور معاصی ہیں جن کا ارتکاب تم کرتے رہے۔ چونکہ اکثر افعال ہاتھوں کے ساتھ ہی وقوع پذیر ہوتے ہیں اس لئے یہاں ایہی کا لفظ ذکر کیا گیا ہے۔ (مگر

اس سے مراد ذات ہے۔

یہ اس کا عطف مانا گھٹنٹ پر ہے اور یہ اس پر ولادت کرنے کے لئے ہے کہ اگرچہ عذاب کا سبب اعمال ہیں۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ ہرگز کسی پر ظلم نہیں کرتا۔ ورنہ وہ بغیر گناہوں کے بھی عذاب دیتا۔ مگر ظلم کی نفی سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اگر وہ گنہگاروں کو عذاب نہ دیتا چاہے تو وہ ایسا نہیں کر سکتا۔ کیونکہ مستحق عذاب کو عذاب نہ دینا تو شرعاً ظلم ہے اور نہ ہی عقلاً بلکہ یہ تو رحمت اور مغفرت ہے۔ ظلم مبالغہ کا صیغہ ہے اور کثرت کے معنی کو بیان کرنے کے لئے ہے اور اس کا سبب بندوں کی تعداد کی کثرت ہے۔ (یعنی چونکہ بندوں کی تعداد کثیر ہے اس لئے کثرت مظالم کی نفی کر دی گئی ہے) ملاحظہ کرنے کے لئے جو حکام کا یہی اس کا بقیہ حصہ تھا۔

یہ گذاب اہل قبۃ بنی نضیر کے معبود تھے۔ یعنی ان کفار کا محل اور وہ طریقہ جس پر یہ محل رہے ہیں اور جسے یہ بنائے ہوئے ہیں ایسا ہی ہے جیسے فرعون کیو کا طریقہ اور دستور تھا اور ان لوگوں کی مثل جو ان سے پہلے تھے، مثلاً قوم نوح، قوم عاد اور قوم ثمود وغیرہ۔

یہ کفار بنی اہلیت اللہ واکب کی تلمیذ تھے۔ یعنی ان کا طریقہ اور محل یہ تھا کہ انہوں نے آیات الہی کے ساتھ کفر کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے گناہوں کے باعث انہیں عذاب کے ساتھ پکڑ لیا اور انہیں اپنی گرفت میں لے لیا جبکہ اللہ تعالیٰ توت والا سخت عذاب دینے والا ہے، یعنی کوئی بھی اس پر غالب نہیں آسکتی اور نہ ہی کوئی بھی اس کے عذاب کو روک سکتی ہے۔

ذٰلِكَ بِاَنَّ اِلٰهَكُمْ لَمْ يَكْ مُعْجِزٌ اَعْمٰهًا عَلٰى قَوْمٍ حَتّٰى يُعْذِرُوْا اَصْحٰبَ النُّفُسِ الْيَمِيْنِ
وَ اَنَّ اِلٰهَكُمْ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ﴿١٠﴾

”یہ اس لئے کہ اللہ نہیں بدلے والا کسی نعمت کو جس کا انعام اس نے فرمایا ہو کسی قوم پر یہاں تک کہ بدل ڈالیں وہی اپنے

آپ کو اور جب تک اللہ تعالیٰ سب کچھ سننے والا جاننے والا ہے۔“

لے لے تم تک اصل میں تم بکون تھا، حرف جازم تم کی وجہ سے آخر سے حرکت حذف کر دی، پھر داؤ اور نون دوسا کن جمع ہوئے واؤ اجتماع ساکنین کی وجہ سے گنتی اور پھر حروف لہجہ کے مشابہ ہونے کی وجہ سے نون کو تفسیراً حذف کر دیا۔ مفہوم یہ ہے کہ یہ عذاب جو ان پر نازل ہوا (یہ ظلم نہیں ہے بلکہ) اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی نعمت کے سبب کسی قوم پر جو انعام فرماتا ہے اس وقت تک عذاب اور تکلیف سے انہیں بدلتا جب تک کہ وہ خود اپنے آپ کو بدترین حالت میں نہ بدل ڈالیں، مثلاً اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ کو امن و امان اور عزت کی نعمت سے سرفراز فرمایا تھا اور ان سے اسحاب قتل کے لشکر کو روک کر تباہ و برباد کیا تھا اور اس وقت تک انہیں میدان بدر میں قتل اور قید و بند کی صعوبتوں سے دوچار نہیں کیا جب تک قریش نے دین و اسامیل، ملت و ابراہیم، صلہ رحمی و کعبہ معظمہ کی خدمت، مہمان نوازی اور حاجیوں کو پانی پلانے جیسے نیک اعمال کو چھوڑ کر حضور نبی رحمت ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کی عداوت و دشمنی اختیار نہیں کر لی۔ مسجد حرام میں انہیں داخل ہونے سے روک نہیں دیا، قربانی کے جانوروں کا داخل حرم پاک میں ممنوع نہیں قرار دیا، لا الہ الا اللہ کہنے والوں کا خون چھانے کے درپے نہیں ہو گئے اور آیات قرآن کو جھٹلا کر ان سے استہزاء وغیرہ نہیں کرنے لگ گئے۔ مومنین نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد امیر حضرت عبدالملک کے دادا کا نام ملکاب بن مرہ بن کعب بن لوی تھا۔ ملکاب سے پہلے اس کے تمام آباء اجداد نسل و نسل دین اسامیل پر تھے۔ ان میں سے ہر ایک کو اپنے باپ کی جانب سے وراثت میں ریاست

کی غیبت بھی لکھی تھی اور ساتھ ہی انہیں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین پر کاربند رہنے کی وصیت بھی کی جاتی تھی۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں دین ابراہیم میں تبدیلی اور بتوں کی پوجا کا آغاز قصی بن کلاب کے زمانے میں ہوا۔ کعب بن لوی نے سب سے پہلے تمام عربوں کو جمع کیا تھا۔ قریش اس کے پاس جمع ہوتے تو وہ انہیں خطاب کیا کرتا حضور نبی کریم ﷺ کی بعثت کا ذکر کرتا اور انہیں یہ بتاتا کہ آپ اس کی اولاد سے ہوں گے۔ پھر ساتھ ہی انہیں آپ ﷺ پر ایمان لانے اور آپ کی اتباع کرنے کا حکم بھی دیتا تھا اور پھر ہر گھرا گھر بھی مٹاتا۔ ان میں سے ایک یہ ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا جَعَلْنَا قُرْشًا وَنَجْدًا فُجُورًا
إِذَا قُرَيْشٌ يَمِينُ الْفَتْحِ جَعَلُوا
(کاش میں آپ ﷺ کی دعوت کے وقت حاضر ہوتا جبکہ قریش حق سے سرکشی اختیار کر گئے)

قصی صاحبوں کے لئے قریش اور عرقات کے دونوں میں داخلہ کرنے کے وقت حاضر ہونا جبکہ قریش حق سے سرکشی اختیار کر گئے۔ اس نے چڑے کے بڑے بڑے حوض اور مٹھنیزے تیار کر رکھے تھے جن میں پانی بھر کر مکہ مکئی اور عرقات میں جا کر پانی چاٹا تھا۔ اس نے چڑے کے بڑے جاہلیت میں یہی طریقہ اور سلسلہ جاری رہا، یہاں تک کہ اسلام کا سورج طلوع ہو گیا اور پھر زمانہ اسلام میں بھی یہ سلسلہ جاری رہا۔ قصی نے اس کام کا آغاز بھی کیا کہ وہ رات کے وقت مزدلفہ میں آگ روشن کیا کرتا تھا تاکہ اسے دیکھ کر عرقات سے واپس آنے والے لوگ راستہ نہ ہٹک جائیں۔ وہ یہ کام مسلسل کرتا رہا حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ، حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے زمانہ مقدس میں بھی آگ روشن کرنے کا عمل جاری رہا۔ سب سے پہلے جس نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے دین میں تغیر کیا، بتوں کی عبادت شروع کی اور (بتوں کے نام پر) اونٹنیاں چھوڑ دیے کا آغاز کیا وہ عمرو بن لُحی خزاعی ہے۔ سدی رزق اللہ علیہ نے کہا ہے کہ بَغْمَةُ اللَّهِ مَعَهَا عَلِيٌّ فُلُوحٌ مِّنْ نَّمْعَةٍ سَءَءَ مَرَادٍ حُضُورِ نَبِيِّ كَرِيمٍ ﷺ کی ذات گرامی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ اور قریش کو اس نعمت سے سرفراز فرمایا مگر انہوں نے اسے جھٹلایا اور اس کا انکار کر دیا۔ پیغمبر اللہ تعالیٰ نے اس نعمت کو انصار کی طرف منتقل کر دیا (۱)۔ بعض علما نے یہ مفہوم بیان کیا ہے کہ اہل مکہ اور اہل فرعون کبھی بھی اچھی اور پسندیدہ حالت پر نہیں رہے (یعنی آیت کا یہ مطلب نہیں کہ پہلے ان کی عادات و اطوار اچھی تھیں اور بعد میں انہوں نے اپنے اعمال کو بدترین بنالیا) بلکہ یہ تو پہلے بھی نا پسندیدہ اور بری حالت پر تھے اور بعد میں انہوں نے اس سے بدتر حالت کو اپنالیا۔ چنانچہ وہ بعثت سے قبل کافرتھے، بتوں کی پوجا کرنے والے تھے اور بعثت کے بعد انہوں نے رسول معظم ﷺ کو جھٹلایا، اسے قتل کرنے کی پوری کوشش کی اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے راستے سے رد کیا۔ پس اس طرح وہ جس حال پر پہلے تھے اس نے انہیں اس سے بدتر حالت میں تبدیل کر دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلی حالت میں ان پر عذاب نازل نہیں کیا بلکہ انہیں سخیلے کی مہلت دے رکھی تھی لیکن دوسری حالت میں ان سے مہلت کی نعمت واپس لیکر فوراً دنیا میں ہی انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا۔ (ظاہر کام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں کو نعمت سے سرفراز فرمایا رکھا ہوتا ہے، جب تک وہ خود اپنی حالت کو تبدیل نہ کریں اللہ تعالیٰ اپنی نعمت کو تبدیل نہیں کرتا۔ لہذا ان کے عذاب میں جھٹکا ہونے کا سبب یہی تبدیلی ہے۔ لیکن ایسا نہیں) (کیونکہ مہلت دینے اور عذاب میں مبتلا نہ کرنے کا تو یہ سبب ہو سکتا ہے مگر عذاب دینے کا یہ سبب نہیں ہو سکتا۔ اس لئے الفاظ کا ظاہر مفہوم مراد نہیں بلکہ) یہاں مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ دستور اور عادت مبارک ہے کہ جب لوگ اپنی حالت بدل لینے ہیں تو رب کریم

اپنی نعمتیں وہ ایسی نیکران کے بدلے ان پر عذاب مسلط کر دیتا ہے اور ساتھ ہی عذاب میں مبتلا کرنے کا سبب یہ بھی ہے کہ جو کچھ وہ کہتے ہیں رب کریم اسے خوب سننے والا ہے اور جو کچھ وہ کرتے ہیں وہ اسے خوب جاننے والا ہے (گویا ان کے اقوال و افعال ایسے ہوتے ہیں جو انہیں عذاب کا مستحق بنادیتے ہیں اور پھر اللہ تعالیٰ انہیں عذاب میں مبتلا دیتا ہے)۔

كَذٰبٍ اِلٰی فِرْعَوْنَ ۚ وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَدَّبُوْا بِاٰیٰتِ رَبِّهِمْ فَاَهْلَكَهُمْ
بِذُنُوْبِهِمْ ۚ وَاَعْرَضْنَا اِلٰی فِرْعَوْنَ ۚ وَكُلٌّ كَانُوْا ظٰلِمِيْنَ ۝۱۰ اِنْ شَاءَ الذَّوَابِ
عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِيْنَ يَنْفَعُ وَافْعَلُ مَا يُوْمِنُوْنَ ۝۱۱

” (کفار مکہ کا طرد عمل بھی) فرعونوں اور ان (سرکشوں) کا سب سے جو پہلے گزر چکے انہوں نے تمہارا یا اپنے رب کی آیتوں کو پس منہ سے ہلاک کر دیا انہیں بوجہ ان کے گناہوں کے ۱۰ اور ہم نے فرق کر دیا فرعونوں کو (اور) وہ (سب کے سب ظالم تھے) بلاشبہ بدترین جانور اللہ کے نزدیک وہ انسان ہیں جنہوں نے تکبر کیا پس وہ کسی طرح ایمان نہیں لاتے ۱۱

۱۰ یہ آیت اس امر پر دلالت کر رہی ہے کہ انہوں نے کفرانِ نعمت اور حق کا انکار کرنے میں انتہائی زیادتی اور مبالغہ سے کام لیا۔ تو ہم نے انہیں ان کے گناہوں کے بدلے ہلاک کر دیا (مگر ہلاکت وہ بربادی کے انداز مختلف تھے)۔ پس ہم نے بعض کو قتل کر دیا بعض پر زلزلہ برپا کیا، بعض کو زمین میں دھنسا دیا بعض کی شکلیں مسخ کر دیں اور بعض پر آندھی، طوفان چلا کر انہیں نیست و نابود کر دیا۔

۱۱ جب کفار مکہ نے اپنے رب کی آیات کو چیلنا یا توہم نے انہیں خدعوں کی طرح میدانِ بدر میں ٹکرا کر سب ہلاک و برباد کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے کذابِ اِلٰی فِرْعَوْنَ (ایک ٹکڑے کو ذکر فرمایا تو اس کا مقصود فتنہ تاکید ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ پہلے مقام پر یہ بیان کرنے کے لئے ذکر کیا گیا ہے کہ ان پر عذاب مسلط کرنے کا سبب کفر ہے اور دوسرے مقام پر اس بیان کے لئے ہے کہ چونکہ انہوں نے اپنی حالت کو بدل لیا لہذا اس سبب سے اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنی نعمت کو عذاب سے بدل ڈالا۔ یا پھر یہ مفہوم ہے کہ پہلے مقام پر صرف یہ بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے گناہوں کے سبب انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا۔ (آگے عذاب کی نوعیت بیان نہیں فرمائی) جبکہ اس دوسرے مقام پر یہ بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں بالکل تباہ و برباد کر دیا اور انہیں جڑ سے اکھیڑ پھینکا۔

۱۲ وہ سب کے سب یعنی پہلے آنے والے اور بعد میں آنے والے کفر اختیار کرنے اور گناہوں کا ارتکاب کرنے کے سبب اپنے آپ پر علم کرنے والے تھے۔

۱۳ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین جانور وہ انسان ہیں جو کفر پر مصر رہے اور اسی پر ڈلے رہے۔ پس وہ کسی طرح ایمان نہیں لاتے۔ اس آخری شرط کے ساتھ وہ لوگ سناجہ ستم سے خارج ہو گئے جنہوں نے پہلے تو کفر کیا مگر پھر ایمان لے آئے اور اپنے اسلام کو حسن کر داتے مزین کیا۔ یا پھر فتنہ ڈالنے والے جو دیکھ کر دیکھ کر لوگوں کے بارے خبر دی جارہی ہے جن کی طبع اور فطرت میں کفر رائج ہے کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔ یہ ”فناء“ عاقل ہے اور یہ اس امر پر متنبہ کرنے کے لئے ہے کہ معطوف علیہ کا محقق معطوف کے تحقق کا تقاضا کرتا ہے۔ یعنی وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور ان کا کفر اللہ تعالیٰ کے علم میں مضبوط اور پختہ ہو چکا ہے پس وہ ایمان نہیں لائیں گے۔ اس

اعتبار سے اس آیت کا حکم ان تمام لوگوں کو شامل ہوگا جن کی موت کفر ہوگی۔ ابوالشیخ نے سعید بن جبیر سے یہ نقل کیا ہے کہ آیت کریمہ رَحِمَ اللّٰهُ شَرَّ الدِّوَابِّ جُنْدًا لِّمَنْ لَّمْ يَلْمِزْهُ اَلَا يَمْلِكُ يَهُودُیُّوْنَ کے چھ قبائل کے بارے میں نازل ہوئی اور ان علی میں سے ابن تابوت بھی تھا۔ (۱)

أَلَمْ يَنْعِدْتُمْ مِنْهُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا مِنْكُمْ عِدَّةً فِي كُلِّ مَرْكَبٍ وَهُمْ لَا يَسْتَعِينُونَ ﴿٥١﴾
لَقَدْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَرْبِ فَغَرَّبْنَاهُمْ مَنْ خَلَّفَهُمْ بِعَثَلِهِمْ لِيُجَاوِرُوا ۚ ﴿٥٢﴾

”وہ جن سے (کئی بار) آپ نے معاہدہ کیا، پھر وہ توڑتے رہے اپنا عہد ہر بار تو (عہد شکنی سے) ذرا نہیں پرہیز کرتے تھے پس اگر آپ بائیں انھیں (میدان) جنگ میں تو (انھیں ہر تھک سزا دے کر) منتشر کروا دیں جس جوان کے بچے ہیں۔ شاید وہ سمجھ جائیں گے۔“

۱۔ اَلَّذِیْنَ عَاهَدْتُ الدِّیْنَ مَخْفُوفًا سے بدل ہے پھر یا تو یہ بدل بعض ہے اور ان کے کٹاؤ کی تخصیص کے لئے ہے (یعنی دینے تو سارا کفری بہت برا ہے مگر عہد شکنی بالخصوص قابلِ مذمت ہے) یا مگر معین بن حنبل کی جان کردار و روایت کے مطابق یہ بدل کل ہے۔ (یعنی وہ کفار جو عہد شکنی کے مرتکب ہوئے) یہاں عاہدت منہم مذکور ہے حالانکہ معاہدہ کے مفعول پر میں ٹیکس آنا چاہئے، لہذا اسے عاہد منہم ہونا چاہئے۔ تو اس کی وجہ یہ جان لی گئی ہے کہ معاہدہ اخذ کے معنی کو متضمن ہے، یعنی عاہدت مبہم کا معنی ہے اخذات منہم الغنہ (تو نے ان سے عہد کیا) اور اخذ کامل منہم اتارے۔

جی آپ نے جو معاہدہ ان سے کیا وہ اسے ہر بار توڑتے رہے۔ ان معاہدہ کو توڑنے والوں سے مراد بنی قریظہ ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے مہاجرین و انصار کے مابین (محبت و اخوت) کی ایک تحریر لکھی اور اس میں یہود سے مصالحت کا ذکر بھی کیا اور ان سے ایک معاہدہ بھی کیا جس میں ان کے حقوق و فرائض کی شرط کا ذکر کیا۔ اس میں یہ بھی تھا کہ جب تک یہ وہ اسلام قبول کرنے سے باز رہیں گے انہیں اپنے دین و مال پر قائم رہنے دیا جائے گا۔ ان اسحاق مرتضیٰ علیہ السلام نے اسی طرح ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ معاہدہ دودھ پر مشتمل تھا۔ لیکن انہوں نے بعد میں اپنے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان طے پانے والے معاہدہ کو توڑ ڈالا اور حضور نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام کے خلاف جنگ لڑنے کے لئے انھیں ہاروں کے ساتھ مشرکین کی مدد کی اور پھر یہ کہنے لگے کہ تم تو قبول گئے، ہم سے غلطی ہو گئی۔ چنانچہ آپ ﷺ نے دوسری بار ان سے معاہدہ کر لیا۔ لیکن انہوں نے اسے بھی توڑ دیا جس کے نتیجے میں خندق کے دن کفار رسول اللہ ﷺ پر حملہ آور ہوئے۔ کعب بن اشرف یہودی سواری پر کھینچا اور وہاں جا کر رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کرنے میں اپنی موافقت کا اظہار کیا۔

جس اور وہ رسول اللہ ﷺ کی رسالت کا انکار کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے ڈرائیں اور جتنے حال تک وہ آپ ﷺ کو ایسے پہنچاتے ہیں جیسے اپنے بیٹے کو۔ اس کے باوجود ہر بار آپ سے معاہدہ توڑ دیتے ہیں۔ سید بن حمید، ابن جریر اور ابو نعیم رحمہم اللہ تعالیٰ نے یہ روایت نقل کی ہے کہ معاہدہ بنی نضل، بشر بن براہ اور داؤد بن سلمہ رضی اللہ عنہم نے یہودیوں سے فرمایا اے گروہ یہود! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اسلام قبول کرلو۔ جب ہم مشرک تھے تو تم ہمارے خلاف محمد ﷺ کے وسیلے سے نبیؐ کو اب ہونے کی دعا نہیں اٹھا کرتے تھے اور میں یہ

باتے تھے کہ آپ سموت ہونے والے ہیں اور آپ کے اوصاف بھی بیان کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے (معاہدہ شکن) کفار کو بدترین جانور قرار دیا کیونکہ لوگوں میں سے بلکہ ساری مخلوق میں سے بدترین کفار ہیں اور کفار میں سے بدترین کفر پر اصرار کرنے والے لوگ ہیں اور کفر پر اصرار کرنے والوں میں سے بدترین مہد توڑنے والے کفار ہیں۔ اس لئے وہ بدترین جانور ہیں۔

جس پس اگر آپ انہیں میدان جنگ میں پائیں اور انہیں قیدی مانیں۔ تشریح کا اصل معنی ہے الظریق علی اصططاب اضطراب اور بے چینی کی حالت میں متفرق کر دینا متفرق کر دینا۔ حضرت امین عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ اس کا معنی ہے انہیں ایسی سزاؤں و جوان کے پچھلوں کے لئے باعث عبرت ہو (۹۱)۔ یعنی جن لوگوں نے آپ سے مہد شکنی کی ہے آپ انہیں اس طرح قتل کریں اور ایسی سزاؤں کر اہل مکہ اور یمن میں سے جو ان کے پیچھے لوگ ہیں وہ آپ سے ڈر جائیں اور خوفزدہ ہو کر دور بھاگ جائیں۔ (اور پھر کبھی انہیں آپ کے مقابلے میں آنے کی ہجرت نہ ہو)۔ کہا جاتا ہے خود ذات بقلان۔ یعنی میں نے اس سے ایسا سلوک کیا جس نے دوسروں کو اس جیسا فعل کرنے سے دور بھاگ دیا۔ سبکی وجہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو نبی قرطبہ پر غلبہ و ظفر مفاہم تو آپ نے ان کے تمام پانچ سروں کو قتل کر دیا اور صورتوں اور ان کی ہوا ہواؤں کو قیدی بنا لیا اور ان کا مال تقسیم کر دیا۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت اسلم و نصاریٰ رضی اللہ عنہما بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نبی قرطبہ کی چھان بین پر مجھے مقرر فرمایا چنانچہ میں نے جسے بھی بالغ دیکھا اس کی گردن اڑا دی (۹۲)۔ شاہ جو ان کے پیچھے ہیں وہ سمجھ جائیں اور نصیحت حاصل کر لیں اور وہ مہد شکنی کا رنکاب نہ کریں۔

وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قُوَّةِ خِيَانَتِهِ فَأُنْزِلْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْخَائِنِينَ ۝۳۱

”اور اگر آپ اندیشہ کریں کسی قوم سے خیانت کا تو پیچک دو ان کی طرف (ان کا معاہدہ) واضح طور پر ہے۔ چٹک اللہ تعالیٰ دوست نہیں رکھتا خیانت کرنے والوں کو ج“

یہ اور اگر آپ کو معاہدہ کرنے والی قوم کی جانب سے خیانت یعنی معاہدہ توڑنے کا اندیشہ ہو اور ان کی طرف سے مہد شکنی کے آثار ظاہر ہوئے نکلیں تو آپ بھی ان کا عہد ان کی طرف پیچک و پیچھے۔ علی سواۃ سے مراد ہے عدل و انصاف کو اپناتے ہوئے یعنی تاکہ معاہدہ شکنی کی اطلاع میں تم اور وہ برابر اور ایک دوسرے کے مساوی ہو جائے۔ یا یہ مطلب ہے کہ جنگ شروع کرتے سے قبل معاہدہ توڑنے کی اطلاع انہیں پہلے دے کہ تمہارے اور ان کے درمیان معاہدہ فتح ہو چکا ہے تاکہ تمہاری طرف سے خیانت کا رنکاب نہ ہو۔

ابو النضر ابن شہاب سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جبرئیل امین حضور نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور کہا آپ نے تو ہتھیار رکھ کر دیئے ہیں ہم تو بھی ایک قوم کی تلاش میں ہیں۔ لہذا آپ بھی چلئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو نبی قرطبہ سے جنگ لانے کی اجازت عطا فرمادی ہے اور اسی کے بارے پر آیت وَ أَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قُوَّةِ خِيَانَتِهِ الْآیہ نازل ہوئی (۳)۔ میں کہتا ہوں یہ واقعہ فرود اتر آپ سے بعد کا ہے۔ حافظ محمد یوسف صاکی سے منسلب الراشہ میں لکھا ہے کہ یہودی قبائل میں سے نبی قنقناح کے یہودیوں نے سب سے پہلے مہد شکنی کی، بغاوت اور حسد کا اظہار کیا اور ان کے اور رسول اللہ ﷺ کے مابین جو معاہدہ طے پایا تھا انہوں نے اسے توڑ ڈالا اور اپنی عداوت کا اظہار کر دیا۔ عرب کی ایک برہہ پش خاتون نبی قنقناح کے بازار میں آئی اور یورخریہ نے کی فرخ سے ستار کے پاس

بیٹھ گئی۔ لوگوں نے یہ خواہش کی کہ وہ اپنے حجرے سے نکال پڑے مگر اس نے ایسا نہ کیا۔ سناہ نے پیچھے کی جانب سے اس کے کپڑے کی ایک طرف کو کسی کیل میں الجھا دیا اور اسے اس کا علم نہ ہو سکا۔ چنانچہ جب وہ اٹھی تو اس کے بدن کا ڈھانچا ہوا کچھ حصہ نکلے ہو گیا جسے کہہ لوگ غصہ میں پڑے۔ اتنے میں وہ عاتون بیچ پڑی۔ اس کی آواز سن کر ایک مسلمان نے سار پر حملہ کر دیا اور اسے قتل کر ڈالا۔ چونکہ سار یہودی تھا۔ لہذا یہودی مسلمان پر جھٹ پڑے اور اسے قتل کر دیا۔ اس طرح انہوں نے اپنا مہم توڑ ڈالا پس اس مسلمان کے گھر والوں نے مسلمانوں کو یہودیوں کے خلاف پکارا۔ مسلمان غصہ ناک ہو گئے۔ پس اس طرح مسلمانوں اور بنی قریظہ کے درمیان فتنہ و فساد برپا ہو گیا (۱) اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی: **وَإِنَّمَا تَخَافُونَ قَوْمَ دُونَهُم وَلَٰكِن لَّا تُدْرِكُونَ** اِنَّمَا تَخَافُونَ الْعِزَّةَ لَا تَخَافُونَ۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے بنی قریظہ کی جانب سے مہم شکنی کا خطرہ ہے۔ چنانچہ اس آیت پر عمل پیرا ہوتے ہوئے آپ ﷺ انگریز لکچر بنی قریظہ کی طرف چل پڑے۔ علم حضرت حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ نے اٹھا رکھا تھا اور آپ ﷺ نے مدینہ طیبہ میں حضرت ابولہب بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ کو اپنا نائب مقرر فرمایا۔ بنی قریظہ کے یہودی قادیانہ بند ہو گئے اور آپ ﷺ نے چندہ دنوں تک ان کا شہر مدینہ حاصرہ جاری رکھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا۔ پس وہ رسول اللہ ﷺ کے حکم کے مطابق اس شرط پر قتلوں سے بچنے لگے کہ ان کا مال و متاع رسول اللہ ﷺ کے لئے ہوگا اور عورتیں اور بچے ان کے اپنے پاس رہیں گے جنہیں ساتھ لکڑہ مدینہ طیبہ سے ہزار ملن ہو جائیں گے۔ چنانچہ وہ عین دنوں کے بعد مدینہ طیبہ سے نکل گئے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کے مال سے مٹی (دو مال جسے قسم سے قتل آپ کو انتخاب کا اختیار تھا) اور مٹس وصول کیا اور بقیہ 5 روپے صحابہ کرام میں تقسیم فرما دی۔ غزوہ بدر کے بعد یہی سب سے پہلا شہر تھا۔

۱۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے بنی حیر کے ایک آدمی سے یہ نقل کیا ہے کہ حضرت امیر معاویہ اور رویوں کے درمیان ایک معاہدہ تھا۔ آپ ان کے شہروں کی طرف جا رہے تھے تاکہ جو نئی معاہدہ کی مدت ختم ہو تو (انہیں اطلاع دینے بغیر) ان پر جانک حملہ کر دیں۔ اسی دوران گھوڑے پر سوار ہو کر ایک آدمی آیا۔ وہ یہ کہہ رہا تھا کہ اللہ اکبر اللہ اکبر وفاء لا خذل۔ (یعنی وعدہ وفا کرو اسے توڑ نہیں) اور وہ حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ تھے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے انہیں بلا بھیجا اور ان سے اس کے بارے استفسار کیا تو انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جس آدمی اور دوسری قوم کے مابین معاہدہ ہو تو وہ اپنے معاہدے کی کفالت و ریخت نہ کرے، یہاں تک کہ اس کی مدت گزر جائے یا (پھر اس قوم کی جانب سے معاہدہ توڑنے کے آثار نمودار ہونے کی صورت میں) امرابری کی بنیاد پر یہ معاہدہ انہیں واپس کر دے۔ پس حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ یہ سنتے ہی واپس لوٹ آئے۔ (2)

وَلَا يَخْضِبَنَّ الْيَنَانُ كَفَرًا سَبَقُوا ۖ إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ۖ ۝ وَأَعَدُّوا لَهُمْ مَا
اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْغَيْبِ تُرْهِمُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَ
آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُوهُمْ ۚ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ۝

”اور ہرگز نہ خیال کریں کہ کفر کو بچ کر نکل گئے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کو) عاجز نہیں کر سکتے۔ اور چار درگھوان کے لئے جتنی استطاعت رکھتے ہو تو توفیق و طاقت اور ہمد سے ہوئے گھوڑے۔ تاکہ تم خوفزدہ کر دو اپنی جنگی تیاریوں سے اللہ کے دشمن کو اور اپنے دشمن کو اور دوسرے لوگوں کو ان کھلے دشمنوں کے علاوہ۔ تم نہیں جانتے ہو انہیں (البتہ) اللہ جانتا ہے انہیں اور جو چیز خفیہ کر دے راہ خدا میں اس کا اجر پورا پورا دیا جائے گا جہیں اور (کسی طرح) تم پر ظلم نہیں کیا جائے گا۔“

۱۔ محض ایمان عام اور عجز نہ لے لے فیض سنو کو یاد کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس صورت میں اس کا فاعل اس موصول ہے اور مفعول اول انفسہم ہے جو بحر کار کی وجہ سے محذوف ہے۔ یا فاعل غیر ہے جو من محلفہم کی طرف راجع ہے۔ یا توں نے اسے لاء کے ساتھ میض خطاب کی صورت میں پڑھا ہے اور اس کے دونوں مفعول اذین کفروا و استغفوا ہیں۔ مفہوم یہ ہے لا تَغْتَابُہُمْ سَابِقِیْنَ فَبَیِّنْ مِنْ عَذَابِنَا۔ (یعنی آپ انہیں ہمارے عذاب سے بچا لیں والا گمان نہ کریں)۔ علامہ بنوری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ یہ آیت ان شریکین کے بارے میں نازل ہوئی جو میدان بدر سے شکست خوردہ ہو کر بھاگ چکے تھے۔ (۱)

۲۔ ایمان عام رحمۃ اللہ علیہ نے انہم میں ہمزہ کو فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ معنی یہ ہے لا تَغْتَابُہُمْ لَا یَفْجُرُوْنَ۔ کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے۔ بعض نے کہا ہے کہ لا یَفْجُرُوْنَ میں لا زائد ہے اور معنی یہ ہے کہ کافر اللہ تعالیٰ کو عاجز کر دینے کا گمان تک نہ کریں۔ اس صورت میں سبھوا سابقین کے معنی میں حال ہے۔ لیکن جمہور قراء نے انہم میں ہمزہ کو کسور ہی پڑھا ہے کیونکہ یہ ابتدا سے کلام میں واقع ہے۔

۳۔ اے اہل ایمان! عہد توڑنے والوں کے لئے یا کفار کے لئے جتنی استطاعت رکھتے ہو اتنی تیاری کرو۔ اعداد سے مراد حاجت اور ضرورت کے وقت کے لئے کوئی چیز ناکارہ اور تیار کرنا ہے اور قوت سے مراد ایسے اسباب اور تھپاؤ فراہم کرنا اور ایسے اعمال کا کرنا ہے جو جنگ میں باعث قوت ہوں اور کفار کے خلاف مدد و معاون ثابت ہوں مثلاً گھوڑے، اسلحہ اور کشتی وغیرہ اسی طرح حیران دہازی اور بدوق چلانے کی مشق کرنا وغیرہ۔ جہاں کی تیاری کے لئے مال جمع کرنا بھی اسی زمرہ میں آتا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ قوت سے مراد قلعے ہیں۔ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مدینہ پر یہ فرماتے سنا ہے: وَاعْبُدُوا اللّٰہَ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ خیر اور قوت سے مراد حیران دہازی ہے، آگاہ ہو جاؤ قوت سے مراد حیران دہازی ہے۔ (۲)۔ اے مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عنقریب تمہارے لئے روم فتح کر دیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے کافی ہوگا۔ پس تم میں سے کوئی بھی حیران دہازی سے عاجز نہ ہو۔ (۳)۔ (یعنی تم حیران دہازی کی مشق جاری رکھو تاکہ بوقت ضرورت کوئی بھی اس سے عاجز نہ ہو)۔ اسے مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت ابو جحش سلمی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے جو اللہ کی راہ میں ایک تیر تیر لپکا تو اس کے لئے جنت میں ایک درجہ ہے اور جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں ایک تیر پھینکا تو وہ اس کے لئے (گناہوں کا) نہ ہے اور (۱) سے درجہ کی آگ سے) آزاد کرے والا ہے (۴)۔ رواہ الترمذی۔ (۲) اور رحمۃ اللہ علیہ نے پہلی روایت اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے

2۔ صحیح مسلم جلد 2 صفحہ 143 (قدیمی)

1۔ تفسیر بنوری جلد 3 صفحہ 37 (انتہاریہ)

4۔ سنن نسائی جلد 2 صفحہ 48 (ترمذی)

3۔ صحیح مسلم جلد 2 صفحہ 143 (قدیمی)

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ اپنی اہلی مبارک سے گھوڑے کی پیشانی کے بال مروڑ رہے تھے اور ساتھ ہی فرما رہے تھے کہ ان کی پیشانیوں میں قیامت تک کے لئے خیر اور بھلائی رکھ دی گئی ہے، یعنی (اس کے ذریعے جہاد یا شہادت کا) تہذیب و ثواب ملے گا اور (فتح کی صورت میں) مال قیمت حاصل ہوگا (۱)۔ اسے مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے اہام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی سند سے حضرت عروہ باری رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس کسی نے اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہوئے اور اس کے وعدے کی تصدیق کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کی غرض سے گھوڑا باندھ رکھا تو قیامت کے دن گھوڑے کا پیٹ بھر کر کھانا، جی بھر کر پانی سے سیراب ہوا، لید کرنا اور پیشاب کرنا وغیرہ سب میزبان میں رکھا جائے گا (۲)۔ اسے بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا گھوڑے تین قسم کے ہیں۔ ایک آدمی کے لئے گھوڑا بوجھ ہے۔ دوسرے کے لئے سزا اور پردہ ہے اور تیسرے کے لئے باعث اجر ہے۔ پس ایسا آدمی جس نے ریاکاری، فخر و غرور اور اہل اسلام سے اپنے آپ کو اونچا اور بلند ظاہر کرنے کے لئے گھوڑا باندھ رکھا ہو تو ایسا گھوڑا اس آدمی کے لئے بار اور بوجھ ہے اور وہ آدمی جس نے اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کی غرض سے گھوڑا باندھ رکھا ہو اور پھر اس حق کو بھولا جو اللہ تعالیٰ نے گھوڑے کی سواری اور ذات کے بارے قائل کر رکھا ہے تو ایسا گھوڑا اس آدمی کے لئے باعث سزا ہے اور ایسا آدمی جس نے اہل اسلام کے جہاد میں شریک ہونے کے لئے کوئی گھوڑا باندھ رکھا ہو تو وہ اس کے لئے باعث اجر ہوگا۔ لہذا اگر اس نے اسے کسی چراگاہ یا باغ میں باندھ دیا تو جو بھوکہ وہ اس چراگاہ اور باغ سے کھائے گا تو اس کے مطابق نیکیاں مالک کے ہمدان عمل میں لکھی جائیں گی (۳) اور جتنا اس نے بول دہرا کر یا اس کے مطابق نیکیاں مالک کے اعمال نامہ میں لکھ دی جائیں گی اور اگر کسی کث جانے کی صورت میں وہ ایک یا دو نیلیں پر چڑھ جائے تو وہاں بھی اس کے قدموں کے نشانات اور بول دہرازی مقدار کے برابر مالک کے حق میں نیکیاں لکھی جائیں گی اور اگر اس کا مالک اسے لیکر نیر کے پاس سے گزرے اور وہ اس سے پانی پی لے اور مالک بھی اسے پانی پلانے کا ارادہ کرے تو جتنا وہ اس سے پانی پیئے گا اس کی مقدار اس کے مالک کے حق میں نیکیاں لکھی جائیں گی۔ اسے مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ دوسری قسم کے بارے میں علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ روایت ہے کہ ایسا آدمی جس نے گھوڑا اس لئے باندھ رکھا ہو کہ وہ لوگوں کا حاجت مند نہ رہے (بلکہ ان سے مستغنی ہو جائے) اور بوقت ضرورت اسے کسی سے مانگنے کی ضرورت نہ پڑے اور وہ گھوڑے کی ذات اور اس کی سواری کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے اسے بھی نہ بھولے تو ایسا گھوڑا اپنے مالک کے لئے سزا و پردہ ہے (۴)۔ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا گھوڑے تیار کرو ان کی پیشانیوں اور پشتوں پر ہاتھ بھیرا کر اور انہیں علاؤہ ڈال کر رکھو لیکن ان کی گردنوں میں تانت کا علاؤہ نہ ڈالو (۵)۔ اسے ابوداؤد اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔

یہ تاکہ اس کے ذریعے تم خرفہ نہ کرو۔ یعقوب نے توبہ بنو کو مضطر پڑھا ہے اور ضمیر کا مرتبہ ما استعظم یا اعدا ہے۔ غلظ اللہ و غلظو لکم میں اضافت مہدی ہے اور مراد کفار مکہ ہیں اور انہیں قین سے مراد کفار مکہ کے علاؤہ دیگر کفار ہیں۔ حق یہ ہوگا تاکہ اس کے ذریعے تم اللہ کے دشمنوں، اپنے دشمنوں اور ان کے کھلے دشمنوں کے علاؤہ دوسرے لوگوں کو خرفہ نہ کرو۔ سدی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ

- ۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۲ (تذہبی)
 ۲۔ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۴۰۰ (ذات نعیم)
 ۳۔ صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۳۱۹ (تذہبی)
 ۴۔ تفسیر بغوی جلد ۳ صفحہ ۳۸ (انجادیہ)
 ۵۔ سنن نسائی جلد ۲ صفحہ ۱۰۳ (ذہبی)

آخرین سے مراد اہل قارس ہیں اور ان تہذیب اور حسن نے کہا ہے کہ ان سے مراد منافقین ہیں۔ (1)

۱۔ تم انہیں نہیں جانتے ہو کیونکہ وہ تمہارے ساتھ رہتے ہیں اور لا الہ الا اللہ بھی کہتے ہیں (اس لئے تم تو انہیں نہیں جانتے) لیکن اللہ تعالیٰ انہیں جانتا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ احقرین سے مراد کافر جن ہیں (2)۔ ابو اسنیخ نے اسے ابو العبدی کی سند سے نقل کیا ہے کہ اس نے اسے اپنے باپ، دادا کے واسطے سے حضور نبی کریم ﷺ سے نقل کیا ہے اور بطرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کی مثل روایت جزیہ بن عبد اللہ بن فرحب سے ان کے باپ اور دادا کے واسطے سے مرفوع حدیث نقل کی ہے۔

یُوفِّ إِلَيْكُمْ كَافِيٌّ جہاد میں خرچ کرو گے اس کا پورا پورا اجر و ثواب تمہیں دیا جائے گا اور وَانْتُمْ لَا تَحْشَرُونَ کا معنی ہے کہ تمہارے اجداد میں کی نہیں کی جائے گی۔ حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس کسی نے جہاد کو جہاد کے لئے ساز و سامان دیا تو گویا اس نے خود جہاد کیا اور جس کسی نے جہاد کی عدم موجودگی میں اس کے گھروالوں کی دیکھ بھال کی تو گویا وہ خود جہاد میں شریک ہوا (3)۔ متفق علیہ۔ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی انہی گھرا یا جسے تکمیل پڑی ہوئی تھی اور آ کر عرض کی یہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں وقف ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے اسے فرمایا قیامت کے دن میرے لئے اس کے بدلے سات سو اونٹیاں ہوں گی ان تمام کو تکمیل پڑی ہوگی (4)۔ اسے مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا مشرکین کے خلاف اپنے انہوں، اپنی جانوں اور اپنی زانوں سے جہاد کرو (5)۔ اسے ابو داؤد، نسائی اور دارمی رحمہم اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے۔ حضرت خزیم بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس کسی نے اللہ تعالیٰ کے راستے میں کچھ خرچ کیا تو اس کے لئے سات سو گنا تک (اجر) لکھا جاتا ہے (6)۔ اسے ترمذی اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہاد کے لئے اس کا پتہ اجر ہے اور (جسٹیا) بنانے والے کے لئے اپنے بنانے کا اجر بھی ہے اور جہاد کا اجر بھی (7)۔ اسے ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ حضرت علی، حضرت ابو الدرداء، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوامامہ، حضرت عبد اللہ بن عمرو، حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہم اجمعین تمام کے تمام رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس کسی نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے کے لئے اپنا سامان بیچ دیا اور خدا اپنے گھر میں اسی قیمت پر ہاتھ اس کے لئے ہر درہم کے بدلے سات ہزار درہم کا ثواب ہوگا۔ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی وَانْتُمْ لَا تَحْشَرُونَ (8)۔ اسے ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت عبد الرحمن ابن حباب رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ میں اس وقت حاضر تھا جب حضور نبی کریم ﷺ حبشہ الفسورہ (وہ الفسورہ جو غزوہ تبوک کے لئے گیا تھا) کی تیاری کے لئے لوگوں کو ترغیب دے رہے تھے۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ جہاد کے لئے سولہ سو ہجڑوں اور پانچ سو

2۔ الدرداء، جلد 3، صفحہ 359 (اعلیٰ)

1۔ تفسیر بخاری، جلد 3، صفحہ 39 (اچقرہ)

4۔ صحیح مسلم، جلد 2، صفحہ 137 (قدیمی)

3۔ صحیح مسلم، جلد 2، صفحہ 137 (قدیمی)

6۔ جامع ترمذی، جلد 1، صفحہ 196 (ذات تعلیم)

5۔ سنن نسائی، جلد 2، صفحہ 43 (تورم)

8۔ سنن ابن ماجہ، صفحہ 203 (ذات تعلیم)

7۔ سنن ابی داؤد، جلد 1، صفحہ 342 (تورم)

علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ آیت الی کتاب کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ یہ انجی کے قصہ کے ساتھ متصل ہے (۱)۔ میں کہتا ہوں کہ اسے نہ تو الی کتاب کے ساتھ خاص کرنے کی ضرورت ہے اور نہ ہی اس قول کی ضرورت ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے بلکہ اصل یہ ہے کہ میں نے امر باحسان کے معنی کے لئے ہے (وہ جو بے لئے نہیں) اور صلح کرنی جائز اور شروع ہے۔ اگر امام وقت اس میں مصلحت اور نفع دیکھے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کرمی اَقْلَمُوا النُّصْرَ کَیْنِ عام نہیں بلکہ مخصوص عدہ البعض ہے اور اس کے حکم سے ذی کافر خارج ہیں۔

ج اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ اور اتحاد کیجئے اور ان کے کفر و فریب اور دھوکہ دہی سے خوف نہ کھائیے کیونکہ جو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتا ہے وہ اسے دشمنوں کے کفر و فریب سے محفوظ رکھتا ہے اور اس کی حفاظت خود کرتا ہے۔ چنانکہ اللہ تعالیٰ ان کی باتوں کو سننے والا اور ان کی نیتوں کو خوب جاننے والا ہے۔

ج اور اگر وہ صلح کے سبب آپ کو دھوکہ دینے کا ارادہ کریں اس طرح کہ وہ صلح کے سبب آپ سے جنگ لڑنے کے لئے خوب تیاری کر لیں یا وہ غداری کریں یا وہ صلح کے دوران آپ سے کفر و فریب کریں تو پھر ان کے دھوکہ اور کفر و فریب کا قطع قلع کرنے کے لئے آپ کی جانب سے صرف اللہ تعالیٰ ہی کافی ہے۔ (آپ کو فکر مند ہونے کی قطعاً ضرورت نہیں) کیونکہ وہی ہے جس نے اپنی نصرت اور مومنوں کی جماعت سے آپ کی تائید کی ہے۔

ج اور اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں الفت پیدا کر دی۔ ان سے مراد اس اور خزیج کے قبائل ہیں کہ ان کے درمیان حد درجہ جدلات، کینہ اور جھگڑا و قضا ویر پا تھا (اس کا ازالہ انتہائی مشکل تھا لیکن رب کریم نے ان کے دلوں میں ایسی الفت اور محبت پیدا کر دی کہ وہ بھائی بھائی بن گئے) جیسا کہ اس کا تفسیلی ذکر سورہ آل عمران کی آیت، ﴿وَذَلَّلْنَاهُمْ أَهْلًا أَكْثَرَ تِلْكَ أَلْفًا نَفْسًا فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْكُمْ فَاضِلٌ عَنْ عِقَابِ إِسْرَائِيلَ﴾ کے تحت ہم نے کر دیا ہے۔

جے یعنی ان کے درمیان عدالت اور دشمنی ختم شدہ اور اس حد کو پہنچی ہوئی تھی کہ اگر ان کے مابین صلح کرنے اور ان کی اصلاح کی خاطر کوئی خرچ کرنے والا زمین کا تمام ساز و سامان بھی خرچ کر دے تو وہ ان کے درمیان الفت و محبت پیدا نہ کر سکتا اور نہ ان کی اصلاح کی قدرت رکھتا لیکن اللہ تعالیٰ نے محض اپنی قدرت کاملہ کے ساتھ ان کے دلوں میں الفت پیدا کر دی کیونکہ تمام دل اللہ تعالیٰ کے دست قدرت کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان ہیں، وہ جدھر چاہتا ہے انہیں بھیر دیتا ہے۔ وہ زبردست قدرت والا اور غالب ہے، جو وہ ارادہ فرماتا ہے اس کا خلاف ممکن نہیں ہوتا اور وہ حکمت والا ہے، وہ اپنی حکمت بالذات کے ساتھ جانتا ہے کہ جس کا وہ ارادہ فرما رہا ہے اسے کیسے کرنا چاہئے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ⑤

”اے نبی (کرم) کافی ہے آپ کو اللہ تعالیٰ اور جو آپ کے فرما بھر دار ہیں مومنوں سے۔“

لے اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ مَنِ اتَّبَعَكَ کا عطف خائبہ کے کاف پر ہے۔ اس لئے یہاں جرم میں ہے یا اہل کفر کا قول ہے۔ یا پھر یہ منقول صحابہ ہونے کی وجہ سے گل ٹھہب میں ہے۔ جیسے شاعر کا قول بھی ہے خَائِبُكَ وَالضَّحَاكُ نَيْبٌ فَهَذَا اس نزدیک

میں سے سوا آدمی ثواب کی نیت سے جنگ پر مہم کرنے والے ہوں تو وہ ایک جزاء پر غالب آجائیں گے کیونکہ شرکین جنگ تو کرتے ہیں مگر وہ اس سے ثواب کی امید اور طلب نہیں رکھتے اور نہ ہی اللہ تعالیٰ اور عیم آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔ نتیجہ وہ جنگ میں ثابت قدم نہیں رہ سکتے۔ جبکہ تم ثواب اور بلند درجہ کی امید اور طلب پر میدان جہاد میں ڈٹ جاتے ہو اور وہ موت سے ڈرتے ہیں۔ یہ نکلام خیر ہے مگر امر کے معنی میں ہے یعنی اس کے مقابلہ پہلے میں ایک کوڈٹ جانے کا حکم ہے اور ساتھ یہ وعدہ ہے کہ اگر وہ دس افراد ثابت قدم رہے اور میدان جہاد میں ڈٹے رہے تو اللہ تعالیٰ کی مدد اور تائید سے وہ ان پر غالب آجائیں گے۔ یہ حکم غزوہ بدر کے دن تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دس کفار کے ساتھ جنگ لڑا ایک آدمی پر فرض قرار دیا تھا۔ اسحاق بن ربیع رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مسند میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان پر یہ فرض کیا کہ ایک آدمی دس کفار کا مقابلہ کرے تو یہ حکم ان پر انتہائی مشکل ثابت ہوا اور ان پر شاق گزارا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے تخفیف فرمادی (۶) اور یہ آیت نازل فرمائی۔

اَلَّذِي خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَأْتِئَنَّ مِنْكُمْ مَّائَةٌ صَابِرَةٌ
يَغْلِبُوا أَمَّا لَسْتَئِنَّ فَإِنْ يَأْتِئَنَّ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ
مَعَ الصَّابِرِينَ ۝

”اب تخفیف کر دی ہے اللہ تعالیٰ نے تم پر اور وہ جانتا ہے کہ تم میں کمزوری ہے۔ تو اگر ہوئے تم میں سے سوا آدمی صبر کرنے والے تو وہ غالب آئیں گے دوسرے۔ اور اگر ہوئے تم میں سے ایک جزاء (صابر) تو وہ غالب آئیں دو ہزار پر اللہ کے حکم سے۔ اور اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔“

۱۔ ضعف سے مراد بدنی کمزوری ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد بصیرت کی کمزوری ہے کیونکہ وہ اس میں بھی یا کم مختلف اور متفاوت تھے۔ ضعفاً کو عام اور جزو نے خدا کے فضل کے ساتھ پڑھا ہے اور باقیوں نے اسے مضموم (یعنی ضغفاً) پڑھا ہے۔ اور اس میں یہ دونوں لغتیں ہیں۔ ابو حمزہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس لفظ میں بین کو مفتوح اور لفظ کومہ کے ساتھ پڑھا ہے (یعنی ضغفاً) جبکہ باقیوں نے بین کو ساکن پڑھا ہے۔

۲۔ فَإِنْ يَأْتِئَنَّ کو کوئیوں نے یاہ کے ساتھ پڑھا ہے جبکہ باقیوں نے تاہ کے ساتھ۔ بِإِذْنِ اللَّهِ سے مراد اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادہ ہے۔ جس اللہ تعالیٰ نے (تخفیف کرتے ہوئے) اپنا حکم دس سے دو میں تبدیل کر دیا ہے۔ جس اگر مسلمان اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں نصف ہوں گے تو ان کے لئے راہ فرار اختیار کرنا جائز نہیں۔ (یعنی گویا اللہ تعالیٰ نے دس کا مقابلہ کرنے کے حکم کو دس کے مقابلہ کرنے کا حکم میں تبدیل کر دیا اور اب اس سے فرار ممکن نہیں)۔ سفیان رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ شبر کہتے ہیں کہ صابر بالمعروف اور نجی عن المنکر کے بارے میں میرا یہی نظریہ ہے (۲)۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ چونکہ پہلے مسلمانوں کی تعداد تھی اس لئے ایک کو دس کے ساتھ لڑنے کا حکم فرمایا مگر جب مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے تخفیف فرمادی اور یاہم مناسب اعداد ذکر کر کے ایک ہی معنی کو نکر دے کر کرنے کی طاعت یہ ہے کہ تاکہ اس پر ولایت ہو جائے کہ قبل اور کثیر تعداد میں ہم ایک ہی ہیں۔

۳۔ اور اللہ تعالیٰ کی نصرت اور مدد صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے تو پھر وہ کیسے غالب نہیں آئیں گے اور کیوں ثابت قدم نہیں رہیں گے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے، ابن مردیہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے، ابن ابی شیبہ، احمد، ترمذی، ابن منذر اور طبرانی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے، ابن مردیہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ابن منذر، ابوشیخ، ابن مردیہ اور ابوالخیر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے۔ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو حسن قرار دیا ہے جب غزوہ بدر کے دن قیدی لائے گئے تو ان میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ جنہیں انصار میں سے ایک آدمی نے قید کیا تھا۔ پھر انصار نے انہیں قتل کر دینے کا ارادہ کر لیا۔ پس جب یہ خبر رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچی تو آپ ﷺ نے فرمایا مجھے تو اپنے چچا عباس کی وجہ سے آج رات نیند نہیں آئی اور انصار نے یہ ارادہ کر رکھا ہے کہ وہ انہیں قتل کر دیں۔ یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی تو کیا میں انصار کے پاس چلا جاؤں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہاں (تم جاؤ) چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ انصار کے پاس آئے اور انہیں کہا تم عباس کو چھوڑ دو۔ انہوں نے جواب دیا تم بھلا! ہم انہیں نہیں چھوڑیں گے۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا رسول اللہ ﷺ کی رضا اور خوشی اس میں ہے۔ یہ سن کر انہوں نے کہا اگر رسول اللہ ﷺ کی رضا اس میں ہے تو پھر انہیں لے چاک۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں پکڑ لیا۔ جب عباس ان کے قبضے میں آ گئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا اے عباس! اسلام قبول کر لے۔ تم بھلا اتنے اسلام قبول کرنا میرے نزدیک (میرے ہاں) خطاب کے اسلام لانے سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہے اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ تمہارے اسلام لانے کو رسول اللہ ﷺ بہت پسند کرتے ہیں (۱)۔ امام بخاری اور بیہقی رحمہما اللہ علیہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ انصار کے کچھ افراد اجازت لیکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! آپ ہمیں اجازت عطا فرمائیں کہ ہم اپنے بھائی عباس کا فدیہ چھوڑ دیں۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہیں احمہ بخدا تم ان کا ایک درہم بھی نہ چھوڑو (۲)۔ بعد ازاں رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام سے مشورہ طلب کیا کہ ان قیدیوں کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے۔ وھب اللہ تعالیٰ نے جنہیں ان پر قدرت عطا فرمادی ہے اور یہ بھی تمہارے بھائی ہیں؟ تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! یہ آپ کی اہل اور قوم کے افراد ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پر کامیابی عطا فرمائی اور ان کے مقابلے میں آپ کی مدد فرمائی ہے سب چھوڑا دے ہیں، خاندان کے افراد ہیں اور بھائی ہیں اس لئے انہیں ہائی رکھئے قتل نہ کیجئے۔ میری رائے تو یہ ہے کہ آپ ان سے فدیہ لے لیں۔ پس جو مال ہم ان سے بطور فدیہ لیں گے وہ کفار کے خلاف ہمارے لئے باعث قوت ثابت ہوگا اور ممکن ہے اللہ تعالیٰ آپ کی وساطت سے انہیں ہدایت عطا فرمادے اور یہ آپ کے دست و بازو ہو جائیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابن خطاب تم کیا کہتے ہو؟ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! ان لوگوں نے آپ کی تکذیب کی، آپ کو اپنے شہر سے باہر نکال دیا اور آپ کے قتل کے درپے ہو گئے۔ لہذا میری رائے ابوبکر کے نظریے کے موافق نہیں پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے ایک قریبی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے عرض کی آپ مجھے اجازت دیجئے کہ میں اس کا سر قلم کر دوں تاکہ اللہ تعالیٰ جان لے کہ ہمارے دلوں میں مشرکین کی قطعاً کوئی محبت نہیں۔ یہ لوگ قریش کے سردار ہیں، ان کے امک اور قاکہ بن ہیں ان کی گرو میں مارو بیٹھے۔ حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! دیکھئے دادی گھڑیوں سے بھری چڑی ہے بہت سی گھڑیوں کو آگ لگا کر انہیں اس میں پھینک دیجئے۔ پس

آیات نازل فرمائیں۔ (۱)

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ مُخْتَصِمًا فِي الْأَرْضِ تُبَيِّنُونَ عَرَصَ
الدُّنْيَا ۚ وَاللَّهُ يُبَيِّنُ الْأَحْزَابَ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۵﴾

”نہیں مناسب نبی کے لئے کہ ہوں اس کے پاس جنگی قیدی یہاں تک کہ غلبہ حاصل کر لے زمین میں لے تم چاہے ہو

دنیا کا سامان اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے (تمہارے لئے) آخرت اور اللہ تعالیٰ بڑا عقاب (اور) دانتا ہے۔“ (۱)

۱۔ ابو جعفر اور ابو عمرو نے اُن یکتون کو تاء کے ساتھ اُن تکتون پڑھا ہے اور باقیوں نے یاء کے ساتھ ہی پڑھا ہے۔ انسوی کو ابو جعفر نے اسوی پڑھا ہے، جبکہ جمہور نے اسوی پڑھا ہے۔ یضجن فی الآرض کا معنی ہے کافروں کو کثرت سے قتل کرے اور انہیں کزور کر دے اور کزور کو ذلیل و خوار کر دے۔ جب بیماری کسی کو انتہائی کزور کر دے اور اس پر جو حمل ہو جائے تو کہا جاتا ہے انضجۃ الفرضی۔ ترکیب کلام میں مفعل مضوف ہے، اصل اس طرح یضجن الانسوی فی الآرض۔ کاموس میں ہے انضج فلاتنا۔ یعنی اس نے فلاں کو انتہائی کزور کر دیا اور انضج العبد۔ یعنی اس نے دشمن کو خوب ذمی کیا۔

۲۔ اے اہل ایمان! تم فدیہ لیکر حقیر، دنیوی ساز و سامان کی خواہش کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ مشرکین کو قتل کرنے اور اللہ تعالیٰ کے دین کی ہدایت کرنے کے سبب تمہارے لئے اجر و ثواب کا ارادہ فرما رہا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا غالب اور دانتا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں یہ اللہ عز و جل ہر دن کا ہے اور اس وقت مسلمانوں کی تعداد بہت کم تھی۔ پھر جب مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی اور ان کی قوت و طاقت بڑھ کر ان کا اقتدار مضبوط ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد و لفاظی میں اِنضجۃ الفرضی کے ذریعے اس حکم کو مستور کر دیا اور نبی محرم ﷺ اور مومنین کو قیدیوں کے بارے میں اختیار دے دیا کہ اگر چاہیں تو انہیں قتل کر دیں، چاہیں تو انہیں غلام اور لونڈیاں بنالیں، چاہیں تو فدیہ لیکر انہیں چھوڑ دیں اور اگر چاہیں تو انہیں بغیر فدیہ کے آزاد کر دیں۔ (۲)

مسئلہ:۔ تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ امام وقت کے لئے قیدیوں کو قتل کرنا جائز ہے جیسا کہ یہ آیت اس حکم پر دلالت کرتی ہے اور جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے غزیرہ کے ساتھ کیا تھا۔ علاوہ ازیں آپ ﷺ نے تھربین عارث، طلحہ بن عدی اور عقبہ بن ابی معیط کو بھی گرفتار کرنے کے بعد ان کے لئے قتل کرنے کا حکم ارشاد فرمایا۔ کبیلہ ارشاد میں لکھا ہے کہ عقبہ بن ابی معیط نے کہا اے محمد (ﷺ) بچوں کے لئے کیا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا آگ۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق اسے ابن ابی قیس نے قتل کیا اور ابن ہشام کے قول کے مطابق اسے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے قتل کیا۔

(۱) قاضی ابوالفضل عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے خطہ شریف میں لکھا ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ ما کان لنبی ان یشکر فی الارض یعنی نہ اسوی نہ انسوی۔ حضور نبی کریم ﷺ کو کسی گناہ یا جرم کا عزم دینے کے لئے نہیں بلکہ اس میں تو آپ کی اس خصوصیت اور فضیلت کو بیان کیا گیا ہے جو دوسرے تمام انبیاء و مشیم اسلام پر آپ کو حاصل ہے۔ اسی لئے آپ ﷺ نے فرمایا میرے لئے بلی قیمت حلال کیا گیا ہے اور یہ مجھے پہلے کسی نبی کے لئے حلال نہیں تھا۔

قاضی ابوالفضل عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ نبیوں میں خطاب صرف ان لوگوں کو ہے جن کا مقصد مساعذہ دنیوی ساز و سامان کا حصول اور اس کی کثرت تھا۔ یہ خطاب بڑے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہے اور نہ عام صحابہ کرام کو بلکہ خدا کا ہے یہ عروسی ہے کہ غزیرہ کے دن جب مشرکین شکست خوردہ ہو کر چائے تو گم جنگ چھوڑ کر اہل بیعت کو لکھا کرنے میں مشغول ہو گئے تھے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ اندیشہ ہونے لگا کہ کہیں دشمن نہ پلٹ کر حملہ آور نہ ہو جائے۔

۱۔ تفسیر بغوی، جلد ۳ صفحہ ۴۰۴-۴۰۵ (انجاریہ) ۲۔ تفسیر بغوی، جلد ۳ صفحہ ۴۲ (انجاریہ)

مسئلہ:۔ قیدیوں کو غلام بنا کر رکھنا بھی بالاجماع جائز ہے کیونکہ اس میں ان کے شر اور ضرر سے بچاؤ بھی ہے اور اہل اسلام کے بہت سے فوائد بھی ہیں۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر فرمایا کہ عذابیوں میں سے کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی قیدی کو اقامت کی اجازت کے بغیر اخذ و نقل کر دے کیونکہ یہ اختیار فقط امام وقت کو تفویض کیا گیا ہے (کہ وہ جیسے مناسب اور نفع بخش سمجھے اسی کے مطابق فیصلہ کر دے) لیکن اگر کسی نے اس کی اجازت کے بغیر کسی کو نقل کر دیا تو اس کے بدلے اس پر کوئی عقی واجب الادا نہیں ہوگی۔

مسئلہ:۔ قیدیوں پر احسان کرنے کی مختلف صورتیں ہیں مثلاً انہیں بغیر معاوضہ کے چھوڑ کر دارالحرب چلانے کی اجازت دینا مال قدیہ لیکر دارالحرب بھیج دینا بطور قدیہ یا مسلمان قیدیوں سے ان کا تبادلہ کرنا یا پھر انہیں قیدی بنا کر اپنے ہی ملک میں آزاد کرانے کی اجازت دینا۔ مذکورہ تمام صورتیں قُلَامَا مَقَاتِلًا وَ اِذَا قَاتَلْتُمُوهُمْ فَارْحَمُوهُمْ کے تحت آتی ہیں۔ ان کے بارے علماء کے مابین اختلاف ہے۔

حضرات امام مالک، امام شافعی، امام احمد، ثوری، اسحاق، حسن اور عطاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ قیدیوں کو بلا معاوضہ چھوڑ دینا، ان کے بدلے مال کی صورت میں قدیہ وصول کرنا اور (مسلمان) قیدیوں کے ساتھ ان کا تبادلہ کرنا سب جائز ہے۔ جبکہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد و امام اوزاعی، قتادہ، شحاک، سعدی اور ابن جریج رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ قیدیوں کو بلا عوض چھوڑنا تو بالکل جائز نہیں اور مال کی صورت میں قدیہ لیکر بھی قیدیوں کو آزاد کرنا امام اعظم ابوحنیفہ اور صاحب رحمہم اللہ تعالیٰ کے مشہور مذہب کے مطابق جائز نہیں اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ بطور قدیہ یا مسلمان قیدیوں سے ان کا تبادلہ بھی جائز نہیں۔ صاحب قدوری اور صاحب جرایہ نے بھی یہی کہا ہے لیکن آپ سے اظہر تین روایت یہ ہے کہ مسلمان قیدیوں سے ان کا تبادلہ جائز ہے اور صاحبین نے بھی یہی موقف اختیار کیا ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ قیدیوں کو قیدی بنا کر دارالاسلام میں آزاد چھوڑ دینا تو اسے امام اعظم ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ نے جائز قرار دیا ہے اور دلیل یہ قائم کی ہے کہ حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اہل عراق اور شام کو قیدی بنا کر رکھا تھا لیکن امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں کیونکہ وہ قلموک ہو چکے ہیں۔ (اور قلموک کو قیدی نہیں بنایا جاسکتا)۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول کہ قیدیوں کو بلا معاوضہ یا قدیہ لیکر دارالحرب بھیجنا جائز نہیں اس کی علت یہ ہے کہ ایسا کرنا کفار کی مدد کرنے کے مترادف ہے کیونکہ وہ (دوبارہ ہم پر ہی حملہ آور ہوں گے لہذا مال لیکر انہیں دارالحرب بھیج دینا جائز نہیں اور مسلمان قیدیوں سے ان کا تبادلہ بھی جائز نہیں کیونکہ مسلمان قیدی جب تک ان کے قبضے میں رہے یہ مسلمان قیدیوں پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایک آزمائش اور امتحان ہے۔ یہ ہماری طرف منسوب نہیں۔ لیکن کافر قیدیوں کو دارالحرب بھیج کر کفار کی مدد کرنا ہمارا فعل ہے جو ہماری طرف ہی منسوب ہے۔ (اس لئے ہمیں چاہئے کہ ہم کافر قیدیوں کو دارالحرب بھیج کر ان کی اعانت اور مدد کریں)۔ جبکہ جہور کے قول کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: قُلَامَا مَقَاتِلًا وَ اِذَا قَاتَلْتُمُوهُمْ فَارْحَمُوهُمْ لیکن اس آیت طیب کے بارے میں حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ کہا ہے کہ یہ آیت اس ارشاد سے منسوخ ہے۔ قُلَامَا مَقَاتِلًا وَ اِذَا قَاتَلْتُمُوهُمْ فَارْحَمُوهُمْ لیکن اس کے لئے ناخ ہے۔ لیکن جہور کا موقف یہ ہے کہ آیت قُلَامَا مَقَاتِلًا وَ اِذَا قَاتَلْتُمُوهُمْ سے منسوخ نہیں کیونکہ ہم اوپر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول ذکر کر چکے ہیں کہ جب مسلمانوں کی تعداد اکثر ہوگئی، ان کی قوت و طاقت بڑھ گئی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی قُلَامَا مَقَاتِلًا وَ اِذَا قَاتَلْتُمُوهُمْ فَارْحَمُوهُمْ۔ اور ارشاد

باری تعالیٰ اُفَلُّوْا الْمُشْرِكِيْنَ یعنی سے مراد قیدی نہیں (بلکہ دوسرے مشرکین ہیں) کیونکہ قیدیوں کو بالآخر جہاد کے نثار اور نوحہ یوں بنانا جائز ہے۔ (انہیں قتل کرنا لازم اور ضروری نہیں) اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے تو فرمایا ہے کہ انہیں ذی ہتھکڑی ہار کر اسلام میں آزاد چھوڑ دینا بھی جائز ہے۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں اور ابوداؤد اور ترمذی رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو مسلمان آجیوں کا ایک مشرک (قیدی) سے تبادلہ کیا (۱)۔ امام احمد و امام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ اور اصحاب سنن اربوہ نے حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ہمارا امیر مقرر فرمایا اور ہم نے ان کی زیر قیادت بنی فزارہ کے خلاف جنگ لڑی۔ پس ہمارے اور ان کے پانی کے درمیان ایک کھینے کی مسافت تھی کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ہمیں پڑاؤ ڈالنے کا حکم دیا۔ چنانچہ ہم وہیں فروکش ہو گئے۔ پھر ہم نے ان پر حملہ کیا اور ان کے پانی پر قبضہ کر لیا۔ پس وہاں جن کی تقدیر میں قتل ہونا لکھا تھا وہ قتل ہو گئے۔ میں نے وہاں کچھ لوگوں کی طرف دیکھا جن میں ان کے بچے بھی تھے تو مجھے ان کے بارے یہ حدیث لاحق ہوا کہ وہ مجھ سے پہاڑ پر پہنچ جائیں گے۔ پس میں پہاڑ اور ان کے درمیان حاکم ہو کر ان پر تیر بچھنے لگا۔ جب انہوں نے تیر برستہ دیکھے تو وہ رک گئے۔ پس میں ان کو ہانک کر لے آیا۔ ان میں بنی فزارہ کی ایک عورت تھی وہ چڑھنے کی پرانی توہین چنے ہوئے تھی اور اس کے ساتھ عرب کی ایک حسین ترین لڑکی بھی تھی۔ پس میں انہیں ہانکتا رہا یہاں تک کہ میں انہیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس لے آیا تو آپ نے اس عورت کی وہ لڑکی مجھے عطا فرمادی۔ پھر ہم مدینہ طیبہ آئے اور میں نے راستے میں اس کا کپڑا ایک نہیں کھولا کہ بازار میں رسول اللہ ﷺ سے میری ملاقات ہو گئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اے سلمہ! یہ عورت مجھے بہہ کر دے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! یہ تو مجھے پسند تھی اور میں نے اس کا کپڑا ایک نہیں کھولا۔ آپ ﷺ خاموش رہے حتیٰ کہ جب دوسرا آیا تو رسول اللہ ﷺ بازار میں مجھے ملے تو فرمایا اے سلمہ! اللہ تعالیٰ تجھے خیر عطا فرمائے یہ عورت مجھے بہہ کر دے۔ تو میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! یہ آپ کے لئے ہے تم بخدا میں نے اس کا کپڑا ایک نہیں کھولا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اسے واپس بھیج دیا اور اس کے عوض مکہ مکرمہ میں جو مسلمان قیدی تھے وہ لے لئے۔ (2)

ابن اسحاق اور ابوداؤد رحمہما اللہ تعالیٰ نے اپنی سند سے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت نقل کی ہے کہ جب اہل مکہ نے اپنے قیدیوں کا فدیہ بھیجا۔ تو رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے بھی (اپنے خاندان) ابوالاعصیٰ کے فدیہ کے لئے کچھ سامان بھیجا اور اس میں آپ نے وہ ہارے اور فدیہ بھیجا جو آپ کو ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا نے ابوالاعصیٰ سے شادی کے وقت بھیج دیا تھا۔ پس جب حضور نبی کریم ﷺ کی انظار میں بارہ پڑی تو آپ ﷺ پر سخت رقت طاری ہو گئی۔ پھر آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو فرمایا اگر تم مناسب خیال کرو تو زینب کے قیدی گور یا کرو اور اس کا سامان بھی واپس لوٹا دو۔ پس صحابہ کرام نے حکم کی تعمیل کی (3)۔ اسے حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور یہ زائد بیان کیا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے ابوالاعصیٰ کو اس وعدہ سے پرہیز کیا کہ وہ زینب رضی اللہ عنہا کو آپ کے پاس بھیج دے گا چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ وہ افراہ نہیں رسول اللہ ﷺ نے بعض اوقات آزاد فرمایا ان میں حضرت ابوالیوب

انصاری رضی اللہ عنہ کا تہیذی مطلب بن حطب تھا۔ آپ ﷺ نے اسے چھوڑ دیا۔ ایک ابو عزیٰجی تھا یہ محتاج آدمی تھا اس کی لڑکیاں بھی تھیں۔ اس نے رسول اللہ ﷺ کے پاس اپنے محتاج ہونے اور میالدار ہونے کا ذکر پیش کیا تو آپ ﷺ نے اسے قبول فرما کر اسے باطنی رہنمائی دی کہ اس سے یہ وعدہ نہ لیا کہ وہ آپ ﷺ کے خلاف کسی کی مدد نہیں کرے گا اس نے آپ ﷺ کی مدد میں چند اشعار بھی کہے لیکن وہ بھی غزوہ احد میں مشرکین کے ساتھ مل کر شریک ہوا اور اسے قتل کر دیا گیا۔ اس نے بھرپور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ انھیں پرہیز فرمائے مجھے معاف کر دیجئے مگر آپ ﷺ نے فرمایا اس کے بعد میرے دشمن کا کلمہ نہ کہیں چھو سکیں گے کہ تو یہ کہتا ہے کہ میں نے محمد ﷺ کو وہ بار دہرایا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے اس کی گروان مار دینے کا حکم فرمایا۔

تیسرا اثر اہل بیت میں ذکر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ بدر کے جن قیدیوں سے جرمال فدیہ وصول فرمایا وہ بعض سے دو چار ہزار، بعض سے تین ہزار، بعض سے دو ہزار اور بعض سے ایک ہزار تھا اور بعض ایسے بھی تھے جنہیں آپ ﷺ نے بلا عوض رہا کر دیا کیونکہ ان کے پاس کوئی مال و وسائل نہ تھا (۱)۔ صحیح بخاری میں ہے کہ حضور نبی مکرم ﷺ نے بدر کے قیدیوں کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ اگر معظم بن عدی زندہ ہوتا اور وہ مجھ سے ستان کے بارے بات کرتا تو میں ان تمام کو (بلا معاوضہ) چھوڑ دیتا۔ (۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے یمامہ کی طرف چند ہشوار بھیجے تو وہ بنی حنیفہ کا ایک آدمی پکڑ کر لے آئے جسے ثامد بن اٹال کہا جاتا تھا۔ یس صحابہ کرام نے اسے مسجد کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ اس کے پاس تشریف لائے اور فرمایا اسے ثامد اسمیر سے پاس کیا ہے؟ اس نے جواب دیا میرے پاس خبر اور بھلائی ہے۔ اسے خبر (ﷺ) اُتر آپ مجھے قتل کریں گے تو خون والے قتل کریں گے اور اگر میری بانی فرما دے تو قتل گزارا پر میری بانی فرما دے گا۔ اگر آپ مال کی خواہش رکھتے ہیں تو فرمائیے جو آپ چاہتے ہیں تو آپ ﷺ نے اسے اپنے حال پر چھوڑ دیا۔ پھر دوسرے دن آپ ﷺ تشریف لائے تو فرمایا اسے ثامد تمہارے پاس کیا ہے۔ تو اس نے عرض کی جوں کہا تھا آپ ﷺ نے پھر اسے چھوڑ دیا حتیٰ کہ تیسرا دن آگیا۔ آپ ﷺ نے پھر اسے فرمایا اسے ثامد تمہارے پاس کیا ہے؟ تو اس نے عرض کی میرے پاس دسی ہے جو میں نے آپ کو عرض کر دیا۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ثامد کو چھوڑ دو۔ چنانچہ وہ مسجد کے قریب واقع کھجور کے درختوں میں گیا اور نسل کیا۔ پھر مسجد میں داخل ہو کر پڑھا اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمدًا رسول اللہ۔ عرض کی اے محمد ﷺ احم بخدا! اس سے قتل مع زمین پر کوئی چہرہ آپ ﷺ کے چہرے سے بڑا کہ میرے نزدیک مغضوب نہیں تھا اور اب آپ ﷺ کا دین میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہو گیا ہے۔ احم بخدا! میرے نزدیک آپ ﷺ کا شہر سے زیادہ پسندیدہ ہو گیا ہے۔ میں عمرے کے ارادہ سے نکلا تھا کہ آپ ﷺ کے گھوڑوں اور اونٹنوں نے مجھے پکڑ لیا اب آپ ﷺ کا کیا خیال ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اسے خوش کیا اور عمرہ کرنے کا حکم فرمایا۔ میں جب اسے دیکر مدینہ آیا تو اسے کسی نے کہا تو اسے اپنے دین کو چھوڑ دیا۔ تو اس نے جواب دیا نہیں بلکہ میں نے تو محمد ﷺ کا لایا ہوا دین اسلام قبول کیا ہے۔ احم بخدا! اب تمہاری طرف یمامہ سے کہدم کا ایک دانہ بھی حضور نبی کریم ﷺ کی اجازت کے بغیر نہیں آئے گا (۳) واللہ اعلم۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ بدر کے دن حضور نبی کریم ﷺ نے قیدیوں کے بارے

۱۔ سنن ابی داؤد جلد ۴ صفحہ ۶۹ (اصحیہ)

۲۔ صحیح بخاری جلد ۱ صفحہ ۴۴۳ (وزارت تعلیم)

۳۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۹۴-۹۳ (قدیمی) ابن عبد البر جلد ۲ صفحہ ۴۵۲ (سار)

میں لوگوں سے مشورہ طلب کیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہیں ان پر قدرت عطا فرمائی ہے۔ تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ انہیں قتل کرو بیچے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے امر عرض کر لیا (یعنی آپ ﷺ نے ان کی رائے کی طرف توجہ نہ فرمائی)۔ پھر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کی مناسبت ہے کہ آپ انہیں معاف فرمادیں اور ان سے فدیہ قبول کر لیں۔ پس آپ ﷺ نے ان کی رائے کے مطابق انہیں معاف کر دیا اور ان سے فدیہ قبول فرمایا تو پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ (1)

لَوْ كُنَّا كُتُبًا مِّنَ الْكِتَابِ لَكُنَّا لَمَسْكُومًا فِي مَا آخَذْتُم مِّنْ عَدَابِ عَزِيزٍ ۝۱

”اگر نہ ہوتا حکم الہی پہلے سے (کہ خطا اجتہاد کی معاف ہے)۔ تو ضرور ہاتھ پائی تمہیں بوجہ اس کے جو تم نے لیا ہے بڑی سزا“

۱۔ اللہ تعالیٰ جب کسی قوم کو ہدایت عطا فرماتا ہے تو جب تک وہ تمام چیزیں بالوصاحت بیان نہ فرماوے جن سے بچنا اور اجتناب کرنا ان کے لئے لازم اور ضروری ہے تو وہ انہیں ایسے کسی فعل کا ارتکاب کرنے کے سبب نہ تو گرفتار دیتا ہے اور نہ ہی انہیں عذاب میں مبتلا کرتا ہے اور حکم الہی سے قبل کسی فعل کے کرنے سے ان کا مواخذہ نہیں کرتا۔ حسن، مجاہد اور سعید بن جبیر رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس آیت کی تفسیر اسی طرح بیان کی ہے۔

ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم سے قبل کسی کے لئے اللہ تعالیٰ نے مال نیست حلال نہیں کیا بلکہ آسمان سے ایک آنگ نازل ہوتی تھی جو اسے کھا جاتی۔ پس جب بدر کے دن مسلمان اپنے لئے مال نیست کی ملت کا حکم نازل ہونے سے پہلے اس پر ٹوٹ پڑے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی لَوْ كُنَّا كُتُبًا مِّنَ الْكِتَابِ لَكُنَّا لَمَسْكُومًا فِي مَا آخَذْتُم مِّنْ عَدَابِ عَزِيزٍ ۝۱ (2) یعنی اللہ تعالیٰ کی جانب سے پہلے ہی لوح محفوظ میں یہ فیصلہ موجود تھا کہ وہ تمہارے لئے مال نیست حلال فرما دے گا۔ (اگر یہ نہ ہوتا تو وہ تمہیں عذاب میں مبتلا کر دیتا) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہی تفسیر منقول ہے۔ بعض نے یہ معنی بیان کیا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کی جانب سے لوح محفوظ میں پہلے سے یہ حکم موجود نہ ہوتا کہ وہ اجتہاد میں خطا کرنے والے کو سزا نہیں دے گا (تو وہ تمہیں سزا دیتا) اور یہ مسلمانوں کا اجتہاد ہی تھا کہ انہوں نے غور و فکر کرنے کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ اگر ان سے فدیہ لیں نہیں چھوڑ دیا جائے تو اس سے ایک توان کی جان بچ جائے گی اور یہ ان کے اسلام قبول کرنے کا سبب بن جائے گی اور پھر واقعہ ایسا ہی ہوا کہ جن لوگوں کو اس طرح چھوڑ دیا گیا تھا ان میں سے اکثر نے اسلام قبول کر لیا تھا اور دوسرا ان سے لئے ہوئے مال فدیہ کے سبب جہاد کی قوت چھڑ جائے گی۔ (یعنی اس سے اسلحہ اور گھوڑے وغیرہ خرید لیا) اور یہی ان کی اجتہاد کی غلطی تھی کیونکہ ان پر یہ امر نازل ہوا کہ ان کے قتل کے سبب اسلام کو غلبہ نصیب ہوتا، قوت کا اظہار ہوتا اور دوسرے کافروں پر خوف اور رعب چھا جاتا (اور بعد میں انہیں اسلام کے خلاف سے سازش کی حرات نہ ہوتی)۔ اور بعض نے یہ معنی بیان کیا ہے کہ اگر پہلے سے لوح محفوظ میں یہ حکم ہوتا نہ ہوتا کہ وہ اہل بدر (1) کو عذاب

1۔ مسند احمد، جلد 3 صفحہ 243 (مسند)

2۔ جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 134 (ذرات فہم)

(1) بعض نے آیت کا معنی اس طرح بیان کیا ہے کہ اگر قرآن جو کہ کتاب سابق ہے اس پر قبہ ایمان نہ ہوتا اور اس کے سبب قوم رجز کے مستحق نہ ہوتے تو جنہیں ضرور سزا دی جاتی۔ اس کی سزا بگیر اور وصاحت اس طرح کی گئی ہے کہ اگر تم قرآن کریم پر ایمان لائے والے نہ ہوتے تو اور ان میں سے نہ ہوتے جن کے لئے مال نیست حلال کیا گیا ہے تو پھر تمہیں سزا دی جاتی۔ یہ تمام بیانات اس پر دلالت کرتی ہیں کہ فدیہ لینے (یعنی اسلحے خرید کر)

نہیں دے گا (تو پھر تم پر عذاب آجاتا)۔

ج تو جو تم نے اپنے اجتہاد اور وارے سے اور اس کے بارے میں نازل ہونے سے پہلے ان سے فدیہ لیا ہے تو اس کے سبب ہماری طرف سے تمہیں بہت بڑی سزا ہوتی۔ یعنی یہ ہے کہ جو مال قیمت اپنے لئے حلال ہونے (۱) ہونے سے پہلے تم نے حاصل کیا اس کے عوض تمہیں سخت سزا ہوتی۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ جتنے اہل ایمان وہاں حاضر تھے ان میں سے حضرت عمر بن خطاب اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہما کے سوا کسی نے بھی مالی فدیہ کو ناپسند نہیں کیا تھا کیونکہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کو یہ مشورہ دیا تھا کہ قیدیوں کو قتل کر دیا جائے اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے یہ عرض کی تھی اے نبی اللہ! ان لوگوں کو خوب قتل کرنا میرے نزدیک انہیں باقی رکھنے سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر آسان سے عذاب نازل ہوتا تو عمر بن خطاب اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہما کے سوا اس سے کوئی نہ بچ سکتا۔ (۱)

ابن ابی شیبہ (ترمذی ۲۲) سنائی، ابن سعد، ابن جریر، ابن حبان اور بیہقی رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت جبریل امین علیہ السلام حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور کہا اے محمد ﷺ اجتہاد ہی قوم نے قیدیوں کا جو فدیہ وصول کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اس فعل کو بہت ناپسند کیا ہے اور آپ کو یہ حکم فرمایا ہے کہ آپ انہیں دھاروں میں سے ایک کا اختیار دے دیں کہ یا فدیہ آگے بھیجیں اور قیدیوں کی گردنیں مار دیں یا پھر اس شرط پر ان سے فدیہ لے لیں کہ قیدیوں کی تعداد کے مطابق ان میں سے آدمی قتل کیے جائیں گے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو بلایا اور ان کے سامنے یہ سب بیان فرمادیا تو انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! یہ قیدی ہمارے تاجران کے افراد ہیں اور ہمارے بھائی ہیں۔ ہم ان سے فدیہ اس لئے لے رہے ہیں کہ ہم اس کے سبب اپنے دشمنوں کے خلاف جنگ لڑنے میں قوت اور طاقت حاصل کر لیں اور یہ کہ ان کی تعداد کے مطابق افراد ہم میں سے شہید کر دیے جائیں گے تو یہ ہمارے نزدیک کوئی ناپسندیدہ امر نہیں۔ (چنانچہ آئندہ قرآن و احادیث میں مسخرہ کرام شہید ہوئے)۔ (ب)

ترجمہ سے پتہ

واوہ! نے کسی مصیبت اور گناہ کا ارتکاب نہیں کیا کیونکہ اصل جیسے اللہ تعالیٰ نے طالع قرار دیا ہوا ہے کرنے سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ثابت نہیں ہوتی۔ (۱) جہاں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ کو چھ فرمایا ہے کہ مال قیمت اور فدیہ کے حلال ہونے کے بارے میں ان کی تائید اور فیصلہ اللہ تعالیٰ کی طرف اور فیصلے کے مطابق و موافق تھا۔ واقعہ بدر سے قبل بھی ایک واقعہ اس طرح پیش آیا تھا کہ سر بہ عبد اللہ بن جہش جس میں ان کی تائید اور فیصلہ اللہ تعالیٰ نے ان سے فدیہ وصول کیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے کوئی فائدہ نہیں دیا تھا۔ یہ واقعہ بدر سے ایک سال پہلے کا ہے۔ یہیں یہ تمام اس پر دلالت کرتا ہے کہ قیدیوں کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا فیصلہ ہر کسی کو پسند تھا اور ہم و ہمیرت کے ساتھ تھا جیسے کہ اس سے پہلے بھی ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اس سے انہیں روکا نہیں۔ چونکہ واقعہ بدر ایک عظیم واقعہ تھا۔ اس میں قیدیوں کی کثیر تعداد کو چھوڑ دیا گیا تھا اور یہ مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت تھی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے بطور احسان اور تاکید یہاں ذکر فرمایا کہ یہ وہ فیصلہ ہے جو لوگ حضور ﷺ میں پہلے سے لکھا ہوا ہے۔ یہاں خطاب اور ابی سلمیٰ تصدیق دیتے ہیں۔ کتاب الشفا کی مہارت کا بھی مفہوم ہے۔

(ب) کا تعلق ابی الفضل عباس رضی اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ صحابہ کرام نے (فدیہ بیکر) کوئی ایسا عمل نہیں کیا جس کی انہیں ایازت تھی۔ بلکہ ان میں سے بعض نے فدیہ کو رائے کو سمجھنے کے ساتھ میں ترجیح دی تھی۔ (فدیہ لینا کو دروازے تھی اور انہیں قتل کرنا صحیح تھی بلکہ اسی طرح آدمی کے سبب انہیں عذاب کیا گیا اور انہیں آگہ کیا گیا کہ انہوں نے طغیان کو اختیار کیا ہے حالانکہ صحیح رائے دوسروں کی تھی۔ لہذا ان میں سے کسی نے بھی نافرمانی کا ارتکاب نہیں کیا۔ اس کی طرف بڑی ہی لگن اشارہ کیا ہے اور اس واقعہ میں ضروریہ اصول و اہل اسلام کا یہ ارشاد کو اگر آسان سے عذاب نازل ہوتا تو عمر (بچنے لگتے مگر)۔

علامہ بغوی نے لکھا ہے کہ جنب سا بقہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام نے مالِ فدّیہ لینے سے اپنے ہاتھ روک لئے (1) تو پھر یہ آیت نازل ہوئی۔

فَكُلُوا مِمَّا عَمِلْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٠﴾

"موکھا کا جو تم نے نغیمت حاصل کی ہے حلال (اور) پاکیزہ ہے اور دُرّے ربو اللہ تعالیٰ سے یقیناً اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہمیشہ رحم فرمانے والا ہے۔"

۱. فَاكُلُوا مِمَّا عَمِلْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ یہاں سبب مجذوف ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے اَنْتُمْ لَكُمْ الْعُقَابُ فَاكُلُوا (میں نے تمہارے لئے مالِ نغیمت مباح قرار دیا ہے پس تم اسے کھاؤ)۔ حَلَالًا طَيِّبًا معنی سے حال ہے یا یہ مجذوف مصدر کی صفت ہے۔ یعنی اَخْلَا خُلَا۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ خطاب کے سبب جو قشور دلوں میں واقع ہوتی ہے اس سے اس کا ازالہ ہو جاتا ہے۔ جسکی وجہ ہے کہ اس کی صفت طَيِّبًا کے ساتھ ذکر کی گئی ہے۔

۲. وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ یہاں اللہ تعالیٰ کی مخالفت کرنے میں اس سے دُرّے ربو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ تم نے ہونہر اور مالِ نغیمت حاصل کیا ہے اللہ تعالیٰ نے وہ تمہارے لئے مباح قرار دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے چھ چیزوں کے ساتھ دیگر انبیاء علیہم السلام پر فضیلت دی گئی ہے اور آپ ﷺ نے ان میں یہ ذکر فرمایا کہ غلام کو میرے لئے حلال کیا گیا ہے (2)۔ اسے ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے یہ نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے پانچ چیزوں کے ساتھ دیگر انبیاء علیہم السلام پر فضیلت دی گئی ہے اور اس میں یہ ہے کہ میرے لئے مالِ نغیمت کو حلال کیا گیا ہے اور یہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے بھی حلال نہیں تھا (3)۔ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح مستحکم کے ساتھ نقل کیا ہے مگر اس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے چار چیزوں کے ساتھ فضیلت دی گئی ہے۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح حدیث نقل کی ہے۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہم سے قبل کسی کے لئے بھی مالِ نغیمت حلال نہیں تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ہمارے ضعف اور غرور کو دیکھا تو اسے ہمارے لئے پاک و طیب بنا دیا (4)۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث

ترجمہ سے پتہ چلتا ہے کہ اس سے کوئی نسخہ نہ نکلا۔ یہ ان کی رائے کے صحیح ہونے کی طرف اشارہ ہے اور اس میں ان کی مثل رائے کے لوگ بھی شامل ہیں۔ یعنی اس واقعہ نے خطاب کو ثابت کیا اور اس میں غمخواروں کی مثل رائے کے لئے نجات پا گئے۔ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سب سے پہلے فدّیوں کے قتل کی رائے دی تھی اس لئے ان کا نام ذکر کیا گیا ہے۔ مگر عہد اب نہ آیا کیونکہ تقدیر سابق میں فدّیہ کا حلال ہونا کھانا پکانا تھا۔

۱. وَاَذَى لِّنَفْسِكُمْ ۚ کہنا ہے کہ اذی تو یہ غربت ہی نہیں اور اگر عہد بھی ہو جب بھی یہ گمان کرنا جائز نہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے ایسی چیز کا حکم ارشاد فرمایا جس کے بارے میں کوئی نص موجود نہیں اور نہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بارے کوئی حکم دیا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کا اے قلم سے پاک ہونے کا اظہار فرمادیا ہے وہ اللہ اعلم۔

2۔ جامع ترمذی، جلد 1 صفحہ 188 (درودتِ قلم)

3۔ تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 43 (انٹارپی)

1. تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 43 (انٹارپی)

3. تفسیر طبرانی، جلد 7 صفحہ 154 (مظہر القلم)

روایت کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا میرے لئے مالِ نعمت حلال کیا گیا اور وہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں تھا (۱)۔
 واندہم۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت عباس بن محمد اسلم رضی اللہ عنہ کو بھی غزوہ بدر کے دن قیدی بنالیا گیا تھا۔ آپ رضی اللہ عنہ ان دس افراد میں سے ایک تھے جنہوں نے جنگ بدر میں شریک ہونے والے کفار کے کھانے کا سامنا کیا ہوا تھا۔
 پس میں جنگ کے دن آپ رضی اللہ عنہ کی باری تھی۔ آپ رضی اللہ عنہ لوگوں کے کھانے کا انتظام کرنے کے لئے میں اوقیہ سونا ساتھ لائے تھے۔ اس دن آپ رضی اللہ عنہ نے کھانے کے انتظام کا ارادہ کیا مگر جنگ شروع ہو گئی اور وہ میں اوقیہ سونا آپ رضی اللہ عنہ کے پاس ہی باقی رہا اور پھر جنگ میں آپ کی گرفتاری وہ بھی پکڑا گیا۔ پھر انہوں نے حضور نبی کریم ﷺ کے ساتھ یہ گفتگو کی کہ وہ میں اوقیہ سونا آپ کے قدم پر میں شکر کر رہا ہوں مگر آپ ﷺ نے اس سے انکار کر دیا اور فرمایا وہی جسے تو مسلمانوں کے خلاف اے کے لئے لے آیا ہے اسے میں تیرے لئے چھوڑ نہیں سکتا اور ساتھ ہی انہیں اس کا پابند کیا کہ وہ اپنے دو بھتیجوں عقیل بن ابی طالب اور نوفل بن حارث کا فدیہ بھی ادا کریں۔ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کی اے محمد (ﷺ) تو مجھے اس حال میں کر چھوڑے گا کہ میں جب تک باقی رہوں قریش سے ہیکہ نہ نکتا رہوں۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: فَاِنَّ الْمَلْعُوثَ الَّذِي ذَلَعْنَاهُ اِلَى اَمِّ الْفَضْلِ وَقَتَّ خَرْجُ وَجْهِكَ مِنْ مَخْطَاةٍ وَقَلَّتْ لَهَا اَنْفَى لَا اَخْرَجِي خَايَصِيَّتِيْ هِيَ وَخَهْمِيْ هَذَا فَاَنْ خَذْتُ مِنْ خِذِّكَ هَذَا لَكَ وَلَعَسَدَ اللَّهِ وَلَعَسَدَ اللَّهِ وَلَعَسَدَ اللَّهِ وَفَقِمْ بَعْضِيْ نَبِيَّ الْاَوْبَانَةِ۔ (دوسرا کہاں گیا کہ تکرار سے نکتے وقت تو نے ام الفضل کو دیا تھا اور یہ کہا تھا مجھے معلوم نہیں مجھے کوئی حالات پیش آئیں گے، اگر کوئی حادثہ پیش آجائے تو یہ سونا تیرے لئے، مہد اللہ کے لئے، عید اللہ، فضل اور رحم کے لئے ہے۔ یعنی تیرے لئے اور چاروں بیٹوں کے لئے ہے۔) تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔ آپ اس کے بارے کیسے جانتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا مجھے میرے رب نے خبر دی ہے۔ یہ سنتے ہی عباس بول اٹھے اَنْشَهْدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَانْكَ غَبِيْرَةٌ وَرَسُوْلُهُ۔ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور آپ اس کے بندے اور رسول ہیں، اس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مطلع اور واقف نہیں تھا (۲)۔ ایسی جبریہ، ابنِ مہرہ، ابنِ ابی حاتم، ربیعہ، ابو نعیم، اسحاق بن راصیہ، طبرانی اور ابوالشیخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور ابن اسحاق اور ابو نعیم رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ بدر کے دن قریش کے ستر افراد کو قیدی بنالیا ان میں عباس اور عقیل بھی تھے تو آپ ﷺ نے ان پر چالیس اوقیہ سونا بطور فدیہ یہ لگایا (۳)۔ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے اسامیل بن عبد الرحمن سے نقل کیا ہے کہ عباس، عقیل، نوفل اور اس کے بھائی کا فدیہ چار سو دینار تھا (۴)۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ جنگ بدر کے تمام قیدیوں میں سے سب سے زیادہ فدیہ حضرت عباس رضی اللہ عنہما کا تھا کہ اسکی ان کے ذمے ایک سو اوقیہ سونا تھا (۵)۔ ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے غزوہ بدر کے کافر قیدیوں کا فدیہ یہ چار سو (فی کس) مقرر فرمایا (۶)۔ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حاضر ہو کر عرض کی کہ میرے پاس تو کوئی مال نہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے

1۔ تیسرے بغوی، جلد 3 صفحہ 43 (الحاقی)۔ 2۔ تیسرے بغوی، جلد 3 صفحہ 43 (الحاقی)۔ 3۔ دلائل البیۃ، جلد 2 صفحہ 143 (العلیہ)

4۔ دلائل البیۃ، جلد 3 صفحہ 143 (العلیہ)۔ 5۔ دلائل البیۃ، جلد 3 صفحہ 141 (العلیہ)

6۔ سنن ابی داؤد، جلد 2 صفحہ 366 (تورم)

انہیں ارشاد فرمایا کہ میں نے تم کو باور سے یہ کہا تھا کہ اگر دو درہن ستر مجھے کوئی حادثہ پیش آ جائے تو میرے بیٹوں فضل عبد اللہ اور ختم کے لئے ہے۔ تو انہوں نے عرض کی قسم بخدا! میں نے بالیقین جان لیا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں کیونکہ یہ ایسی وحی ہے جس کا علم میرے اور ام فضل کے سوا کسی کو نہیں تھا، اللہ اعلم۔

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہما پر سوارِ حق (ذر) نافذ یہ مقرر کیا گیا تھا اور بعض لوگوں نے ہائیس کہا ہے اور حضرت قسطل رضی اللہ عنہ پر اسی اوقیہ نافذ یہ لکھا گیا تھا (۱) تو حضرت عباس رضی اللہ عنہما نے یہ عرض کی کہ آپ نے مجھے ربی زندگی تک قریش میں سب سے زیادہ محتاج کر کے چھوڑا ہے (۲)۔ تو پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي آيَاتِنَا مِنْ الْأَمْوَالِ إِنَّهَا يُعْطَىٰ لِلَّهِ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرٌ
يُؤْتِكُمْ خَيْرٌ أَمَّا آخِذُ بِصَلَتِكُمْ دَفَعَكُمْ وَتُعْزِزُ لَكُم ۚ وَاللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ ۝

”اے نبی (کریم) آپ فرمائیے ان قیدیوں سے جو تمہارے قبضہ میں ہیں، اگر جان لی اللہ تعالیٰ نے تمہارے دلوں میں کوئی خوبی تو عطا فرمائے گا تمہیں بجز اس سے جو لیا گیا ہے تم سے اور بچنے کا تمہارے (قصود) اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

۱۔ محمد بن یوسف صالحی نے سخیل الارشاد میں ذکر کیا ہے کہ بدر کے قیدیوں کی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئی جس میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے۔ اور عرض کی ہم تو مسلمان تھے ہمیں تو الجھر جنگ کے لئے نکالا گیا تھا پھر ہم سے نافذ یہ کیوں لیا جا رہا ہے؟ تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي آيَاتِنَا مِنْ الْأَمْوَالِ قُلْ لِمَنْ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرٌ ۚ (۳)۔

۲۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے الاوسط میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا قسم بخدا! یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے اسلام لانے کی خبر دی اور آپ ﷺ سے یہ درخواست کی کہ میرا وہ جس اوقیہ سونا جو آپ ﷺ نے میرے ساتھ اپنی گرفت میں لیا ہے اسے میرے لئے نافذ یہ میں شمار کر لیا جائے تو اللہ تعالیٰ نے اسے ۲۰ کے عوض مجھے عطا فرمایا۔ میں نے ہر ایک میرے مال سے تجارت کرتا ہے (اور نسخ مجھے ملتا ہے) اور اس کے ساتھ ساتھ میں اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی بھی امید رکھتا ہوں۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے (میں اوقیہ کے بدلے) میں عطا مجھے عطا فرمادے ہیں وہ تمام ہزار ہیں اور کثیر مال کاتے ہیں وہ ہم سے کم نہیں اوقیہ کی بجائے میں ہزار درہم کاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مجھے ماہِ محرم کی (تولیت) بھی عطا فرمادی ہے اس کے مقابل میں مجھے اہل مکہ کا تمام مال بھی پسند نہیں اور میں اپنے رب کی مغفرت کا شکر بھی ہوں (۴)۔ سخیل الارشاد میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا قول اس طرح مذکور ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو میں نے یہ پسند کیا کاش! آپ نے جو مال مجھ سے لیا ہے اس سے کئی گنا زیادہ لیا ہوتا۔ پس

۱۔ سنن ابیہی و الارشاد جلد ۴ صفحہ ۷۶۱ (المصنف)

۲۔ سنن ابیہی و الارشاد جلد ۴ صفحہ ۷۶۱ (المصنف)

۳۔ تفسیر بغوی جلد ۳ صفحہ ۴۳ (القطر)

۴۔ تفسیر بغوی جلد ۳ صفحہ ۴۴ (القطر)

اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سے بہتر یعنی چالیس غام عطا فرمادیے جس ان میں سے ہر ایک کے قبضے میں مہرِ مال ہے جس سے وہ اور مال کا مالک ہے۔ (اور اس کا نفع میرے لئے ہے) اور میں اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی بھی امید رکھتا ہوں (۱۶) واللہ اعلم۔

امام بخاری اور ابن سعد رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت ذکر کی ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ کے پاس بحرین سے کچھ مال آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے مسجد میں بکھیر دو۔ اتنے میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! اس سے مجھے بھی صاف فرما دیجئے کیونکہ میں نے اپنا اور عیسیٰ کا فدیہ دیا اور کیا تھا آپ ﷺ نے فرمایا: لہو۔ پس انہوں نے اپنا کپڑا بھریا (2)۔ پھر جب اسے اٹھانے کی کوشش کی تو اسے اٹھانہ سکے۔ تو عرض کی کسی کو اور شاد فرمائیے کہ مجھے اٹھوا دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ انہوں نے عرض کی پھر آپ خودی اٹھوا دیجئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، پس انہوں نے کچھ مال کپڑے سے باہر نکالا اور پھر اسے اپنے کندھوں پر اٹھا لیا اور چل دیئے۔ وہ اسے لے جاتے وقت کہہ رہے تھے اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ کیا ہے اسے پورا فرمادیا ہے۔ رسول اللہ مسلسل نگاہ اٹھا کر پیچھے سے انہیں دیکھتے رہے یہاں تک کہ وہ ہم سے اوٹل ہو گئے اور آپ ﷺ ان کی مالی حرص پر عجب نکاس تھے جب تک اس مال میں سے دباں درہم بھی کر دیا۔ ﷺ اسی جگہ سے نہیں اٹھے۔

وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٠﴾

”اور اگر وہ ارادہ کریں آپ سے دھوکہ بازی کا (تو حیرت کیوں ہو) انہوں نے تو دھوکہ کیا ہے اللہ سے پہلے ہی (اسی

لئے) تو اللہ تعالیٰ نے قابو دے دیا (تمہیں) ان پر اور اللہ تعالیٰ عظیم (و) حکیم ہے۔"

۱۔ اگر وہ اس عہد کو توڑنے کا ارادہ کریں جو انہوں نے مذہب کے کوشش یا اس کے بغیر قید سے رہائی پاتے وقت آپ سے کیا (تو اس کا وبال اور اذیت انہی کو پہنچے گی)، (اور ان کا عہد شکنی کرنا کوئی باعث حیرت امر نہیں) کیونکہ وہ اس سے قبل کھراعتیار کر کے اور جیٹاٹن المٹھ کو توڑ کر اللہ تعالیٰ سے توجہ دھوکہ کر چکے ہیں۔ یہ جیٹاٹن المٹھ ہزننگھم کے قول سے ماخوذ ہے۔ یا پھر انہیں عجل عطا فرما کر جو عہد ان سے لیا گیا انہوں نے اسے توڑ دیا۔ پس اسی وجہ سے بدر کے دن اللہ تعالیٰ نے انہیں آپ کے قابو میں دے دیا۔ شرط کی جزاء عذوب ہے اور اس کی دلیل کوئی جزاء کے قائم مقام رکھ دیا گیا ہے۔ نقد یہ کلام کچھ اس طرح ہے اگر وہ آپ سے دھوکہ بازی کا ارادہ کریں تو اس کا وبال انہی پر ہوگا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے اس سے پہلے اللہ تعالیٰ سے دھوکہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پر قدرت عطا فرمادی۔ پس اگر انہوں نے وہ بارہ ایسے کیا تو ہم دوسری مرتبہ بھی آپ کو ان پر قابو عطا کریں گے۔ جیسے کہ ہم نے ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ سے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے ابوہریرہؓ سے کہا کہ بدر کے دن بغیر مذہب کے آزاد کر دیا اور اس سے یہ عہد کیا کہ وہ ہمارے خلاف کسی کی امداد نہیں کرے گا لیکن وہ وہ بارہ جنگ احد میں مشرکین کے ساتھ مل کر آیا اور اگر خدا رب تو رسول اللہ ﷺ نے اسے قتل کرنے کا حکم جاری فرمادیا (3)۔ اور اللہ تعالیٰ اسے بھی خوب جانتا ہے جو کچھ ان کے سینوں میں چھپا ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے افعال میں انتہائی مبالغہ اور تسکیم ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ وَإِذَا مَوَالِيَهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ

أَوْ أَذْكَرَ أَوْ أَلْيَسَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِآخِرَتِهِمْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقُوا بِهَا جَزَاءً ۖ مَا لَكُم مِّنْ وَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۚ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝۱۰

”یقیناً جو لوگ ایمان لائے ہجرت کی، اور جہاد کیا، اپنے مالوں سے اور اپنی جانوں سے اور خدا میں اور وہ جنہوں نے پناہ دی (مہاجرین کو) اور (ان کی) مدد کی۔ یہی لوگ ایک دوسرے کے دوست ہیں۔ اور جو لوگ ایمان تو لے آئے لیکن ہجرت نہیں کی۔ نہیں تمہارے لئے ان کی وارثت سے کوئی چیز یہاں تک کہ وہ ہجرت کریں۔ اور اگر وہ مدد طلب کریں تم سے دین کے معاملہ میں تو فرض ہے تم پر ان کی امداد اگر اس قوم کے خلاف نہیں کہ تمہارے اور ان کے درمیان (صلح) کا معاہدہ ہو چکا ہے اور اللہ تعالیٰ جو کچھ تم کرتے ہو خوب دیکھ رہا ہے۔“

یہ یقیناً جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم ﷺ کی محبت میں اپنی قوم اور اپنے گھروں کو چھوڑا۔ یعنی جنہوں نے مکہ مکرمہ سے ہجرت کی اور انہوں نے اپنا مال اتھار دیا اور گھوڑے خریدے۔ میں نے صرف کیا اور دیگر ضروریات و حاجات پوری کرنے کے لئے مال خرچ کیا اور اپنی جانوں سے جنگ میں شریک ہو کر اور ان تمام عبادات بدینہ پر عمل پیرا ہو کر جہاد کیا جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے۔ اور جنہوں نے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے مہاجر ساتھیوں کو مدینہ منورہ میں واقع اپنے گھروں میں پناہ دی اور اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کے خلاف رسول اللہ ﷺ کی مدد کی یعنی انصار مدینہ یہی لوگ ایک دوسرے کے دوست ہیں۔ یہ اپنے کا فر قریاء کے دوست نہیں۔ پس اہل ایمان کے لئے کفار سے دوستی رکھنا جائز نہیں اور نہ ان کی مدد کرنا جائز ہے۔ اگرچہ وہ رشتہ میں ان کے آباء، بیٹے، بھائی یا خاندان کے دیگر افراد ہی کیوں نہ ہوں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ یہ آیت میراث کے بارے میں نازل ہوئی کہ وہ ہجرت کے سبب ایک دوسرے کے وارث ہوں گے۔ پس مہاجرین آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہیں نہ اپنے ذوی الارحام کے اور وہ آدمی جو ایمان تو لایا لیکن ہجرت نہیں کی وہ اپنے مہاجر رشتے دار کا وارث نہیں ہوگا۔ (یہی اصول قائم رکھا گیا) یہاں تک کہ کدھن ہوا اور ہجرت کا حکم ختم ہو گیا۔ تو پھر وہ اپنی قرابت داری کے مطابق ایک دوسرے کے وارث بننے لگے اور یہ حکم ارشاد باری تعالیٰ ذوالکذا الاختلاف بَعْضُهُمْ لَوْلَا وَتَتَذَكَّرُونَ ۚ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝۱۰

میں کہتا ہوں کہ میرے نزدیک یہ آیت منسوخ نہیں۔ اگر اس سے مراد حکم میراث ہی ہو تو پھر بھی جب تک وہ آجوں کو حج کرنا ممکن ہو تو کسی ایک کے بارے میں فتح کا قبول کرنا جائز نہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول کہ مہاجرین و انصار ایک دوسرے کے وارث بنتے تھے نہ کہ قرابتدار۔ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ قرابتدار کا فرض جو اختلاف دین کے سبب مہاجرین کے وارث نہیں بن سکتے تھے۔ (اور اختلاف دین آج بھی مانع ارث ہے) رہا ان کا مسئلہ جو ایمان تو لائے لیکن ہجرت نہیں کی وہ اپنے رشتے دار مہاجر کے وارث نہیں ہوتے تھے تو اس کا سبب دونوں کے دار کا مختلف ہونا ہے (کیونکہ مہاجر دار الاسلام میں سکونت پذیر ہے جبکہ غیر مہاجر دار الحرب میں رہ رہا ہے اور یہ اختلاف دار کا بھی مانع ارث ہے)۔ لہذا جب کس فتح ہو گیا اور وہ بھی دار الاسلام بن گیا۔ ہجرت

کا حکم ختم ہو گیا اور تمام اہل مکہ اسلام لے آئے تو پھر وہ باہم قراہتدار ہونے کے سبب ایک دوسرے کے وارث بننے لگے (کیونکہ اب میراث سے مانع اختلاف دین اور اختلاف دارین دونوں ختم ہو گئے) اور انصاری کا مہاجر کی میراث کا وارث بننا عقد موالات کے سبب تھا اور عقد موالات امام عظیم ارضیہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک میراث کا سبب ہے بشرطیکہ میت کا کوئی نسبی یا نسبی وارث موجود نہ ہو اور عقد موالات کا سبب ارث ہونا مانع کی عدم موجودگی میں منسوخ نہیں اور میت کے کسی قراہتدار مومن کے مدیت طیبہ میں موجود ہونے کے باوجود مہاجر کا انصاری کی میراث لینا یا انصاری کا کسی مہاجر کا وارث بننا ثابت نہیں اور نہ آیت میں اس پر کوئی دلائل موجود ہے۔ لہذا آیت کے منسوخ ہونے کا قول کرنا جائز نہیں، واللہ اعلم۔

یعنی ولایتہم میں ولایت کو عمل اور صامت کے مصادر سے تفسیر دینے سے عزو نے داؤ کو محسور بن چاہا ہے۔ جیسا کہ کھانا دور ریاضۃ گویا کہ اس میں کام کرنے والے کی ولایت ہوتی ہے جو کہ مسلسل کام کر رہا ہوتا ہے۔ اس میں وہ اہل ایمان جنہوں نے ہجرت نہیں کی ان کی دوستی کی نفی کی جا رہی ہے۔ یہاں نفی نفی کے معنی میں ہے۔ مراد یہ ہے چونکہ وہ ہجرت کو ترک کرنے کے سبب فاسق ہو چکے ہیں اس لئے ان سے دوستی مت رکھو۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ صالح اور نیک بندہ مومن کا فاسق مومن سے دوستی کرنا اس وقت تک مکروہ ہے جب تک وہ فسق سے توبہ نہ کر لے اور اگر وہ لادیت سے مراد میراث ہے تو پھر آیت اس امر پر بحث ہے کہ اختلاف دارین میراث کے مانع ہے۔

یعنی اور وہ مومنین جنہوں نے ہجرت نہیں کی اگر وہ اہل حرب میں سے اپنے دشمنوں کے خلاف تم سے مدد طلب کریں تو دشمن کے خلاف ان کی مدد کرنا تم پر واجب ہے مگر ایسی قوم کے خلاف نہیں جب کے درمیان اور تمہارا سے درمیان معاہدہ ہو چکا ہو کیونکہ معاہدہ تو زنا جائز نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل جندل کی کوئی مدد نہیں فرمائی۔ یہ تفصیلی واقعہ سورۃ ج میں ذکر کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ جو کچھ تم کرتے ہو خوب دیکھ رہا ہے۔ اس آیت میں حدود شرعیہ سے تجاوز کرنے سے ڈرانا اور وہ کہنا مقصود ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَيْعُصُّهُمْ أَوْ يَلْبِغُ أَوْ يَعْصِي ۖ أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّكُمْ تُرْسُونَ فِي الْأَرْضِ

فَسَادَ كَيْدُهُمْ

”اور وہ لوگ جنہوں نے کفر اختیار کر لیا، وہ ایک دوسرے کے حمایتی ہیں۔ اگر تم (ان حکموں پر) عمل نہیں کرو گے تو ہر باہر جاسے گا کہ تم ملک میں اور (کھیل جائے گا) بے انصافیت۔“

۱۔ اس آیت سے مقصود یہ ہے کہ مومنین کے لئے کفار سے دوستی قائم کرنا اور ان کی مدد کرنا جائز نہیں اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کوئی مسلمان کسی کافر کا اور کوئی کافر کسی مسلمان کا وارث نہیں بن سکتا (۱)۔ اس حدیث کو حضرت اسامہ بن زید سے شیخین نے صحیحین میں اور اصحاب سنن اربعہ نے نقل کیا ہے۔ اور ہم نے تفصیلی مسئلہ سورۃ النساء کی آیت میراث کی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔

مسئلہ:۔ مہسوطہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ اگر دارالحرب کے کچھ کافر اپنے ہی دار کے کافروں کی ایک ہستی پر حملہ آور ہو جائیں اور اس ہستی میں مسلمان سنا سن بھی سکونت پزیر ہوں تو ان مسلمانوں کے لئے حملہ آور کفار سے لڑنا جائز نہیں۔ بشرطیکہ انہیں اپنی جانوں کے

ہارے کوئی خوف نہ ہو کیونکہ جنگ میں اپنے آپ کو ہلاک ہونے کے لئے پیش کرنا ہوتا ہے اور بندہ ایسا تب ہی کر سکتا ہے جبکہ اس سے مقصود اعلیٰ بھگتہ اللہ اور دین کا طلب ہو یا پھر اپنی جان سے ضرر اور تکلیف کو دور کرنا ہو اور جب اسے اپنی جان کے ہارے کوئی خوف نہ ہو تو پھر اس کی لڑائی انتہائی ہستی کے کفار کی سر بلندی کے لئے ہوگی اور یہ مومن کے لئے جائز نہیں۔

مسئلہ نہ۔ دارالحرب کے وہ کفار جن کے ساتھ مسلمان مسلمان بھی رہائش پذیر تھے اگر ان کفار نے باہر کے مسلمان مردود پر حملہ کر دیا اور ان کے یہودی بچوں کو قید بنالیا۔ پھر وہ انہیں بیکراپے ساتھ رہنے والے مسلمانوں کے پاس سے گزرنے کو ان مسلمانوں پر یہ واجب ہے کہ وہ کفار سے لڑیں اور ان کے قبضے سے مسلمان قیدیوں کو آزادی دلا دیں کیونکہ کفار مسلمانوں پر قبضہ کرنے کے باوجود ان کے مالک نہیں بنتے۔ لہذا جب تک یہ قیدی ان کے پاس رہیں گے تو یہ ان مسلمانوں کی طرف سے ظلم کی حمایت اور تائید ہوگی اور مسلمانوں کی طرف سے اس کا معاہدہ اور ضمانت نہیں۔ ہاں اگر وہ کفار مسلمانوں سے مال جھین کر لے آئیں تو چونکہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مال دار الحرب میں منتقل کرنے کے ساتھ ہی وہ اس کے مالک بن جاتے ہیں اور ان کے ساتھ رہنے والے مسلمانوں نے یہ معاہدہ کر رکھا ہے کہ وہ ان کے مالوں سے قطعاً تعرض نہیں کریں گے (اس لئے اس صورت میں مسلمانوں کا ان کفار سے لڑنا اور ان سے اپنے خارجی مسلمان بھائیوں کا مال واکر ادا کرنا جائز نہیں)۔

ع اور انہیں ایک دوسرے کے ساتھ دو حق اختیار کرنے، یا ہم ایک دوسرے کی مدد کرنے اور کفار کے ساتھ اپنے تعلقات منقطع کرنے حتیٰ کہ رشتہ صراحت تک توڑنے کا جو حکم دیا گیا ہے اگر تم نے اس کے مطابق عمل نہ کیا تو زمین میں بہت بڑا فتنہ برپا ہو جائے گا یعنی کفر غالب آجائے گا اور جہاد ترک کرنے اور مسلمانوں کے کفار کے ساتھ اختلاف کی بنا پر اسلام کمزور ہو جائے گا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانصَرَوْا
أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝

”اور جو ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کیا راہ خدا میں اور جنہوں نے پناہ دی اور ان کی مدد کی وہی (خوش نصیب)

لوگ سچے ایماندار ہیں انہیں کے لئے بخشش ہے اور براعت روزی ہے“

۱۔ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا سے مراد یہ ہے کہ وہی لوگ کامل ایماندار ہیں، اپنے دعویٰ اسلام میں سچے ہیں اور یہ امر بالکل حق ہے کیونکہ انہوں نے ایمان کے تقاضوں کو پورا کر کے اپنے ایمان کو ثابت کیا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہجرت کی، مال اور جان خرچ کئے اور حق کی نصرت و مدد کی بخلاف ان لوگوں کے جو ایمان تو لائے لیکن نہ تو ہجرت کی اور نہ ہی جہاد کیا۔ کیونکہ اگرچہ ان پر ذالکینہ انھما کے تحت مومن کا اطلاق کرنا صحیح ہے۔ لیکن انہوں نے ہجرت نہیں کی اس لئے وہ کامل ایماندار نہیں اور ان کے دعویٰ اسلام کی صداقت حقیقی ہے بلکہ ان میں نفاق کا احتمال ہے۔ بقا ہر اس آیت سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ شاید آیات میں بھرا ہوا گیا ہے، حالانکہ فی الحقیقت یہ بھرا نہیں بلکہ پہلی آیت یا ہم ایک دوسرے سے محبت دو تو آپس میں ایک دوسرے کی حمایت و تائید کرنے کے حکم کے بارے میں نازل ہوئی اور یہ آیت ان لوگوں کی مدح و ستائش اور ان سے مغفرت اور روزی کریم کے وعدہ کے

لئے ذکر کی گئی ہے۔

یہ حضرت مروین العاص رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث طیبہ پہلے گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام اپنے سے پہلے (گناہوں اور جرائم کو) شکم کر دیتا ہے اور ہجرت اپنے سے پہلے گناہوں کو گرا دیتی ہے۔ (۱)

جانتا چاہئے بعض وہ مہاجرین ہیں جو پہلی ہجرت والے مہاجرین کہلاتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے حدیبیہ سے پہلے ہجرت کی اور بعض وہ ہیں جنہوں نے دو ہجرتیں کیں ایک مرتبہ حبشہ کی طرف اور دوسری مرتبہ مدینہ طیبہ کی طرف۔ ان میں حضرت عثمان غنی اور حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہما وغیرہ تھے اور بعض وہ مہاجرین ہیں جو دوسری ہجرت کرنے والے مہاجرین کہلاتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ کے بعد اور حج مکہ سے پہلے ہجرت کی۔ مذکورہ آیت میں پہلی ہجرت کرنے والوں کی فضیلت کے سبب ان کا ذکر کیا گیا ہے اور پھر آگے آنے والی آیت میں دوسری ہجرت کرنے والوں کا ذکر کیا گیا اور ارشاد فرمایا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجْهَهُمْ وَإِصْلَاحُ لَكُمْ وَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولَٰئِكَ

الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝

”اور جو لوگ ایمان لائے بعد میں اور ہجرت بھی کی اور جہاد بھی کیا تمہارے ساتھ مل کر تو وہ بھی تمہیں میں سے ہیں۔ اور

رشتہ دار (دو رشتہ) ایک دوسرے کے زیادہ حقدار ہیں۔ تمہیں اس کے مطابق یقیناً اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے والا

ہے۔“

یعنی وہ لوگ جو صلح حدیبیہ کے بعد ایمان لائے، ہجرت بھی کی اور جہاد سے ساتھ مل کر جہاد بھی کیا تو وہ بھی تمہیں میں سے ہیں۔ یہ خطاب انصار اور پہلے مہاجرین کو ہے کہ بعد میں ہجرت کرنے والے بھی تم میں شامل ہیں اور تمہاری ہی جنس سے ہیں۔ لہذا تم آپس میں ایک دوسرے کے دوست ہو اور ایک دوسرے وارث بھی ہو۔

یہ میراث اور صلہ رحمی میں مومنین میں سے باہمی رشتہ دار جنہوں کی نسبت زیادہ حق رکھتے ہیں، یہ آیت سابقہ آیت کے مفہوم کے منافی نہیں بلکہ معنی ہے کہ اگر مومن کا کوئی قریبی رشتہ دار ہو تو وہ بقیہ تمام مومنین کے مقابلہ میں وارث کا زیادہ حق رکھتا ہے۔ پس اگر اس کا شمار ان قریبہ داروں میں سے ہے جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سورۃ النساء میں کیا ہے تو وہ کسی اور کی نسبت زیادہ حقدار ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے میراث میں سے جو حق اسے دیا ہے اس کے مطابق میراث اسے ہی دی جائے گی۔ اور اگر ان قریبہ داروں میں سے کوئی نہ ہو بلکہ ان کے علاوہ کوئی دور کا رشتہ دار ہو تو جنہوں کی نسبت وہ بھی میراث کا زیادہ حق رکھتا ہے۔ اس آیت کا کہیں مفہوم ہے اور یہی طرح حضور نبی کریم ﷺ کا ارشاد بھی ہے۔ جس کا کوئی وارث نہ ہو اس کا وارث مومن ہو گا (۲)۔ ہم نے یہ حدیث سورۃ النساء میں ذکر کر دی ہے۔ پس یہ آیت حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس موقف کے خلاف جماعت ہے کہ اگر میراث کے لئے ذوی الفروض، مصعات اور دیگر ذوی الارحام میں سے کوئی وارث نہ ہو تو اس کا مالی بیت المال میں جمع کر دیا جائے گا۔ مفصل مسئلہ سورۃ النساء میں گزر چکا ہے۔ اور اگر (مرنے والے) مومن کا کوئی بھی رشتہ دار مومن نہ ہو تو پھر اس کے وارث تمام مسلمان ہوں گے جیسا کہ پہلی آیت میں ذکر ہو چکا

ہے۔ لہذا اس کا سامان تمام مسلمانوں کے لئے بیت المال میں جمع کر لیا جائے گا۔
 ۳۔ فی کلمپ اللہ سے مراد ہے اللہ تعالیٰ کے حکم اور اس کی تقسیم کے مطابق یا یہ معنی ہے کہ لوح محفوظ میں اسی طرح لکھا ہوا ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے اسی سے میراث بھی ہے اور اس کا تعلق قرابت، اسلام، ولادت اور نکاح سے قائم کرنے کی حکمت سے بھی اللہ تعالیٰ غیب واقف ہے، واللہ اعلم۔

تمت بالخیر

آج سورہ 17 مارکت 2000ء بروز سوموار بوقت 6 بجکر 25 منٹ پر اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان سے سورۃ الانفال کا ترجمہ پایہ تکمیل کو پہنچا۔ و ضلّی اللہ علیٰ عنبر خلیفہ محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین۔





آغاز تہ سورہ توبہ

10-4-2000 بروز سوموار

سورہ توبہ کے اسماء

حضرت ابوعلیہ الہمدانی سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے گورنروں کی طرف لکھا کہ سورہ براءت تم خود لکھو اور سورہ البورق کی تعلیم اپنی عورتوں کو دو (1)۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ سورہ براءت میں جہاد پر براہِ عینیت کیا گیا ہے اور سورہ نور میں پردہ کے احکام ہیں۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا سورہ براءت اور سورہ انفال کو زمانہ نبوت میں انقرضتین کہا جاتا تھا اس لئے میں ان کو صحیح الطول سورتوں میں جمع کر دیا ہے (2)۔

اس سورت کے بہت سے اسماء ہیں: (1) براءت: اس نام کی وجہ یہ ہے کہ اس میں کفار کے تمام معاہدوں سے براءت کی گئی ہے۔ (2) توبہ: کیونکہ اس میں مومنین کی توبہ کا تذکرہ ہے۔

(3) معقشغشغہ: ابوالبخخ اور ابن مردودہ نے زید بن اسلم بن عبد اللہ بن عمر کی سند سے روایت کیا ہے چونکہ یہ نفاق سے براءت کا اظہار کرتی ہے اس لئے اس کا نام معقشغشغہ رکھا گیا ہے (3) انقشغشغ کا معنی نفاق سے براءت کا اظہار کرنا ہے۔

(4) الصعقۃ: ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ سے اس نام کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس میں لوگوں (منافقین) کے اسرار سے پردہ اٹھایا گیا ہے (4)۔ محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کو ابن ابی حاتم، الطبرانی اور حاکم رحمہم اللہ تعالیٰ نے الی را شد حرائی عن مقداد بن اسود کی سند سے بھی روایت کی ہے۔

(5) العنصرۃ: ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ابوالبخخ اور ابن ابی حاتم نے قواد رحمۃ اللہ علیہ سے اس نام کی وجہ یہ روایت کی ہے کہ یہ نفاق کو نکھیرتی ہے اس کا پردہ چاک کرتی ہے اور منافقین کی خفیہ حرکتوں کو ظاہر کرتی ہے۔

(6) العنکله: (رموا عنہ والی) (7) العنکله مدعہ: (ہلاک کرنے والی) (8)۔ سورہ عذاب۔

ابن ابی شیبہ، الطبرانی اور ابوالبخخ اور ابی حاتم اور ابن مردودہ یہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا جس سورت کو تم سورہ توبہ کہتے ہو وہ سورہ عذاب ہے۔ قسم بخدا اس نے کسی کو نہیں چھوڑا مگر پھر اس کا ذکر دیا۔ ابو حسانہ و ابن الجوزی رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن مردودہ یہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی سورہ الفذ اب نام نقل کیا ہے۔

(9) الفاضلہ: (رموا عنہ والی) چونکہ اس سورہ پاک نے منافقین کے قلبی منصوبوں کو بیان فرمایا کہ انہیں رسوا کر دیا تھا۔ علامہ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سورہ توبہ کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا یہ الفاضلہ (رموا عنہ والی) ہے یہ نازل ہوئی رہی حتیٰ کہ لوگ خیال کرنے لگے کہ یہ کسی منافق کا ذکر چھوڑے گی نہیں۔

فرماتے ہیں پھر میں نے سورۃ انفال کے متعلق پوچھا تو فرمایا یہ سورۃ بدر ہے پھر میں نے سورۃ حشر کے بارے پوچھا تو فرمایا اسے سورۃ النصیر کہو۔ (1)

سورۃ توبہ کے آغاز میں بِسْمِ اللہ شریف نہ لکھنے کی وجہ

علامہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے اجماع سند سے امام احمد ابوداؤد نسائی ابی حنبلہ مالک بن عمر بن زید رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ تم نے سورۃ انفال اور سورۃ براءت کو تلا دیا ہے اور ان کے درمیان بِسْمِ اللہ شریف نہیں لکھی اور تم نے اسے سبع الطوال میں ذکر کیا ہے حالانکہ سورۃ انفال مثانی میں سے اور سورۃ توبہ مکیں (جن کی دوسو کے قریب آیتیں ہیں) میں سے ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ پر مختلف سورتوں کی آیات نازل ہوتی تھیں۔ جب کوئی آیت نازل ہوتی تو آپ کا جان وحی کو بلا جتے، جو قرآن آن لکھا کرتے تھے اور فرماتے اس آیت کو اس سورت میں لکھو جس میں ایسا یاد کر ہے۔ سورۃ انفال ہجرت کے بعد پہلے نازل ہوئی اور آخر میں سورۃ براءت نازل ہوئی (2)۔ سورۃ انفال اور سورۃ توبہ کا تعداد جس میں مشابہ ہے۔ نبی کریم ﷺ کا دصال ہو گیا لیکن آپ نے یہ بیان نہیں فرمایا تھا کہ سورۃ توبہ سورۃ انفال کا جزء ہے اس لئے میں نے ان کو جمع کر دیا ہے اور ان کے درمیان بِسْمِ اللہ العزیز نہیں لکھی اور میں نے اسے سبع الطوال میں لکھا ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں بِسْمِ اللہ العزیز نہ لکھنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سورۃ ایمان کو اٹھانے کے لئے نازل کی گئی تھی جبکہ بِسْمِ اللہ ایمان ہے۔ اسی طرح ابوالشیخ ابن مرددویہ جمہار اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ سورۃ براءت سے پہلے بِسْمِ اللہ الرحمن الرحیم کیوں نہیں لکھی جاتی تو آپ نے فرمایا کیونکہ بِسْمِ اللہ الرحمن الرحیم ایمان ہے جبکہ سورۃ براءت کا نزول جنگ کرنے کے متعلق ہوا ہے (3)۔ بعض علماء فرماتے ہیں صحابہ کرام کا اس بات میں بھی اختلاف تھا کہ سورۃ براءت اور سورۃ انفال ایک سورت ہے یا علیحدہ علیحدہ دوسو سورتیں ہیں۔ بعض کا خیال یہ تھا کہ سورۃ انفال اور توبہ ایک سورت ہے جو جنگ کے متعلق نازل ہوئی اور یہ سبع الطوال میں ساتویں سورت ہے۔ بعض فرماتے تھے کہ یہ دوسو سورتیں ہیں۔ پس ان کے درمیان جگہ خالی رکھی گئی ان صحابہ کے قول کا اعتبار کرتے ہوئے جو ان میں دوسو سورتیں قرار دیتے ہیں اور جو ان میں ایک سورت قرار دیتے تھے ان کے قول کا اعتبار کرتے ہوئے بِسْمِ اللہ الرحمن الرحیم لکھی نہیں گئی۔

علامہ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں بعض مفسرین نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ جو کہ کی طرف تشریف لے گئے تو منافقین نے جہوئے پروپیگنڈے سے شروع کر دیے جن کی وجہ سے مسلمان بہت پریشان و مضطرب تھے اور مشرکین نے ان کے معاہدوں کو توڑنا شروع کر دیا جو ان کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان طے پائے تھے (4)۔ میں کہتا ہوں مشرکین کا خیال یہ تھا کہ مسلمانوں کی یہ بے سرد سامان مٹی برفروغ قیصر شام سے مقابلہ نہیں کر سکی گی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی عہد شکنی پر اپنے محبوب مکرم ﷺ کو ارشاد فرمایا کہ آپ بھی ان سے معاہدوں کی تصحیح کا احاطہ فرمادیں۔

2- تفسیر بنو جلد 3 صفحہ 45 (انچاریہ)

4- تفسیر بنو جلد 3 صفحہ 46 (انچاریہ)

1- تفسیر بنو جلد 3 صفحہ 45 (انچاریہ)

3- الدر المنثور جلد 3 صفحہ 377 (احمدیہ)

﴿لَهَا ۱۲۹﴾ ﴿سُوْرَةُ التَّوْبَةِ عَشْرَةٌ﴾ ﴿رَبُّوعَا ۱۶﴾

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰلَهُمْ شُرَکَآءُ مِنَ الدِّیْنِ وَرَسُوْلُهُمْ اِلَیَّ الَّذِیْنَ عٰهَدْتُمْ فِی الْمَشْرِکِ کَیْفَ ۚ
 "پس قتل تعلق (کا اعلان) ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے ان لوگوں کو جن سے تم نے معاہدہ کیا تھا مشرکوں
 میں سے۔"

۱۔ ز جان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ جب مشرکوں نے اپنے عہدہ بیان کو توڑ دیا ہے تو اللہ اور اس کا رسول بھی ان سے
 کئے گئے وعدوں کے ایفاء سے بری ہیں (۱)۔ برآء مہتمداً محذوف ہذا کی خبر ہے، برآء معاہدہ کی ضد ہے اور یہ مصدر ہے جیسے
 نشاء، اور دفاعة معذور ہیں۔ من ابتداء یہ ہے جو محذوف سے متعلق ہے، اصل عبارت اس طرح ہو گی وَاصِلَةٌ بَيْنَ الْمَلِئِ
 وَرَسُوْلِهِ اور یہ بھی جائز ہے کہ ہواۃ فہتمداً ہو کیونکہ صفت کی وجہ سے مخصوص ہو گیا ہے اور خبر اِلَیَّ الَّذِیْنَ عٰهَدْتُمْ ہو۔ یعنی اے
 میرے برگزیدہ رسول اور جاندار مومن! تم نے جو معاہدہ کیا ہے مشرکین سے۔ فِی الْمَشْرِکِ مَکِنِّ اَم موصول کا بیان ہے۔ ہواۃ ت کو اللہ
 اور اس کے رسول سے متعلق کیا گیا ہے اور معاہدہ کا تعلق رسول کریم ﷺ اور مومنین سے فرمایا ہے۔ اس بات پر دلالت کرنے کے لئے
 کہ جو تم نے معاہدہ کیا تھا اس کا تم پر توڑنا واجب ہے کیونکہ اللہ اور اس کے رسول نے ہر امت کا اظہار کر دیا ہے۔

فَیُحْیِیْهِمُ الْاٰمَیْمُضُ اَمْ یَمُوتُ ۚ اَشْہِدُ وَاَعْلَمُوْا اَنَّکُمْ فِیْمَیْمُضٍ مَّعِیْهِ ۚ اِنَّ
 اللّٰهَ مُخَبِّرُ الْکٰفِرِیْنَ ۝۱

"(اے مشرک!) میں جہاں پھر لو ملک میں چار ماہ اور جان لو کہ تم نہیں جاؤ کرنے والے اللہ تعالیٰ کو اور یقیناً اللہ تعالیٰ رسوا
 کرنے والا ہے کافروں کو۔"

۱۔ اس کلام میں انصاف ہے کہ پہلے ان سے کلام عتاب کے صیغوں کے ذریعے کی گئی اور اب مخاطب کے صیغوں سے کلام فرمائی
 ہے۔ یا یہ معنی کما سے پیار سے محبوب ان سے کہہ دو کہ اے مشرک! تمہیں چار ماہ میں اس ملک میں آنے جانے کی کھلی چھٹی ہے بلا خوف
 و تر دو گھومو پھرو۔ السباحۃ کا معنی آزاد دی سے چلتا پھرتا ہے اور یہ حقیقت بھی دل میں بخدا کہ تم تو خدا سے چھپ سکتے ہو اور نہ
 اس سے بچ سکتے ہو۔ اگرچہ اس نے تمہیں چار ماہ صلت دی ہے وہ دنیا میں کافروں کو گل اور قہر سے دوچار کرے گا اور آخرت میں
 عذاب دے گا۔ اخیر ہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں چار ماہ سے مراد شوال، ذوالقعدہ، ذی الحجہ اور محرم ہیں کیونکہ یہ آیت شوال میں
 نازل ہوئی تھی (۲)۔ اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ اس چار ماہ صلت کا آغاز حج اکبر کے دن سے ہوا تھا اور اختتام دس ربیع الثانی کو ہوا
 تھا (۳) کیونکہ احمد و آیت اس کی تائید کرتی ہے۔

وَ اِذَا الَّذِیْنَ اٰلَهُمْ شُرَکَآءُ مِنَ الدِّیْنِ وَرَسُوْلُهُمْ اِلَیَّ الْاَمْسِ یَوْمَ الْعَدِیِّ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ یَمِیْرُ فِیْ
 الْمَشْرِکِیْنِ ۚ وَرَسُوْلُهُ ۚ فَاَنْ تُبٰتِلُوْا فِیْہُمْ فِیْمَیْمُضٍ لَّکُمْ ۚ وَاِنْ تَوَلَّیْتُمْ فَاَعْلَمُوْا
 اَنَّکُمْ فِیْمَیْمُضٍ مَّعِیْهِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ یَخْبِرُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَاَعْلَمُوْا اَنَّہُمْ اِلَیْہِمْ ۝۱

”اور اعلان لے عام ہے اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے سب لوگوں کے لئے جو بے حج کے دن میں کہ اللہ تعالیٰ میری ہے شکرلوں سے اور اس کا رسول بھی ہے اب بھی اگر تم تائب ہو جاؤ تو یہ بہتر ہے تمہارے لئے ہے اور اگر تم نہ پھیرے رہو تو خوب جان لو کہ تم نہیں عاجز کرنے والے اللہ تعالیٰ کو ہے اور خوشخبری سناؤ کہ فردوس کا دروازہ عذاب کی ہے“

لے واذان اس کا معنی اعلان ہے۔ یہ فعال کے وزن پر افعال کے معنی میں ہے جیسے امان اور عطا فعال کے وزن پر ہیں لیکن افعال (مصدر) کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ اسی سے اذان الصلاۃ ہے (نماز کا اعلان کرنا)۔ عرب کہتے ہیں اذنتہ فاذنی یعنی میں نے اسے بتایا تو وہ جان گیا۔ اس کی اصل اذن سے ہے یعنی کسی کے کان میں کوئی بات ڈالنا۔ اس کے مرفوع امر اب کی وجہ وہی ہیں جو ہواء فہ کے متعلق گزر چکی ہیں۔

ج علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ عمرہ مرتبہ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوم الحج الاکبر (۱) سے مراد یوم عرفہ روایت کیا ہے۔ حضرت عمر بن الخطاب و ابن عمر اور ابن الزبیر رضی اللہ عنہما (ب) سے بھی اسی طرح کا قول مروی ہے عطاء، طاؤس، مجاہد اور سعید بن المسیب رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے۔

میں کہتا ہوں اس قول کی اصل آپ ﷺ کا ارشاد الحج عرفہ ہے (۱)۔ اس ارشاد کو امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن حبان، حاکم، دارقطنی اور بیہقی رحمہم اللہ تعالیٰ نے عبد الرحمن بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے مسور بن خرمہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یوم عرفہ و هذا یوم الحج الاکبر (۲) (عرفہ کا دن اور یہ حج اکبر ہے)۔ علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ایک جماعت علماء کا خیال ہے کہ یہ دسویں ذی الحجہ ہے (۳)۔ (یعنی یوم الحج الاکبر سے مراد یوم النحر ہے)۔ لیکن ابن الخزاز سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سفید خنجر پر سوار ہو کر دس ذی الحجہ کو جہاں کی طرف ہمارے تھے ایک شخص آیا اس نے آپ رضی اللہ عنہ کی سواری کی نگام پکڑ کر یوم الحج الاکبر کے متعلق پوچھا تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا آج کا دن ہے سواری کا راستہ چھوڑ دو۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے یوم الحج الاکبر کے متعلق دریافت فرمایا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ یوم النحر ہے (یعنی دس ذی الحجہ ہے) (۴)۔ اس حدیث کی شہادت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے عبد اللہ بن ابی وائض و ابن شہید سے بھی اسی طرح مروی ہے اور شعبی، سعید بن جبیر اور سعید بن رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے۔ میں کہتا ہوں ابو داؤد اور حاکم رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے

1- جامع ترمذی، جلد 1 صفحہ 108 (ذارت قیام) 2- الدر المنثور، جلد 3 صفحہ 382 (اعلیٰ)

3- تفسیر بخاری، جلد 3 صفحہ 49 (انجاریہ) 4- جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 135 (ذارت قیام)

(۱) حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے حج اکبر کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا وہ سال ہے جس میں سیدہ فاطمہ زہراؓ اکبر ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حج کیا تھا، آپ کو رسول اللہ ﷺ نے اپنا خلیفہ بنا کر بھیجا تھا۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے لوگوں کے ساتھ حج کیا۔ اس موقع پر مسلمان اور مشرک سب جمع تھے۔ اس لئے اس حج کو حج اکبر کہا جاتا ہے اور اس دن یوم النحر کی حدیث کی موافق ہو گئی تھی۔

(ب) حضرت شعبی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ابو داؤد اور زہیر بن عامر رضی اللہ عنہما میں سے کسی ایک نے نبی کریم ﷺ سے سنا جبکہ آپ اس آیت کو جو کہ دن منہ پر چڑھ ہے تھے ایک نے دوسرے سے پوچھا یا یہ کب جزل ہوئی۔ جب نماز مکمل ہوئی تو رسول کریم ﷺ نے اگلے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا تمہارا بھائی ابو داؤد فضی مشورہ ﷺ کے پاس حاضر ہوا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مسئلہ کے متعلق پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حج اور حج کیا ہے۔

روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ حجۃ الوداع میں دسویں ذی الحجہ کے دن حبرات کے پاس رکے اور فرمایا یہ حج اکبر کا دن ہے (ہذا یوم الحج اکبر ۱۶)۔ نبوی رحمۃ اللہ علیہ کھینچے میں اس جرتج نے مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے کہ یوم الحج اکبر سے مراد حج ہے مگر تمام ایام مٹتی ہیں۔ سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس سے مراد تمام ایام مٹتی ہیں مٹا یوم سفین، یوم النہس اور یوم یثا۔ اور اس سے مراد زمانہ ہے کیونکہ یہ چھٹیں کسی کی دن تک جاری رہیں (۱۲)۔ حج کی صفت اکبر اس لئے لکھی گئی ہے کیونکہ عمرہ کو حج اصغر کہا جاتا ہے۔ زہری، شعبی، اور دلاور رحمہم اللہ تعالیٰ کا یہی قول ہے۔ واللہ اعلم۔ فرماتے ہیں یہ آیت دلیل ہے کہ چار ماہ کی ابتداء حج اکبر کے دن سے ہے۔ میں کہتا ہوں وہ اعلان حج اکبر مکہ کن ہوا تھا آیت میں چار ماہ کی تکبیر اس کے ساتھ نہیں ہے تاکہ دلیل بنائی جائے کہ چار ماہ کی ابتداء اس دن سے ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حج اکبر کے دن اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان عام ہے (یعنی اعلان اس دن ہوا تھا ضروری نہیں کہ چار ماہ کی ابتداء بھی اسی دن سے ہے)۔

سے بیعت ہوئے ہیں کہ اس پر عطف کرتے ہوئے رسول (۱) کو محسوب پڑھا ہے یا اور کبھی مع ہے، جبکہ باقی قرآن نے ہویہ میں جو غیر مستتر ہے اس پر عطف کرتے ہوئے مرفوع پڑھا ہے۔ یا مبتدا ہونے کے اعتبار سے مرفوع پڑھا ہے اور اس کی خبر مفعول ہے، اصل عبارت اس طرح ہوگی وود موله یوہ۔ یہ تخصیص کے بعد تقسیم ہے کیونکہ پہلی آیت میں اہل ان لوگوں سے بیڑا اور براءت کا مفہوم تھا جن سے مسلمانوں نے معاہدے کئے ہوئے تھے اور مردودہ لوگ تھے جنہوں نے پہلے خود معاہدے توڑے تھے۔ یہ مفہوم مراد لینے کی دلیل آنکھ دہانے والا استثناء ہے۔ اور اس آیت میں تمام شریکین سے براءت کا اظہار ہے جنہوں نے معاہدہ کر کے توڑا تھا یا جنہوں نے معاہدہ نہیں کیا تھا۔ اسی وجہ سے یہاں الٰہی الناس فرمایا۔ اس ارشاد میں تمکار نہیں ہے لیکن جنہوں نے معاہدہ کیا تھا اور پھر توڑ ڈالیں تھا تو وہ اس براءت کے حکم سے خارج ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ﴾ یعنی صبر کر۔ میں چار مینیہ سیاحت کا امر (حکم) نہیں ہے تاکہ اس دن سے عدت کی ابتداء کا اعتبار لازم آئے۔ میرے نزدیک اگرچہ ”یواہر من اللہ ورسولہ“ کا ارشاد اس وقت خروء تنوک میں مدھوتوڑنے والے اور غیر معاہدین کے حق میں نازل ہوا ہے۔ لیکن اعتبار عموم لفظ کا ہے، مورد عام کا اعتبار نہیں ہے۔ یہ آیت کریمہ محکم ہے اور معاہدہ توڑنے والوں اور غیر معاہدین کے ساتھ قتال کے وجوب پر شاہد باطلق ہے اور فبیضہ الخی القرآن میں ازنیعة اشھب من کلّی منیة سے مراد (اشھب حوام) ہیں کیونکہ اگے ارشاد ہے: ﴿وَإِنَّا لَنَسِفُهُ الْغَمَامُ وَنَحْنُ أَهْلُ الْعَرْشِ الْمُنِيرِ﴾ اور دوسری دلیل: ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَجِدُنَا عَاقِلِينَ﴾ اور آخر میں ﴿وَلَا يَخْشَى الْفِتْنَةَ سِوَاهُ﴾

اگر یہ کہا جائے کہ علماء کے ایک گروہ کا خیال ہے کہ جنگ کرنا پہلے حرمت والے مہینوں میں مکنا، کبیرہ، حاتمین، پھر قاتلوں اور شہر کیٹین

1- سخن اولی (دائرة) جلد 1 صفحہ 268 (تورجید)
2- تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 49 (التجاریہ)

۱۴) و رسولہ کفر حق کہے کہ خبر ہوئے کہ وہ سے بخبر ہو گئی ہو چاہا ہے کہ اس نے اپنی منگیبہ رحمت اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ایک ایرانی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے در و درگت میں آیا اور کہا اے اللہ کے محمد ﷺ پر کلام بتاؤ لہذا فرمایا ہے وہ مجھے کون سا نئے شے کا ہے اسے سورہ براءت خانی کئی قاری نے ان اللہ ہو ی من العسکین و رسولہ کے ساتھ یہ حاتمہ عراقی نے کہا اللہ تعالیٰ رسول سے بری ہے۔ اے اللہ تعالیٰ رسول سے بری ہے جو میری شہر میں ان سے بری ہوں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کا بیچھا تھا تو عراقی نے کہا میں اللہ کے رسول سے بری ہوں اور کہا اے اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ سے میری شہر میں ان سے بری ہوں۔ قرآن کا جو کلمہ تھا۔ میں نے قرآن میں نہ پایا تو مجھے سورہ براءت خانی کئی قاریوں میں نقل ہوا ہری من العسکین و رسولہ۔ عراقی نے کہا قسم اللہ میں اس سے بری ہوں جس سے اللہ بری ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس و اللہ کے بھرو گویں کہ تم کلمہ یا قرآن سے تو گویں کو وہ سنائے جو لغت ہائے دلائل و بحار برضی اللہ عنہ نے اسد کوئی تو اصرار تب کہنے کا کلمہ دیا۔

کاٹنے کے ارشاد کے ساتھ منسوخ ہو گیا۔ گویا حکم عام ہے یعنی حرمت والے میٹوں میں اور غیر حرمت والے میٹوں میں برابر ہے۔ یہ فتاویٰ رحمۃ اللہ علیہ عطا الخراسانی و ذہیری اسحاق الثوری رحمہم اللہ تعالیٰ کا قول ہے فرماتے ہیں نبی کریم ﷺ ہوازن کے ساتھ حنین میں اور ثقیف کے ساتھ طائف میں جنگ کی تھی اور ان کا محاصرہ کیا تھا تو وہ شوال اور ربیع ذی القعدہ کے ایام تھے۔ یہ قول میرے نزدیک صحیح نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد: **فَاتْلُوْهُ اُنْمُسُوْكُمْ فِيْهِ كَافَّةٌ** یہ اِنْ عَزَّ وَجَلَّ **يَوْمَئِذٍ اَشْهَدُ اَنْتُمْ اَشْهَدُ اَنْتُمْ اَشْهَدُ اَنْتُمْ اَشْهَدُ** خلق الشنوب و انما ترضوننا انما ترضوننا عنكم **فَاتْلُوْهُ اُنْمُسُوْكُمْ فِيْهِ كَافَّةٌ**۔ پس تم اپنے آپ ان میٹوں میں غلظت نہ کرو اور تمام مشرکین سے قتال کرو جیسا کہ وہ تمہارے ساتھ کرتے ہیں۔ جبکہ تاریخ کے لئے منسوخ سے متاخر ہونا ضروری ہے، اور خصوصاً کا قول بھی یہاں مقصود نہیں ہے اور فاعلوا المشركين کافۃ عام ہے، حرمت اور غیر حرمت والے تمام میٹوں کو یہ حکم شامل ہے، یہ کہنا بھی باطل ہے کیونکہ یہ افراد کی عمومییت پر دلالت کرتا ہے زمانہ کے عموم پر دلالت نہیں کرتا۔ اور آپ ﷺ کا ذی القعدہ میں طائف کا محاصرہ کرنا اخبار آحاد کے ساتھ ثابت ہے اور اخبار آحاد کے ساتھ کتاب کا نسخ نہیں ہو سکتا اور یہ دلیل ویسے بھی درست نہیں کیونکہ سورہ توہ کا نزول غزوہ طائف کے بعد ہوا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے اس کی الحجۃ الوداع کے موقع پر مصال سے (اسی) دن پہلے اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا تھا کہ زمانہ آسانوں اور زمین کی تحقیق کے دن سے اپنی اہیت پر گردش کر رہا ہے سال ہارہ میٹوں کا ہے ان میں سے چار حرمت والے میٹے ہیں تین متواتر ہیں ذی القعدہ، ذی الحجہ، محرم اور رجب، بنیادی الٹی اور شعبان کے درمیان ہے (۱)۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے اپنی اپنی صحیح میں ابوبکر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے روایت کی ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ کے لئے طائف کا ذی القعدہ میں محاصرہ کرنا جائز ہو اور آپ ﷺ کے لئے اس میں قتال مباح کیا گیا ہو جیسا کہ حرم میں آپ کے لئے قتال کے لئے مباح کیا گیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا یہ دشمن ہے جسے اللہ تعالیٰ نے آسانوں اور زمین کی تحقیق کے دن حرام قرار دیا تھا۔ پس یہ اللہ تعالیٰ کی حرمت کی وجہ سے قیمت تک حرام ہے مجھ سے پہلے کسی کے لئے اس میں قتال حلال نہیں ہوا لیکن میرے لئے دن کے ایک مخصوص وقت کے لئے حلال ہوا ہے (۲)۔ اس حدیث کو بخاری، مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے ان عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

صحیحین میں ابوشریح الصدوی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ اگر کوئی رسول اللہ ﷺ کے قتال سے سکھ میں قتال کی رخصت کا جواز طلب کرے تو اسے کہو کہ اللہ تعالیٰ نے رسول کریم ﷺ کو اجازت دی تھی لیکن صحیحین اجازت نہیں (فرمایا) مجھے بھی ان کے ایک خاص وقت میں اجازت تھی آج پھر اس کی حرمت اسی طرح ہے جس طرح کل تھی (۳)۔ جب یہ آیت کریمہ ۹۷ شوال میں نازل ہوئی تو اللہ کے رسول ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو روانہ کیا تاکہ لوگوں کو حج کے اجتماع میں یہ آیت سنائے۔ نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ (۱) سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حج پر بھیجا تو ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ آئے جب ہم

۱۔ صحیح مسلم، جلد ۲ صفحہ ۶۰ (قدیمی) ۲۔ صحیح مسلم، جلد ۱ صفحہ ۴۳۷ (قدیمی) ۳۔ صحیح مسلم، جلد ۱ صفحہ ۴۳۸ (قدیمی)

(۱) حضرت عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو ۹۷ شوال میں لوگوں کے لئے امیر حج بنا کر بھیجا اور حج کا طریقہ لکھ کر دیا اور آپ رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو آیت براہ و دیگر بھیجا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو گھنٹہ لایا کہ یہ اعلان مکہ منی، عرفات اور قحط مشاعر حج پر کرنا کہ اللہ اور اس کا رسول بری ہیں ہر اس مشرک سے جو اس سال کے بعد حج کرے گا یا نہ بد بدین بیت اللہ شریف کا طواف کرے گا۔ ہاں جن کے آپ ﷺ کے ساتھ چارہ یا ساہراہ بان کے لئے یہ بھی تیغ کا حکم نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سواری پر (بقیہ صفحہ ۱۶۵)

مقام مرج پر تھے اور صبح کی تکبیر ہوئی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نماز کی تکبیر تحریر کئے کے لئے کھڑے ہوئے تو آپ رضی اللہ عنہ نے پیچھے سے اونٹنی کی آواز سنی تو آپ رضی اللہ عنہ تکبیر کئے سے رک گئے اور فرمایا آواز تو میرے آقا و مولا رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی عداۃ کی ہے۔ حج کے متعلق رسول اللہ ﷺ کو حکم مل گیا ہو شاید آپ ﷺ شریف لا رہے ہوں۔ پس ہم آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھیں گے۔ اچانک اس اونٹنی پر سوار حضرت علی رضی اللہ عنہ نمودار ہوئے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا آپ امیر بن کر آئے ہیں یا پیغام رساں؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں پیغام رساں بن کر آیا ہوں مجھے رسول اللہ ﷺ نے براءت کے حکم کے ساتھ بھیجا ہے میں واقف حج میں تمام لوگوں کو پڑھ کر سناؤں گا۔ (راوی فرماتے ہیں) ہم مکہ پہنچے تو ساتویں ذی الحجہ کو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو خطبہ دیا اور اس میں لوگوں کو مناسک حج بیان کئے۔ جب آپ رضی اللہ عنہ خطبہ سے فارغ ہوئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے تو آپ نے آیات براءت مکمل پڑھیں۔ ہم چلے جب نویں ذی الحجہ کا دن تھا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو خطبہ دیا اور اس میں مناسک حج سکھائے۔ جب آپ رضی اللہ عنہ فارغ ہوئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور لوگوں کے سامنے آیات براءت مکمل پڑھیں پھر جب دسویں کا دن تھا اور ہم چلنے لگے تو ابوبکر رضی اللہ عنہ لوٹے اور لوگوں کو خطبہ دیا اس میں انہیں چلنے کا طریقہ اور قربانی کے احکام اور حزیلہ مناسک سکھائے۔ جب آپ رضی اللہ عنہ فارغ ہوئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور لوگوں کے سامنے آیات براءت اتمام تک پڑھیں۔ جب گیا رہو میں کا دن تھا تو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا اور لوگوں کو سکھانے کے متعلق احکام سکھائے اور یہ بھی بتایا کہ ردی جمار کیسے کرنا ہے اور بقیہ مناسک بھی بیان فرمائے، جب آپ فارغ ہوئے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ اس خطبے اور آیات براءت مکمل پڑھیں۔ علامہ بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے آپ ﷺ نے اس سال سیدہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حج کا امیر بنا کر بھیجا تھا اور آپ رضی اللہ عنہ کے پیچھے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنی اونٹنی عداۃ پر سوار کر کے بھیجا تھا تا کہ لوگوں کے سامنے سورہ توبہ کی ابتدائی آیات پڑھیں اور حکم دیا تھا کہ مکہ میں اونٹ عرفات میں یہ اعلان کر دیں کہ اللہ اور اس کا رسول ﷺ ہر مشرک سے بری ہیں اور امتحدہ کوئی ہیئت اللہ شریف کا شے بدن طواف نہ کرے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حج سے واپس آئے تو عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میرے متعلق کوئی حکم نازل ہوا ہے؟ فرمایا نہیں لیکن کسی کے لئے جائز نہیں کہ وہ یہ پیغام پہنچائے اس لئے اس شخص کے جو میرے اہل سے ہو۔ اے ابوبکر تو اس بات پر خوش نہیں کہ تو عار میں میرے ساتھ رہا ہے اور خوش پر بھی تو میرا ساتھی ہوگا۔ عرض کی کیوں نہیں یا رسول اللہ ﷺ (میں راضی ہوں)۔ تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ امیر حج کی حیثیت سے گئے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ آیات براءت کا اعلان کرنے کے لئے گئے تھے۔ پس سات ذی الحجہ کو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا اور

گزارش سے جست

سوار ہو کر چلے اور لوگ بھی گل پڑے آپ لوگوں پر بوقتہ من اللہ ورسولہ کی صیحت کرے اور یقیناً اذہم لعلہ ان یثقلہم وھلک منسجہ کی تلاوت کرتے۔ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ براءت میرے باپ کو مکہ بھیجا پھر انہیں واپس بلا لیا اور فرمایا کسی کے لئے مناسب نہیں ہے کہ وہ یہ براءت میری طرف سے لوگوں تک پہنچائے اس لئے اس شخص کے جو میرے اہل سے ہو۔ پھر آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلا لیا اور انہیں آپ ﷺ نے براءت کے احکامات دکھائے۔ حضرت عبد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو براءت کی آیات دیکر بھیجا پھر پیچھے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیج دیا تو میں نے آیات براءت ان سے سنیں۔ ابوبکر کو اٹھا کر میرے کوٹ دہائی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا اے ابوبکر میرے طرف سے کوئی پیغام پہنچائے اس لئے میرے یا محمد مجھ سے ہو۔

لوگوں کو احکام حج سکھانے اور لوگوں کو حج کروایا اور اس سائل عرب ان مقام پر ٹھہرے ہوئے تھے جن پر وہ زمانہ جاہلیت میں حج کے عرصہ میں ٹھہرتے تھے۔ جب دوسری کا دن آیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور اس چیز کا اعلان فرمایا جس کا انہیں حکم ملا تھا اور آپ نے سورۃ براءت کی ابتدائی آیات پڑھ کر سنائیں۔ زید بن تیہج رضی اللہ عنہ (۱) فرماتے ہیں ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا تمہیں کن احکامات کے ساتھ حج پر بھیجا گیا تھا۔ فرمایا مجھے چار احکامات دیئے گئے تھے: 1۔ کوئی شخص ننگے بدن طواف نہ کرے۔ 2۔ جس کا اللہ کے رسول ﷺ سے معاہدہ ہے وہ اپنی مدت تک برقرار ہے اور جس کے ساتھ کوئی معاہدہ نہیں ہے اس کی مدت چار ماہ ہے۔ 3۔ جنت میں صرف نفس سوخت جائے گا۔ 4۔ اس سال کے بعد مسلمان اور مشرک حج نہ ہوں گے (۱)۔ شیخین نے صحیحین میں حید بن عبدالرحمن بن ابی ہریرہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس حج میں دوسویں دن کا اعلان کرنے والوں میں بھیجا کہ یہ اعلان کرو کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے۔ اور کوئی بیت اللہ شریف کا ننگے بدن طواف نہ کرے (2)۔ حید بن عبدالرحمن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجے بھیجا اور انہیں حکم دیا کہ براءت کا اعلان کرو۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہمارے ساتھ اعلان کیا دوسویں دن کا اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے اور نہ ننگے بدن بیت اللہ شریف کا طواف کرے۔ (3)

یہ قصہ اس حدیث و روایت کے ساتھ کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو امارت حج سے معزل نہیں فرمایا تھا بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان آیات براءت کے لئے بھیجا تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ عربوں میں یہ بات متعارف تھی کہ معاہدہ کرنے یا معاہدہ کا توڑنے کا کام صرف سردار اور قوم کا رئیس کر سکتا ہے یا سردار کے قبیلہ کا کوئی شخص کر سکتا ہے، پس آپ نے اسی حدیث کے ازالہ کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھیجا تھا کہ کہیں لوگ یہ نہ کہیں کہ ہمارے معاشرتی اصول کے تو یہ چیز خلاف ہے اور ہر عہد کے توڑنے کے منافی ہے۔ حضور ﷺ کے ارشاد لا یخلفن فی عہدہ ان یبلغن ہذا الا ذیل حق اقلبی (کہ یہ پیغام میرے اہل میں سے کسی شخص کے علاوہ کسی کو پہنچانا مناسب نہیں ہے) (4)۔ یہ الفاظ امام احمد اور ترمذی رحمہما اللہ تعالیٰ کی ہیں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حسن کہا ہے۔ یہ قصہ جو ہم نے ذکر کیا ہے، اس میں سے بعض کا ذکر مسند امام احمد میں بعض کا دلائل بیہقی میں بعض کا تفسیر ابن مردودہ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

جہ اگر تم کفر سے منسوب کر اسلام میں داخل ہو جاؤ تو دنیا و آخرت میں ہر لحاظ سے تمہارے لئے اس میں خیر و بھلائی ہے۔

یہ اور اگر تم کفر و معصیت سے نہ چلے تو تم بھاگ کر اس کو عاجز نہیں کر سکتے یعنی اگر تم نے حسب دستور اعراض کو ہی اپنا وظیفہ بنائے رکھا

(۱) ترمذی اور حاکم رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بھیجا اور حکم دیا کہ ان کلمات (آیات براءت) کی مدد کرنا بھیجے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو روانہ فرمایا اور حکم دیا کہ ان کلمات کی مدد کرنا۔ انہوں نے اگلے چلے پھر اٹھا حج کیا اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے امام ترمذی ہیں اور اعلان کیا کہ اللہ اور اس کا رسول ﷺ مشرکوں سے بری ہے چار ماہ یا سب کرلو زمین میں چار ماہ پھر اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے نہ ننگے بدن بیت اللہ کا طواف کرے۔ اور جنت میں صرف مسلمان داخل ہوگا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب فارغ ہوئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ان آیات احکامات کو دہرایا۔

- 1۔ تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 49 (انتہاریہ)
- 2۔ صحیح مسلم، جلد 1 صفحہ 435 (قدیمی)
- 3۔ تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 49 (انتہاریہ)
- 4۔ جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 135 (ذرات تعلیم)

تو اللہ تعالیٰ تمہیں دنیا و آخرت میں عذاب دے گا کیونکہ تم اپنے کسی حیلہ اور سازش سے اس کو عاجز نہیں کر سکتے۔
۱۰ اور اگر کفار کو دنیا میں قید اور قتل کی خوشخبری سناؤ اور آخرت میں آگ کے عذاب کا سزا دو سناؤ۔

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْنَا مِنْ النُّسْرَةِ الَّذِينَ لَمْ يَنْقُضُوا عَهْدَهُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا
عَدُوَّهُمْ أَفَأَنْتُمْ أَكْفَرُ مِنْهُمْ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا الْيَهُودُ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝

”جو ان مشرکوں کے جن سے تم نے معاہدہ کیا پھر انہوں نے نہ کسی کی تمہارے ساتھ ذرہ بھر اور نہ انہوں نے نہ دھکی
تمہارے خلاف کسی کی تو پورا کرو ان سے ان کا معاہدہ ان کی مدت (مقررہ) تک بیشک اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے
پرہیزگاروں کو۔“

۱۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے جن لوگوں کی یہاں استثناء کی گئی ہے وہ بنی کنانہ میں سے ہوئے ہیں اور ان کے معاہدہ کی مدت
ابھی تو باقی تھی اور انہوں نے اپنے عہد کو توڑا بھی نہ تھا (۱) اور فرمایا جن کے معاہدہ کی مدت باقی ہے ان کی مدت پوری کرو اور ان کو
معاہدوں توڑنے والوں اور جن سے کوئی معاہدہ نہیں ہے ان کی طرح نہ سمجھو۔ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ کا جملہ اس بات پر تنبیہ کرنے کے
لئے ہے کہ معاہدہ کو مکمل کرنا تقویٰ کے باب سے ہے اِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْنَا استثناء سے المسترکین سے اور بھی استدراک ہے۔ گویا
یوں کہا گیا ہے کہ تمہیں صرف ان سے معاہدہ کے منسوخ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جو خود پہلے اپنے معاہدوں کی خلاف ورزی کر چکے
ہیں یا ان کے تمہیں جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے جن سے کوئی معاہدہ نہیں ہے۔ لیکن جن کی مدت معاہدہ باقی ہے یا جو عہد کو توڑنے
والے نہیں ہیں ان سے تمہیں جنگ کرنے کا حکم نہیں ہے۔

فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُارُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوا
وَأَحْصُوا لَهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ۚ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا
الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ۝

”پھر جب گزرا جائیں حرمت والے مہینے ۱۔ تو قتل کرو مشرکین کو جہاں بھی تم پاؤ گے ۲۔ اور گرفتار کرو انہیں اور گھیرے
میں لے لو انہیں سے اور بیلوں کی تاک میں ہر گھات کی جگہ سے پھرا کر یہ تو پر کر لیں اور قائم کریں نماز اور ادا کریں زکوٰۃ
تو چھوڑ دو ان کا راستہ جب تک اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

۱۔ انسلاخ کا اصل معنی جسم کے ساتھ چٹھی ہوئی چیز کو اتار کر پھینک دینا ہے۔ یہ صلح الشاقہ سے مشتق ہے جس کا معنی بکری کی کمال
اتارنا ہے۔ عہدہ اور این اسحاق رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں حرمت والے مہینوں سے مراد عہدہ والے مہینے ہیں۔ پس جس کا عہدہ اس کا
عہدہ چار ماہ ہے اور جس کا عہدہ نہیں ہے اس کی مدت محرم کے گزرنے تک پچاس دن ہے بعض علماء نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چونکہ ان
مہینوں میں مونثین پر مشرکین کا خون بہانا اور ان سے تعرض کرنا حرام کیا تھا اس لئے ان کو اشہر حرم کہا جاتا ہے، اگر یہ سوال کیا
جائے کہ مذکورہ قول کے مطابق تو بعض اشہر حرم (50 دن) بنتے ہیں، جبکہ اللہ تعالیٰ نے اشہر جمع کا مینہ ذکر فرمایا ہے، اس کا

جواب یہ ہے کہ یہ عہد اترزورے ہوئے ایام کے ساتھ متصل ہے۔ اس لئے اس پر جمع کا اطلاق کیا گیا ہے (۱) (یعنی اس ذی الحجہ سے پہلے ایام کو ملا کر جمع کا اطلاق کیا گیا ہے) لیکن اس میں تھکاف اور قصع ہے ظاہر و حق ہے جو ہم نے بیان کیا ہے کہ ہر سال کے جب حرمت والے گزرجائیں۔

یعنی ان مشرکین کو کل کر حرجن سے تنہا رہا معادہ نہیں ہے اور جنہوں نے عہد تو ذرا ہے، مگر مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے حرم محل جہاں بھی مشرکوں کو پاؤں نہ رکھ کر دے۔ لیکن یہ تفسیر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول کے خلاف ہے، کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا اس شر کو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کی تحقیق کے دن حرام قرار دیا ہے۔ پس یہ قیامت تک اللہ تعالیٰ کی حرمت کی وجہ سے حرام ہے اور مجھ سے پہلے کسی کے لئے اس میں قتال حلال نہیں تھا اور میرے لئے بھی صرف دن کے ایک مخصوص وقت کے لئے اس میں جنگ کو حلال کیا گیا ہے (۲) اسی طرح آپ ﷺ کا یہ ارشاد بھی مذکور تفسیر کے خلاف ہے۔ اگر کوئی رسول اللہ ﷺ کے قتال کو مکہ میں قتال کی رخصت بنا تو تم کہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو یہ اجازت دی تھی جس اجازت نہیں ہے اور میرے لئے بھی دن کے ایک خاص وقت میں اجازت تھی۔ آج اس کی حرمت کی طرح لوٹ آئی ہے جس طرح کل اس کی حرمت تھی (۳)۔ یہ دونوں حدیثیں بخاری و مسلم نے ذکر کی ہیں، آپ ﷺ کا الیوم القیامہ (قیامت تک) کا ارشاد اس کی حرمت کے منسوخ ہونے سے مانع ہے۔ بہتر یہ ہے کہ یہ تاویل کی جائے کہ تمام صحابیوں کا موسم جو اس آیت سے معلوم ہوا ہے وہ حرم کے سوا کے ساتھ خاص ہے۔

مسئلہ: حرم میں اور حرمت والے مہینوں میں جنگ کرنا اس وقت حلال ہوتا ہے جب مشرکین قتال کی ابتداء کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فِتْنَةً اَنْ تَكُوْنُ اُولَ الَّذِيْنَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ يَنْتَظِرُوْنَ اَمْ يَكُوْنُ اُولَ الَّذِيْنَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ يَنْتَظِرُوْنَ اَمْ يَكُوْنُ اُولَ الَّذِيْنَ اَخْرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ يَنْتَظِرُوْنَ (الابابہ)۔
یعنی ان کو قیدی بنالو اعبید قیدی کر کہتے ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ تم ان کو نکلتے سے روک لو (۴) یہاں تک کہ وہ جنگ یا اسلام یا جزیہ قبول کرنے کی طرف مجبور ہو جائیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں مطلب یہ ہے کہ ان کو مکہ میں داخل ہونے اور اسلام کے شعروں میں گھومتے پھریں اور مکہ میں داخل ہوں۔

یہ ہر راستہ پر ان کی تاک میں نہ ہو۔ موصدا اس جگہ کو کہتے ہیں جس میں دشمن کی تاک میں بیٹھا جاتا ہے یہ رصدا الفسیء سے مشتق ہے جس کا معنی تاڑنا اور گت لگانا ہے مراد یہ ہے کہ تم ان کو تاڑو تاک کہ ہر طرف سے تم ان کو پکڑو جہاں بھی وہ جائیں اور انہیں اس طرح نہ چھوڑو کہ وہ شعروں میں گھومتے پھریں اور مکہ میں داخل ہوں۔
یہ اگر وہ مشرک سے تو یہ کہ لیں اور اقامت صلوٰۃ اور ادا زکوٰۃ کے احکام کو قبول کر لیں تو ان کا راستہ چھوڑ دو، چنانچہ اللہ تعالیٰ تو یہ کہنے والوں کو بخشنے والا ہے اور سزا فرمانے والا ہے۔ حسن بن فضال فرماتے ہیں یہ آیت کہ میرے قرآن کی ہر اس آیت کو منسوخ کرنے والی ہے جس میں دشمنوں کی اذیت پر میرے کرنے اور ان کی زیادتیوں پر اعراض کرنے کا ذکر ہے۔ (۵)

وَ اِنْ اَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ اسْتَجَارَكَ فَاَجْرُهُ هُنَّ يَسْمَعُ كَلِمَ اللّٰهِ ثُمَّ اَلْبِيعُهُ
مَامَنَهُ ۚ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝

1- تفسیر بخاری، جلد 1 صفحہ 437 (تذہبی)

2- تفسیر بخاری، جلد 1 صفحہ 438 (تذہبی)

3- تفسیر بخاری، جلد 1 صفحہ 438 (تذہبی)

4- تفسیر بخاری، جلد 3 صفحہ 51 (بخاری)

5- تفسیر بخاری، جلد 3 صفحہ 51 (بخاری)

”اور اگر کوئی شخص مشرکوں میں سے پناہ طلب کرے آپ سے تو پناہ دیجئے تاکہ وہ نے اللہ کا کلام بظہر پہنچا دیجئے اسے

اس کی امن گاہ میں یہ حکم اس لئے ہے کہ وہ ایسی قوم میں جو (قرآن کو) نہیں جانتے۔“

۱۔ جن مشرکین کے ساتھ تمہیں جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اگر ان میں سے کوئی پناہ طلب کرے تو آپ اسے پناہ دے دیں تاکہ وہ قرآن حکیم کے نور سے اپنے شبہات کی تاریکی کو دور کرے کلام الہی میں غور و فکر کرے اور اس پر قرآن کے اعجاز کے ذریعہ سے آپ کی سچائی ظاہر ہو جائے اور اس پر یہ حقیقت بھی روز روشن کی طرح عیاں ہو جائے کہ انبیاء پر کتنا ثواب اور برائیوں پر کتنا عتاب ہوتا ہے اور اگر بظہر بھی وہ ایمان نہ لائے تو اسے اپنی قیام گاہ اور امن گاہ پر پہنچا دو۔ پھر اگر وہ آپ سے قتال کرے تو آپ بھی اس سے قتال کریں اور اگر قتل ہو جائے تو اسے قتل کر دو۔ یہ امن اور معاملہ اس لئے کیا گیا ہے کیونکہ یہ ایسی قوم ہیں جو حق و باطل کی تیز نہیں کر سکتے۔ پس کلام الہی کا سننا ان کے لئے ضروری ہے تاکہ اس کی اثر آفرینی سے ان کے عقل و فکر کے در پیچے مکمل جائیں۔ حضرت الحسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہ آیت کریمہ قیامت تک محکم ہے (۱) یعنی اس کا حکم قیامت تک ثابت ہے۔

كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ
الْمُسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ كَمَا اسْتَقَامُوا إِلَيْكُمْ فَاسْتَقِمْوْا لَهُمْ ۖ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝

”کیونکر ہو سکتا ہے (ان عہد شکن) مشرکوں کے لئے کوئی معاہدہ اللہ کے نزدیک اور اس کے رسول کے نزدیک۔ سوائے ان لوگوں کے جن سے تم نے معاہدہ کیا ہے مسجد حرام کے پاس جہاں وہ قیامت تک وہ قائم رہیں تمہارے معاہدہ پر تم بھی قائم رہو۔ ان کے لئے چنگ اللہ تعالیٰ عہد کرتا ہے پر بیزار گارڈن سے ہے۔“

۱۔ یہاں کی خبر کثیف ہے اور استہتام کے لئے مقدم کیا گیا ہے یا اس کی خبر للمشرکین یا عند اللہ ہے۔ پہلی دونوں صورتوں میں عند اللہ عہد کی صفت ہے یا اس کی طرف ہے یا یہاں کی طرف ہے اور آخری دو صورتوں میں کیف حال ہوگا عہد سے اور للمشرکین جب خبر ہوگا تو استہتام انکار اور حرجت و تعجب کے لئے ہوگا۔ یعنی ان کا عہد ہو اور وہ اپنے انتہائی فحش اور مکمل عناد کے باوجود اس کو نہ توڑیں یہ بہت بعید ہے۔ یا یہ معنی کہ اللہ اور اس کا رسول ان کے عہد کو پورا کریں اور یہ بہت و حرام اسے توڑیں یہ بہت بعید ہے۔

۲۔ یہ استہتام کی بنا پر محل نصب میں ہے یا بدل کی بنا پر محل جرم میں ہے۔ اگر مشرکین سے مراد عہد توڑنے والے ہوں تو اس کا مستحق قطع ہونا بھی جائز ہے۔ یعنی مگر جن سے تم نے مسجد حرام کے پاس معاہدہ کیا ہے۔

۳۔ جو عہد تمہارے لئے عہد و بیان کی باندی کرتے رہیں تو تم اپنا عہد کی روایت پر قائم رہو۔ ہا شریفہ اور صدر یہ دونوں کا احتمال رکھتا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ الْمُسْجِدِ الْحَرَامِ سے مراد قریش ہیں (۲)۔ فقہاء رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مراد وہ اہل کتب ہیں جن سے رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے روز معاہدہ فرمایا تھا (۳)۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کریم ﷺ کو ان کے متعلق حکم دیا کہ اگر یہ عہد کی پاسداری کریں تو تم بھی ان کے عہد کو وفا کرو۔ انہوں نے عہد شکنی کی تھی اور عہد پر قائم نہ رہے تھے غرض کہ خلاف بنی بکر کی مدد تھی ان پر رسول اللہ ﷺ نے حملہ کیا تھا تھی کہ کس نے ہو گیا تھا تو آپ نے امان دے دی تھی اور فتح

کے بعد چار ماہ کی مدت مقرر فرمائی تھی کہ اس مدت میں چاہیں تو اسلام قبول کر لیں یا کسی دوسرے شہر میں چلے جائیں چار ماہ کی مدت گزرنے سے پہلے اہل مکہ مسلمان ہو گئے تھے۔ سدی، ابلہی اور ابن اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں الا الذین سے مراد بنو نجر، بنو خزیمہ، بنو ہذیل (جو ضمیر ہے) اور بنو الدیل کے قبائل ہیں یہ وہ لوگ ہیں۔ جو حدیبیہ کے دن قریش کے ساتھ گئے تھے عہد میں شامل تھے۔ اس عہد کو صرف قریش اور بنی مکہ میں سے بنو الدیل نے توڑا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے ساتھ معاہدہ کو مکمل کرنے کا حکم دیا ہے جنہوں نے عہد کو نہیں توڑا تھا وہ بنی ضرہ تھے۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ یہ آیت قریش کے معاہدہ توڑنے اور مکہ فتح ہونے کے بعد نازل ہوئی تھی۔ پس جو معاملہ گزر چکا ہے اس کے متعلق قَبْلَ اسْتِغْثَاؤِکُمْ لَقَدْ أَهْلَمْتُمْ کَیْسَہٗ کہا جا سکتا ہے۔ پس وہ لوگ یہاں مراد ہیں جنہوں نے تمہارے ساتھ مدھنشی نہیں کی تھی جس طرح قریش نے عہد شکنی کی تھی اور تمہارے خلاف کسی کی معاونت نہیں کی جیسا کہ قریش نے حضور ﷺ کے حلیف بنی خزیمہ کے خلاف بنو نجر کی امداد کی تھی۔ (۱)

یہ جملہ دلیل ہے کہ عہد کو کم کرنا تقویٰ کی نشانیوں میں سے ہے۔

کَیْفَ وَإِنْ يَنْظُرُوا عَلَيْكُمْ لَا تُقْبِلُوهُنَّ إِلَى الْأَوْلَادِ ذِئْبَةً يَوْمَ تُؤْمِنُونَ بَأْوَاهُنَّ
وَتَأْتِي قُبُورُهُمْ وَأَنْتُمْ قُبُورُهُمْ ۖ فَسَيُقَوَّنَ ۝

”کیونکہ (ان کے معاہدہ کا ٹٹاڑ کرنا جائے) حالانکہ اگر وہ غالب آجائیں تم پر تو دلخاک کریں تمہارے بارے میں کسی رشتہ داری کا اور کسی عہد کا۔ راضی کرنا چاہتے ہیں جنہیں (صرف) اپنے منہ (کی باتوں) سے اور انکار کر رہے ہیں ان کے دل میں اور اکثر ان میں سے فاسق ہیں۔“

۱۔ کیف کا انکار ان کے عہد پر ثابت کو بعید تصور کرنے کے لئے ہے یا ان کے اعطاء عہد کے حکم کو باقی رکھنے کے لئے ہے، جبکہ ساتھ استبعاد (بعید گھنٹا) کی علت پر مشتبہ بھی کیا گیا ہے اور اصل کو حذف کیا گیا ہے کیونکہ وہ پہلے ہی معلوم ہے یعنی ان کا عہد کیسے ہو سکتا ہے جبکہ یہ حالت ہے کہ اگر وہ تم پر غالب آجائیں تو تمہاری رشتہ داری اور قرابت کی حفاظت نہ کریں۔ شاک رحمۃ اللہ علیہ نے لا یوقہوا کا معنی لا ینظروا (مہلت نہ دیں) کیا ہے اور تقرب نے لا یواصوا (رعایت نہ کریں) کیا ہے۔ بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: الا کا معنی علقا ہے۔ ابن عباس اور شاک رحمہما اللہ تعالیٰ نے اس کا معنی قرابت فرمایا ہے۔ اور یمان نے رحم (رشتہ تعلق) فرمایا ہے۔ سدی رحمۃ اللہ علیہ نے عہد لکھا ہے۔ اسی طرح الذئبۃ کا معنی بھی رشتہ داری اور قرابت ہے مگر تکرار الفاظ کے اختلاف کی وجہ سے ہے (۲)۔ علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہو سکتا ہے یہ علف (معاہدہ) کے لئے الا ل سے مشتق ہو جس کا معنی جوار اور پڑوس ہے کیونکہ عرب جب معاہدہ کرتے تو اپنی آوازوں کو بلند کرتے اور اس معاہدہ کی تشبیہ کرتے پھر یہ قرابت کے لئے استعمال ہونے لگا کیونکہ قرمی رشتہ داروں کا جو تعلق ہوتا ہے وہ معاہدہ والوں کا نہیں ہوتا، پھر یہ تربیت کے لئے استعمال کیا گیا۔ بعض علماء فرماتے ہیں یہ ال الشیء سے مشتق ہے جس کا معنی کسی شے کی حد بیان کرنا ہے یا یہ ال البہق سے مشتق ہے جس کا معنی بجلی کا چمکانا ہے (۳)۔ ابو یزید اور مجاہد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ال کا معنی اللہ ہے اور یہ عبرانی زبان کا لفظ ہے عید بن عبید بن مسیر جبرائیل کا نام کی تشبیہ کے ساتھ پڑ جتے تھے اس کا معنی

عبداللہ ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ مسیلہ کذاب کی قوم کے چند آدمی ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے آپ رضی اللہ عنہ نے ان سے مسیلہ کذاب کا ذکر فرمایا تو انہوں نے پڑھا۔ چرسیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ کلام الہی کا نہیں ہے، یعنی اللہ عزوجل کا نہیں ہے۔ اس بات کی دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قرأت لا یزولون فی فوزی الا یعنی وہ کسی مومن کے بارے اللہ کا خیال نہ رکھیں۔ جیسے جبریل و میکائیل میں الا سے مراد اللہ ہے۔ قاموس میں ہے کہ الا ہمزہ کے ساتھ ہے اور اس کا معنی عہد، معاہدہ، پڑوسی اور قربت مجدد، کینہ، دشمنی، ریبیت، اور اللہ ہے اور ہر اسم جس کا آخر ال یا ایل ہو وہ اللہ کی طرف متضاف ہوتا ہے نیز قاموس میں اس کا ذکر ایمان اور مصیبت کے وقت گھبراہٹ کا اظہار کرنا بھی لکھا ہے اور مذکور کا معنی وہ عہد یا حق ہے جس کی غفلت کرنا معیوب ہوتا ہے۔

یعنی ایمان، طاعت اور اقامہ عہد کا وعدہ و منافقت اور تنقیر کرتے ہوئے صرف زبانی زبانی جہیں خوش کرنے کے لئے کرتے ہیں، جبکہ ان کے قلبی جذبہ بات ان کی کھنٹی چیز کی باتوں کے یکسر مختلف ہیں، وہ اپنے باطن میں کفر اور دشمنی رکھتے ہیں کیونکہ اگر یہ جب بھی تم پر غالب آجائیں تو یہ اپنی باتوں کی مخالفت کریں گے۔ یہ ہر صونکم کا جملہ مستند ہے جو ان کے ان احوال کو بیان کرنے کے لئے ذکر کیا گیا ہے جو عہد پر ثبوت کے منافی ہیں اور اس بات کا وہ احوال تقاضا کرتے ہیں کہ غلبہ کے وقت وہ مسلمانوں کو مہلت دیں گے۔ اس جملہ کو لا تروہوا کے لافعل سے حال بنانا جائز نہیں ہے کیونکہ غلبہ کے بعد وہ مؤمنین کو خوش نہیں کرتے۔

یہ یہاں فسخ سے مراد عہد شکنی ہے۔ بعض مشرکین اپنے عہد و پیمان کی پاسداری کرتے تھے اور عہد شکنی کو عار سمجھتے تھے۔ اس لئے فسخ کو اکثر مشرکین کے ساتھ محض کیا تمام کی طرف فسخ کی نسبت نہیں فرمائی۔

اَشْكُرُوْا اٰیٰتِ اللّٰهِ مِمَّا قَدْ اٰتٰیْکُمْ لَا تَقْصِدُوْا عَنْ سَبْحِہٖ ؕ اِنَّہُمْ سَاءَ عٰکِلُوْنَ ۝۱۰

”انہوں نے سچ دی اللہ کی آیتیں تمہاری ہی قیمت پر (مزید برآں) مدد کا انہوں نے (لوگوں کو) اللہ کی راہ سے چیلک دہ بہت برا تھا جو وہ کرتے تھے۔“

۱۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں انہوں نے اس عہد کو توڑا تھا جو ان کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان قائم تھا صرف اس کھانے کی وجہ سے جو ابوسفیان نے انہیں کھلایا تھا۔ عہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابوسفیان نے اپنے طبغوں کو کھانا کھلایا تھا (۱) اور انہوں نے عہد توڑنے کے ساتھ ساتھ لوگوں کو دین بھی مسمیٰ (ﷺ) میں داخل ہونے سے منع کیا تھا قصدوا میں الفاء اس بات کی دلیل ہے کہ قرآن کے محض دنیا کی لذتوں اور مادی مقصودوں کے حصول نے انہیں دین سے منع کرنے کے جرم تک پہنچایا تھا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اہل طائف نے ان مشرکوں کی اپنے مال و دولت کے ذریعے اللہ کی قبیحتی تاکہ وہ رسول اللہ ﷺ سے جنگ کرنے پر قہر ہو جائیں (۲)۔

لَا یَرِیْہُمْ فِیْ مَوْتِہُمْ اِلَّا اَوْ لَا ذِمَّةَ ؕ وَاُولٰٓئِکَ ہُمُ الْمُنْعَدُوْنَ ۝۱۱

”میں نے ان کو مرنے کی حالت میں کسی رشتہ داری کا اور کسی وعدہ کا اور کبھی لوگ حد سے بڑھنے والے ہیں۔“

۱۔ یہ آیت کریمہ کا کنواں یعملون کی تفسیر ہے۔ اس میں بھرا نہیں ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں پہلا اور ثانی دو مقام منافقین کے لئے

ہے اور یہ ارشاد اللہ تعالیٰ اور اہل بیت کے ساتھ خاص ہے۔ جنہیں ایہ سنجانے کے لئے بھیج دیا تھا اور کہا تھا یا تھا۔

فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِمْ أَعْيُنُكُمْ فِي الْيَوْمِ ۖ وَتَقْصِلْ
الْأُذُنَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾

”پس اگر یہ توبہ کر لیں اور قائم کریں نماز اور ادا کریں زکوٰۃ تو تمہارے بھائی ہیں دین میں اور ہم کھول کر بیان کرتے ہیں (اپنی) آیتیں اس قوم کے لئے جو علم رکھتی ہے۔“

۱۔ یہ آیت کریمہ صحابہ کرام اور تابعین کے واضح احکامات میں غور و فکر کرنے کے لئے جملہ مفسرین کے طور پر ذکر کی گئی ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اس آیت کریمہ نے اہل قبلہ کے خون بہانے کو حرام کر دیا ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نماز اور زکوٰۃ کا انکشاف دیا گیا ہے پس جس نے زکوٰۃ نہ دی اس کی نماز بھی قبول نہیں ہے (۱)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تخت خلافت پر متمکن ہوئے تو بعض عربوں نے زکوٰۃ کا انکار کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہا آپ ان لوگوں سے کیسے لڑیں گے جبکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے لڑوں گا یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ پڑھ لیں۔ پس جو گمراہی پڑھ لے گا وہ مجھ سے اپنے مال اور اپنی جان کو محفوظ کرنے کا مکر اسلام کے حق کی وجہ سے (ان کا مواخذہ ہوگا) اور اس کا حساب اللہ پر ہے (یعنی دل کے معاملات اس کے سپرد ہیں)۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا قسم بخدا میں اس شخص سے ضرور قتال کروں گا جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا جبکہ زکوٰۃ مال کا حق ہے، اگر یہ مجھے ایک کبریٰ کا بچہ دینے سے بھی انکار کریں گے تو میں ان سے جنگ کروں گا جو بچہ وہ رسول ﷺ کے عہد ہالوں میں ادا کرتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا قسم بخدا اللہ تعالیٰ نے ابو بکر کا سید نبول دیا ہے۔ اب مجھے معلوم ہو گیا ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ علی حق ہے (۲)۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ہماری نماز بھی نماز پر مبنی، ہمارے قیل کی طرف رخ کیا اور ہمارے ذبیحہ کو کھایا وہ مسلمان ہے جس کا خدا اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے لیا ہے۔ اس حدیث کو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے (۳)۔ سیمین میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے دیا گیا ہے کہ میں لوگوں کے ساتھ جنگ کروں یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ کی گواہی دیں، نماز کو قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں، جب وہ ایسا کریں گے تو مجھ سے ان کے خون، مال محفوظ ہو جائیں گے مگر اسلامی حق کی وجہ سے (ان سے مواخذہ ہوگا) اور اعلیٰ عطا شدہ کا حساب اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے وحسابہم علی اللہ کے الفاظ ذکر نہیں کئے (۴)۔

وَإِنْ تَحْكُمُوا أَنِبَانَهُمْ مِنْ بَنِي عَدْنِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِهِمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةً
الْكُفْرَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٢﴾

”اور اگر یہ لوگ تو دین اپنی تہمتیں اپنے معادہ کے بعد اور میں کریں تمہارے دین پر، تو جنگ کرو کفر کے پیشواؤں

سے ج۔ جنگ ان لوگوں کی کوئی قسمیں نہیں ہیں (ایسوں سے جنگ کرو) تاکہ یہ لوگ مہد شکنی سے باز آجائیں۔

یہ علامہ بنوئی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ آیت کہ جبریل ہے کہ جب کوئی دین اسلام کے احکام پر زبان میں دراز کرے تو اس کا عہد باقی نہیں رہے گا۔ میں کہتا ہوں یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ عہد کا ٹوٹنا اور دین میں طعن کرنا یہ دونوں چیزیں شرط ہیں کسی ایک پر حکم مرتب نہ ہوگا۔

ج۔ کوئیوں اور ان مامرنے ہر جگہ دونوں مہزوں کو حاجت کر کے آئمہ پڑھا ہے۔ ہشام سے ایک روایت ہے کہ انہوں نے دونوں مہزوں کے درمیان الف داخل کیا ہے اور باقی قراء نے مہزہ اور باکے کسرہ کو بغیر ہ کے اخلاص کے ساتھ پڑھا ہے، جیمیری جبکہ النعمہ الکھفر کو رکھا گیا ہے اس بات کا مشورہ لانے کے لئے کہ یہ کفر کی وجہ سے صاحب ریاست بنے ہوئے ہیں اور کفر میں تقدم قتل کا مستحق ہے۔ بعض علامہ فرماتے ہیں انعمہ الکھفر سے مراد مشرکین کے سردار اور ان کے سرغنے ہیں جو اہل مکہ تھے اور خصوصیت کے ساتھ انکا ذکر یا تو اس وجہ سے ہے کہ ان کا قتل کرنا زیادہ ہے اور یہ قتل کے ہی مستحق ہیں یا ان کو مہلت دینے سے منع کرنے کی وجہ سے ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں یہ ابی سفیان بن حرب، حارث بن ہشام، کلیل بن عمر، عمر بن ابی الجہل اور دوسرے تمام ہشواؤں کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے اس من مہد شکنی کی تھی اور انہوں نے اہل مکہ کو اپنے شہر سے نکالنے کا ارادہ کیا تھا (۱)۔

ج۔ ایمان جمع ہے یمنین کی۔ یعنی ان کے عہد کو توڑنے کے بعد تم پر ان کے عہد کا انجاء ملا زمین ہے۔ قسرب نے لکھا ہے کہ ان کے لئے عہد کی وقایہ ہیں اور انہوں نے لا ایمان لہم یعنی مہزہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ معنی یہ ہوگا کہ ان کی تصدیق ہے اور نہ ان کا دین ہے۔ بعض علامہ فرماتے ہیں یہ ایمان سے مشتق ہے، یعنی تم ان کو اس نندہ بلکہ جہاں ان پر جاپاؤ نہیں وہاں ہی قتل کرو۔ ..
ج۔ یہ قاتلوں کے متعلق ہے اور انہم لا ایمان لہم، جملہ مشرک ہیں، یعنی ان سے جنگ کی غرض دعایت یہ ہونی چاہئے کہ وہ مشرک و محاسن سے باز آجائیں صرف اور صرف مقصود ان سے رسائی اور خون آشامی نہیں ہونا چاہئے اور نہ ہی مال و ملک کا حصول مقصود ہونا چاہئے یہیہا کہ بادشاہوں کی عادت ہوتی ہے۔

اَلَا تَعْلَمُوْنَ تَوْمًا مَّا نُنَادِيْكُمْ فِيْهَا يَا خَرَّابُ الرَّسُوْلُ وَهُمْ يَدْعُوْكُمْ

اَوَّلَ مَرَّةٍ اَنْتُمْ تَدْعُوْنَهُمْ قَالَتْ اَللّٰهُ اَحْسَنُ اَنْ تَدْعُوْهُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّوْمِنِيْنَ ۝۳

”کیا نہیں جگ کر دے تم اس قوم کے ساتھ جنہوں نے توڑ ڈالا اپنی قسموں کو اور ارادہ کیا انہوں نے رسول کو نکال دینے کا اور انہوں نے آغاز کیا قاتل پر (زیادتی کا) پہلی مرتبہ کیا تم ڈرتے ہو ان سے (سنو) اللہ تعالیٰ زیادہ حق دار ہے کہ ہم اس سے ڈرو اگر ہوم (جے) ایماندار۔“

ج۔ یہ آیت کہ جبریل اور کفار مدینہ کے حق میں نازل ہوئی کیونکہ انہوں نے اس وقت عہد کو توڑا تھا جب حضور ﷺ غزوہ تبوک کے لئے تشریف لے گئے تھے۔ خود انہوں نے آپ ﷺ کو مدینہ طیبہ سے نکالنے کا ارادہ کیا تھا (اللہ ان پر لعنت کرے) انہوں نے کہا تھا کہ لیٹو ہٹو الا غزوہ الیٰ کلّٰ عزت والا ذلت والے کو مدینہ سے نکال دے گا۔ انہوں نے زیادتی کی ابتداء کی تھی اور مشرکین سے تعاون کیا تھا، جبکہ آپ ﷺ نے ان سے کوئی جنگ نہیں کی تھی۔ یہ شان نزول کا قول راجح ہے کیونکہ یہ سورت غزوہ

تہو کے بعد نازل ہوئی تھی اور اہل مکہ اس سے پہلے اسلام قبول کر چکے تھے۔ اس قول کی تائید و تہتوا بہا عواج الرسول کے الفاظ سے بھی ہوتی ہے کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کو مشر سے جلا وطن کرنے کا ارادہ کیا تھا۔ لیکن اپنے اس ارادہ میں کامیاب نہیں ہوئے تھے جبکہ اہل مکہ نے (نہوۃ باللہ) آپ ﷺ کو شہید کرنے کا ارادہ کیا تھا اور انہوں نے آپ ﷺ کو نکالنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ کو نکال بھی دیا تھا جیسا کہ ارشاد ہے: ﴿وَأَشْرَأَتِ الْيَهُودُ أَكْثَرُ عَدُوِّ اللَّهِ﴾ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ اللہ نے ان کو ایسا ہیام سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ کے معاہدہ کو توڑا تھا اور غزہ قبیلہ کے خلاف بنی نکر کی معاونت کی تھی اور دارالندوہ میں جمع ہو کر یہ سازش کی تھی کہ آپ کو مکہ مکرمہ سے نکال دیں اور قتال کا آغاز بھی انہوں نے کیا تھا کیونکہ آپ ﷺ نے اپنے مشن کی حرقی کے لئے ان کو دعوت دی تھی اور اپنے حق ہونے پر اور ان کے نظریات کے باطل ہونے پر کتاب مبین کے ذریعے حجت قائم فرمائی اور کتاب کے وہی الہی ہونے پر دلیل اس کا مقابل لانے پر پیش کیا تھا۔ جب ان سب چیزوں کا وہ ملٹی جواب نہ دے سکے تو دشمنی اور جنگ پر اتر آئے۔ دارالندوہ میں جمع ہو کر آپ ﷺ کے چرائے زیت کو بھانے کا منصوبہ تیار کیا یا یہ کہ بدر کے دن قافلہ کی سلامتی کے بعد ایہا جمل نے کہا تھا کہ ہم اس وقت تک واپس نہ جائیں گے جب تک کہ ٹھہر (ﷺ) اور ان کے ساتھیوں کا قلع قمع نہ کریں یا انہوں نے اس وقت زیادتی کا آغاز کیا تھا کہ انہوں نے حضور ﷺ کے حلیف قبیلہ خزاعہ سے جنگ کی تھی۔ یہ تاویل صرف اس صورت متصور ہو سکتی ہے جبکہ ان آیات کا نزول فتح مکہ سے پہلے ہوا اس صورت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول بھی درست ثابت ہو جائے گا کہ وان کنکوا ایماہم وطعنوا فی ذلک۔ (یوسفین ان وغیرہ کے حق میں نازل ہوئی تھی) (۱) اور الا الذین عاہدتم عبدالمسجد المعروف بالغے سے عہد رقبہ میں ہیں اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں انتظار کرنے کا حکم دیا تھا کہ اگر یہ اپنے عہد پر قائم رہیں تو تم بھی قائم رہو لیکن وہ اس پر قائم نہ رہے، فرمایا کیا تم ڈرتے ہو کہ ان سے جنگ کریں گے تو ان کی طرف سے کوئی ناگوار صورت پیش آجائے گی انہو بہم سے پہلے ہمزہ استہماری انکاری ہے، یعنی ایسا نہیں ہونا چاہئے بلکہ تم ان دشمنوں سے لڑنے کے حکم کو چھوڑنے پر اللہ سے ڈرو۔ فاللہ سے پہلے ہاء سببہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا زیادہ ہقدر ہو: غیر سے ڈرنے پر انکار کا سبب ہے۔ ان کھم موصین شرط ہے اور باقی کلام کی دلالت کی وجہ سے جزا کو ذکر نہیں کیا گیا، یعنی اگر تم ایماندار ہو تو صرف اللہ سے اور کیونکہ ایمان کا منتضی اللہ سے ڈرنا ہے کیونکہ جو یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ جواہر و اعراض اور افعال عباد سب چیزوں کا خالق اللہ ہے اور صرف اللہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت اور اس کے ارادہ کے بغیر کوئی لطف و نقصان پہنچانے کی طاقت نہیں رکھتا تو ایسا عقیدہ و محکمہ رکھنے والا، اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے نہیں ڈرے گا۔ پہلے قتال کے ترک پر ترجیح فرمائی پھر قتال کا حکم دوبارہ دیا فرمایا۔

فَاتَّبَعُوا مَا يَتَّبِعُهُمُ اللَّهُ وَبِإِذْنِهِ يَكُونُ لَهُمْ جُودٌ مِّنْهُ وَيُخْزَوْنَهُمْ وَيُغْنِيهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَهُمْ

قَوْلُهُمْ وَمِنْهُمْ

”جنگ کرو ان سے، عذاب دے گا انہیں اللہ تعالیٰ تمہارے ہاتھوں سے اور رسوا کرے گا انہیں اور مدد کرے گا تمہاری ان

کے مقابلہ میں اور (یوں) صحت مند کر دے گا اس جماعت کے سینوں کو جو اہل ایمان ہے۔“

۱۔ اللہ تعالیٰ تمہارے ہاتھوں سے تمہارے عذاب دے گا اور ان کو ذلیل و رسوا کرے گا اور ان کے خلاف تمہاری پشت پناہی فرمائے گا، یہ

مسجد تعمیر کرو یا تو اس وصیت کو نافذ نہیں کیا جائے گا۔ بعض علماء کا فکریہ ہے کہ تعمیر مسجد سے مراد مسجد میں داخل ہونا اور اس میں بیٹھنا ہے۔ امام احمد و ترمذی، ابن حبان اور الحاکم رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کسی شخص کو مسجد کو آباد کرنے والا دیکھو تو اس کے ایمان کی کوئی دو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اللہ کی مساجد کو صرف وہ تعمیر کرتا ہے جو اللہ پر ایمان لایا ہو (۱)۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مشرکوں کو مسجد حرام کی تعمیر کی اجازت نہیں ہے۔ ابن کثیر، ابوعمر اور یعقوب رحمہم اللہ تعالیٰ نے مسجد اللہ یعنی مہرود (مسجد) پر حاکم ہے۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ جو ایسی مسجد بنائے گا جس میں اللہ کا ذکر کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا۔ اور اگر مسجد مہرود کا میضہ ہوگا تو مراد جنس ہوگا۔ بعض علماء فرماتے ہیں مسجد انحرام مراد ہے کیونکہ دوسرے مقامات پر اس کی وضاحت ہے مثلاً عمارۃ المسجد الحرام، فلا یقر بوا المسجد الحرام جمع کے میضہ سے مراد بھی مسجد حرام ہی ہے۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مسجد حرام کو جمع کے میضہ سے تعمیر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مسجد حرام تمام مساجد کا قلب ہے اس کی عمارت تمام مساجد کی عمارت ہے۔ فراء فرماتے ہیں عرب واحد کی جگہ جمع اور جمع کی جگہ واحد کا میضہ استعمال کرتے رہے ہیں جیسا کہ آپ پڑھتے رہے ہیں کہ جو شخص عجی گھوڑے پر سوار ہوتا ہے تو وہ کہتا ہے احلت لی رکوب البواذین۔ یہاں بواذین کی جگہ جمع بواذین استعمال کیا۔ اسی طرح کہا جاتا ہے فلان کھو الدرہم والدینار تو مرو کثیر الدرہم والدینار ہے۔

ج وہ مشرک اور کھفیب رسول اللہ ﷺ کی دلیل خود رہے ہیں یہ یھودا کے شیرے حال ہے۔ معنی یہ ہے کہ ان کے لئے درست نہیں ہے کہ وہ دو مخالف و متضاد امور کو جمع کریں یعنی بیت اللہ کی تعمیر بھی کریں اور غیر اللہ کی پوجا بھی کریں۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں انہوں نے یہ تو نہیں کہا کہ ہم کاقرین لیکن ان کی کلام ان کے فکری دلیل ہے۔ شما کہ رتدہ اللہ علیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ ان کی اپنے نفسوں پر فکری شہادت یہ تھی کہ وہ بتوں کو تہجد کرتے تھے۔ کفار قریش نے بیت اللہ کی دیواروں کے ساتھ اور بیت حرام کے باہر بت نصب کر رکھے تھے جب وہ نکلے بدن بیت اللہ شریف کا خوف کرتے تھے طواف کا پھرنگاتے دت بتوں کو تہجد کرتے تھے۔ مدی رتدہ اللہ علیہ کہتے ہیں ان کی اپنے نفسوں کے خلاف شہادت کا مطلب یہ ہے کہ نصرانی سے پوچھا جاتا کہ تو کون ہے تو وہ کہتا میں نصرانی ہوں یہودی سے یہی سوال کیا جاتا تو وہ کہتا میں یہودی ہوں۔

یہ یہاں جن پر یہ فخر کرتے ہیں اور جنہیں یہ اپنے خاص ثار کرتے ہیں مثلاً مسجد تعمیر کرنا، حاجیوں کو پانی پلانا اور قیدیوں کو چھڑوانا وغیرہ سب دایگانہ حاجیوں کی تھوکتہ یہ اللہ کی رضا کے لئے نہیں کئے گئے تھے۔

ج معاشی اور نیکیوں کے ضائع ہونے کی وجہ سے وہ ہمیشہ روزخ میں رہیں گے۔

لَمَّا يَعْطَمُ مَسْجِدُ اللَّهِ مِنْ أَمْرِ بَالِدُوَ الْيَوْمِ وَالْأَخِيرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَالْإِي
الرَّكُوعَ وَلَمْ يَحْسُ إِلَّا اللَّهُ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝

”صرف وہی آباد کر سکتا ہے اللہ کی مسجدوں کو جو ایمان لایا ہو اللہ پر اور روز قیامت پر جو قائم کیا نماز کو اور ادا کیا ذکر و تہجد اور تہذیب و تہذیب اللہ کے سوا کسی نے۔ لیکن امید ہے کہ یہ لوگ جو حاجیوں کی پائے دانوں سے ملے۔“

۱۔ دین کے معاملات میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کا خوف اس کے دل میں نہ ہوا اور کسی کے خوف سے رضائے کو ترک نہ کرے۔ خوف کی چیزوں سے ڈرنے فطری امر ہے کیونکہ اور ہر مثل مندرجہ چیزوں سے ڈر جاتا ہے۔ اس لئے یہاں نہ ڈرنے سے مراد دین کے معاملہ میں کسی سے نہ ڈرنا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے مسجد کی عمارت کو مؤمنین کے ساتھ خاص فرمایا ہے کیونکہ یہی لوگ علیٰ اور علیہ کلمات کے جامع ہوتے ہیں یہاں ایمان بالرسول کا ذکر نہیں کیا گیا کیونکہ ایمان بالہ رسول کریم ﷺ پر ایمان لانے بغیر اور آپ کی تعلیمات و فیضان کے بغیر متصور ہی نہیں ہو سکتا۔ اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا کیا ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کی اللہ اور اس کا رسول ﷺ بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ کی گواہی دینا ایمان ہے، یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما سے وفد عبدالہقیس کے قصہ میں صحیحین میں موجود ہے (۱)۔ فقیر مسجد سے مراد مسجد میں ہمیشہ عبادت کرنا اس میں ذکر الہی میں مشغول رہنا اور اس میں علم وین اور تعلیم قرآن کا سلسلہ جاری رکھنا ہے۔ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کسی شخص کو ہمیشہ مسجد میں آتے جاتے دیکھو تو اس کے ایمان کی گواہی دو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے یا ایہا یعرب مساجد اللہ من آس باللہ والیوم الا نحو۔ اس حدیث کو ترمذی، ابن ماجہ، دارقطنی اور بخاری رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے (۲)۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں جب کوئی مسجد کی طرف صبح و شام جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر مرتبہ مسجد میں آنے پر جنت میں ایک مکان تیار فرماتا ہے (مشفق علیہ) (۳)۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سات افراد کو اللہ تعالیٰ اس دن (قیامت) سایہ عطا فرمائے گا جس دن اس کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا ان افراد میں آپ ﷺ نے اس شخص کا بھی ذکر فرمایا جو مسجد سے نکلتا ہے تو اس کا دل مسجد سے مطمئن رہتا ہے حتیٰ کہ وہ مسجد میں لوٹ آتا ہے (۴) (مشفق علیہ)۔ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو اپنے گھر میں دھوکہ کرتا ہے اور بہت اچھی طرح دھوکہ کرتا ہے پھر مسجد میں آتا ہے تو وہ اللہ کا زیارت کرنے والا ہوتا ہے اور جس کی زیارت کی جاتی ہے اس پر حق ہوتا ہے کہ وہ زائرین کو عزت عطا فرمائے۔ اس حدیث کو طبرانی، عبدالرزاق اور ابن جریر رحمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی اپنی تفسیر میں اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے شعب الایمان میں ذکر کیا ہے (۵)۔ حضرت عمرو بن میمون رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں اصحاب رسول ﷺ فرماتے تھے کہ زمین میں اللہ کے گھر مساجد ہیں اور اللہ کا حق ہے کہ وہ ان میں اپنے زائرین کو عزت عطا فرمائے۔ اس کو بھی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے شعب الایمان میں عبدالرزاق اور ابن جریر رحمہما اللہ تعالیٰ نے اپنی اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے (۶)۔

مسجد کی تعمیر میں مسجد کی عمارت اس کی ذب و زینت اس میں روشنی کا انتظام اور ہر ایسی چیز سے اس کی حفاظت کرنا شامل ہے جو مسجد کی شان کے لائق نہیں ہے جیسا کہ مسجد میں ونیزی ہاتھ کرنا، بیچ و شر او وغیرہ۔ محمود بن ابیہ سے مروی ہے کہ عثمان بن عفان رضی

1۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 29 (ابن کثیر)، صحیح مسلم، جلد 1 صفحہ 33 (قدیمی)

2۔ جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 140 (مسید)، تفسیر بخاری، جلد 3 صفحہ 56 (الحمادی)

3۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 235 (ابن کثیر) 4۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 35-234 (ابن کثیر)

5۔ شعب الایمان، جلد 3 صفحہ 62 (ابن کثیر) 6۔ شعب الایمان، جلد 3 صفحہ 82 (ابن کثیر)

اللہ عزہ نے مسجد تشریف کرانے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے اس کو ناپسند کیا اور بنی مسجد نہ بنانے کو پسند کیا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے مسجد بنائے گا اللہ تعالیٰ جنت میں اس کے لئے گھر بنائے گا اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اسی کی مانند جنت میں اس کے لئے گھر بنائے گا۔ ایک حدیث میں اس طرح ہے کہ جو رضا الہی کو چاہتے ہوئے مسجد بنائے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس جیسا جنت میں گھر بنائے گا۔ اس حدیث کو امام احمد، بخاری، مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور ابویوسف رحمہم اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے صحیح کہا ہے، ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح روایت کی ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جس نے اللہ کی رضا کے لئے مسجد بنائی، اگرچہ وہ کوچی کے گھونسلے کی مقدار ہو جس میں وہ اڑے وہی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابی امامہ سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جس نے اللہ کی رضا کے لئے مسجد بنائی اللہ اس کے لئے جنت میں اس سے وسیع گھر بنائے گا (۱)۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کسی کو مسجد میں گمشدہ اونٹنی کا اعلان کرے ہوئے سنے گا یہ کہنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ اسے تجھ پر واجب نہ کرے کیونکہ مساجد اس کام کے لئے تو نہیں بنائی گئیں۔ اس حدیث کو مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے (۲)۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے گھروں کو مسجد بنانے اور اسے پاک صاف رکھنے کا حکم فرمایا اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے (۳)۔ ابن عمر بن شیبہ عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں اشعار پڑھتے و خرید و فروخت کرنے اور نماز سے پہلے مسجد میں حلقہ بنا کر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے (۴)۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کسی کو مسجد میں کوئی چیز بیچتے یا خریدتے دیکھو تو اللہ تیری تجارت میں نفع نہ دے اور جب تم دیکھو کہ کوئی گمشدہ چیز کا اعلان کر رہا ہے تو کہہ اللہ تجھے (وہ چیز) واپس نہ فرمائے۔ اس حدیث کو ترمذی اور داؤد رحمہم اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے (۵)۔

یہ اس اطاعت الہی کو اپنا شعار بنانے کی وجہ سے وہ ہدایت پانے والے ہیں جو جنت تک پہنچاتی ہے۔ عسی کسی کام کی توقع پر دلالت کرتا ہے۔ اس کو ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مشرکین کے ہدایت پانے کی توقع اور امید بھی غرہ ہے اور فطری طور پر ان کے اعمال کے ضائع ہونے پر دلیل ہو جائے اور ان کو توقع ہو جائے کہ تم اپنے آپ کو ہدایت یافتہ کہتے ہو حالانکہ مسلمان جو اطاعت و فرمانبرداری کے اعلیٰ مقام پر فائز ہیں۔ ان کی ابتداء بھی امید اور توقع پر مبنی ہے تو جن کا کردار مسلمانوں کے بالکل برعکس ہے وہ کیسے ہدایت یافتہ ہو سکتے ہیں، دوسرا فائدہ اس صیغہ توقع کا یہ ہے کہ مسلمانوں کو بھی تحیہ کی جائے کہ اس بارگاہ بے نیاز میں اپنے اعمال پر اتراؤ نہیں اور نہ ان پر مجرم دسہ کرو (بلکہ اس کی رحمت اور فضل پر غور رکھو)۔ ابوجیم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی اسرائیل کے ایک نبی کو بھی فرمائی کہ اپنی امت کے اطاعت و شعاؤں کو کہہ دو کہ اپنے اعمال پر مجرم نہ کرو قیامت کے روز مجھے اپنے بندے کے حساب کی کوئی پروا نہیں میں چاہوں گا تو خدا اب واپس نہ لے گا، چاہوں گا تو خدا اب

2۔ صحیح مسلم، جلد ۱ صفحہ 210 (تذکرہ)

1۔ صحیح بخاری، جلد ۱ صفحہ 173 (ابن کثیر)

4۔ جامع ترمذی، جلد ۱ صفحہ 73 (مسجد)

3۔ جامع ترمذی، جلد ۱ صفحہ 130 (مسجد)

5۔ جامع ترمذی، جلد ۱ صفحہ 247 (مسجد)

ندوں کا اور اپنے گنہگار دوستوں سے کہہ دو کہ اپنے آپ کو ماجوسی کے گڑھے میں نہ ڈالیں، میں جو بڑے بڑے گناہوں کو معاف کر دیتا ہوں، مجھے کوئی پروا نہیں (واللہ اعلم)۔ مسلم، ابن حبان اور ابوداؤد رحمہم اللہ تعالیٰ نے عثمان بن بشر سے روایت کیا ہے کہ فرماتے ہیں میں صحابہ کرام کی جماعت کے ساتھ منبر رسول اللہ ﷺ کے پاس تھا کہ ایک صحابی نے کہا میں اسلام لانے کے بعد سوائے حاجیوں کے پانی پانے کوئی عمل اللہ کے لئے نہ کروں تو مجھے کوئی پروا نہیں، دوسرے نے کہا مجھ کو حرام کی تعمیر سب سے افضل عمل ہے، تیسرے نے کہا مجھ کو تمہارے اعمال کی بیخوشی اللہ کے راست میں جہاد کرنا افضل ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سب کو تہن کا اور فرمایا رسول اللہ ﷺ سے منبر کے پاس اپنی آوازوں کو بلند نہ کرو۔ یہ جمعہ کا دن ہے میں نماز جہاد کر کے رسول اللہ ﷺ کے پاس جا کر تمہارے اختلاف کے متعلق پوچھوں گا۔ پس اللہ تعالیٰ نے یہ مندرجہ ذیل آیت نازل فرمادی (۱)۔

أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ إِتَىٰ يَوْمَ الْآخِرَةِ
وَجَعَلْتُمْ سِبْغَةَ اللَّهِ أَلَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۱﴾

”کیا تم نے ٹھہرا لیا ہے حاجیوں کو پانی پانے (والے) کو اور مسجد حرام کے آباد کرنے (والے) کو اس شخص کی مانند جو ایمان لے آیا اللہ پر اور روز قیامت پر اور جہاد کیا اس نے اللہ کی راہ میں؟ وہ نہیں یکساں اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور اللہ تعالیٰ شخص ہدایت، ایمان ان لوگوں کو جو غلام ہیں۔“

۱۔ قرآنی رحمتہ اللہ علیہ نے ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں علی بن ابی طالب مکہ میں تشریف لائے تو حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے کہا اے عمر محمد تم آپ ہجرت کیوں نہیں کرتے اور آپ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کیوں نہیں مل جاتے تو حضرت عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں مسجد حرام کی تعمیر کرتا ہوں، بیت اللہ شریف کی دہرائی کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے اس وقت یہ آیت نازل فرمادی۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابن عباس نے فرمایا جب عباس جنگ بدر میں اسیر ہوئے تو کہنے لگے اگر تم ہم سے اسلام لانے ہجرت اور جہاد کرنے میں سبقت لے گئے ہو تو ہم مسجد حرام کی تعمیر کرتے ہیں اور حاجیوں کو پانی پانے ہیں اس وقت یہ آیت نازل ہوئی (۲)۔ اللہ تعالیٰ نے تاکید کا شرک کی موجودگی میں مسجد حرام کی تعمیر اور حاجیوں کو پانی پانا انہیں کچھ مفید نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اور نبی کریم ﷺ کی سفیت میں جہاد کرنا ان کے اعمال سے کہیں درجہ بہتر ہیں۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت حسن شعبی اور محمد بن کعب القرظی کا قول نقل کیا ہے۔ اسی طرح ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن کعب القرظی سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت علی بن ابی طالب، عباس، عبدالطلب اور طلحہ بن شیبہ کے حق میں نازل ہوئی۔ یہ اپنے اعمال پر فخر و مباہلات کا اظہار کر رہے تھے۔ طلحہ نے کہا میں بیت اللہ شریف کا خادم ہوں اور اس کی چابیاں میرے ہاتھ میں ہیں، عباس نے کہا میں حاجیوں کو پانی پانے کی خدمت کرتا ہوں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے معلوم نہیں تم کس امر پر فخر کر رہے ہو، جبکہ میں سچے سال سے قبلہ شریف کی طرف تہ کے نماز پڑھ رہا ہوں، یعنی تمام لوگوں سے پہلے میں نے اسلام قبول کیا تھا اور میں مجاہد ہوں۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔ (۳)

مقابہ اور عمارۃ مصدر ہیں۔ اسقی اور عمر کے مصدری معنی کی صورت میں عیشہ میں محذوف نکالنا پڑے گا یا عیشہ وہ میں

مذہب نکالنا ہوگا۔ عبارت اس طرح ہوگی اَجْعَلْتُمْ اَفْضَلَ سَفَافَةِ الْخَاجِ وَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْخَرَامِ كَمَنْ اَقَمَ يَاسَ طَرَحِ عِبَادَتِ هُوَ اَجْعَلْتُمْ سَفَافَةَ الْخَاجِ وَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ كَالْإِيمَانِ مِنْ اَقَمَ بِاللَّهِ وَجْهًا مِنْ جِهَاتِهِ۔ یا یہ دونوں الفاظ اسم قائل کے معنی میں ہوں گے، یعنی ساقی الحاج و عمار المسجد الحرام۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَ اَلْعَاقِبَةُ لِلشَّقَوْنِ یعنی اچھا انجام شقیں کے لئے ہے اور عبد اللہ بن زبیر کی قرأت اس قول کی تائید کرتی ہے اَجْعَلْتُمْ سَفَافَةَ الْحَاجِّ وَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ سَفَافَہ اور عمرہ جمع میں ساتی اور عامر کی۔ اور یہاں استغناء ماکارہی ہے اگر آیت کا نزول مؤمنین، مشرکین کے اختلاف کے وقت ہو جیسا کہ ابن عباس، اور محمد بن کعب القرظی وغیرہ کا قول بھی اس پر دلالت کر رہا ہے تو اس صورت میں مشرکین اور ان کے ضالک ہونے والے اعمال کو مؤمنین اور ان کے اعمال ثابت کے ساتھ تشریح ہوگی اور اگر اختلاف مؤمنین کے وقت نازل ہوئی ہو جیسا کہ مسلم نے نعمان بن بشیر سے روایت کیا ہے تو عمارۃ المسجد سے مراد اس کی تعمیر ہوگی اس میں داغی ذکر اور صلاۃ اور خوشی ہوگی کیونکہ داغی ذکر جہاد سے افضل ہے کیونکہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے اللہ کے غضب سے اللہ کے ذکر سے زیادہ کوئی چیز زیادہ بچانے والی نہیں ہے (۱) اس حدیث کو امام مالک، ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے الدعوات الکبیر میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے اور یہ الفاظ لکھ ہیں کہ صحابہ پر گرام نے پوچھا حضور اللہ کے راستہ میں جہاد بھی ذکر الہی سے افضل نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں جہاد بھی افضل نہیں ہے مگر یہ کہ لا تلتزموا ثروت جائے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں جنہیں سب سے بہتر اور تمہارے مالک کی بارگاہ میں سب سے پاکیزہ اور تمہارے درجات کو بلند کرنے والا، سونے پاندی کے صدقہ کرنے سے بہتر اور تمہارے دشمن کے ساتھ مقابلہ کرنے اور تمہارا ان کی گرونیوں مارنے اور ان کا تمہاری گرونیوں کاٹنے سے بھی بہتر عمل نہ بتا دوں۔ صحابہ نے عرض کی حضور ﷺ اضر وہ بتائیے آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کا ذکر (ان سب کاموں سے بہتر ہے) (۲) اس حدیث کو امام احمد، ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابورودا سے روایت کیا ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ابورودا سے موقوف روایت کی ہے۔ حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سب سے افضل اور سب سے بلند درجہ بندے کون سے ہوں گے فرمایا کفرت سے ذکر الہی کرنے والے مرد اور عورتیں۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ ﷺ کیا اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کرنے والے شخص سے بھی یہ افضل ہوں گے؟ فرمایا کروا جی تو اسے کنار کے ساتھ جہاد کرے حتیٰ کہ اس کی کوا روٹ جائے یا خون آلود ہو جائے پھر بھی اللہ کا ذکر کرنے والا اس سے بلند درجہ ہوگا (۳)۔ اس حدیث کو امام احمد اور ترمذی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے۔

جی یہ ارشاد مشرک اور مومن کے درمیان مشابہت نہ ہونے پر مزید تاکید ہے اور یہ قول اس ملہ کی تائید کرتا ہے جو فرماتے ہیں کہ اس آیت کریمہ سے مرد مؤمنین کے افعال ایمان اور جہاد اور مشرکین کے افعال حایوں کو پانی پلانا اور مسجد کی تعمیر کے درمیان عدم استواء مراد ہے، یعنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ شرک کی موجودگی میں ظالم قوم کو ہدایت نہیں دیتا تو پھر یہ ان لوگوں کے مساوی کیسے ہو سکتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے شاہراہ ہدایت دکھائی اور حق و صواب کے راستہ پر چلنے کی توفیق مرحمت فرمائی۔ بعض علماء فرماتے ہیں الظالمین سے

مرا دودھ ہیں جو شتر کوں اور مویشیوں کے درمیان برابری کا قول کرتے ہیں۔

زم زم سے پانی پلانے کا واقعہ

امام بخاری رحمہ اللہ علیہ وغیرہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک تالاب پر تشریف لائے اور پانی طلب فرمایا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے فضل کو کہا اچھی ماں کے پاس جاؤ اور رسول اللہ ﷺ کے لئے ان سے پانی لے آؤ۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے اسی سے پلاؤ بیٹے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ لوگ اس میں ہاتھ ڈالتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے اسی پانی سے پلاؤ آپ ﷺ نے اس سے پانی پیا پھر زم زم کے پاس آئے تو لوگ اس سے پانی نکال رہے تھے، اس میں کام کر رہے تھے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ کام کرتے رہو تم یہ نیک کام کر رہے ہو۔ پھر فرمایا اگر تم پر بھیر بھیر ہونے کا شہد ہوتا تو میں بھی اس پر ہی رکھتا (آپ ﷺ نے اپنے کندھے کی طرف اشارہ کیا) (۱) مسلم رحمہ اللہ علیہ نے بکر بن عبد اللہ المزنی سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کے ساتھ کعبہ کے قریب بیٹھا ہوا تھا کہ ایک اعرابی آیا اور کہا کیا وہ ہے کہ تمہارے چٹکے کے بیٹے تو شہد اور دودھ پلاتے ہیں اور تم غیبی پلاتے ہو، تم حجاج ہو یا بخیل ہو ابن عباس رضی اللہ عنہم نے فرمایا الحمد للہ ہم نہ حجاج ہیں اور نہ بخیل ہیں۔ نبی کریم ﷺ اپنی سواری پر تشریف لائے اور آپ ﷺ کے پیچھے اسامہ پیشے ہوئے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم یہ اچھا کر رہے ہو، ایسا کرتے رہو پھر جس کام کا رسول اللہ ﷺ نے ہمیں علم دیا ہوتا ہم اس کو بدلے کا اور دینیں کرتے تھے۔ (۲)

اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجْهَهُمْ لِلدِّیْنِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ
دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ ۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَاكِهُوْنَ ۝۱

”اور جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کیا مادہ خدا میں اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے بہت بڑا ہے (ان کا) درجہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور بہتر ہیں جو کامیاب ہونے والے ہیں۔“

۱۔ ان اعلیٰ صفات سے مزین لوگ ان سے ہزار درجہ افضل ہیں جو فقیر مسکین اور عاجزیوں کی خدمت پر اترتے ہیں اور یہ کمالین امت تو ان مویشیوں سے بھی بہتر ہیں جن میں یہ تمام صفات نہیں پائی جاتیں اور خدا کا کلام ان خوش نصیبوں کی کامیابی و کامرانی کی خود گواہی دے رہا ہے کہ یہ لوگ دوزخ کے شعلوں سے نجات پانے والے ہیں اور جنت کے بلند اور رفیع درجات پر فائز ہونے والے ہیں۔ شریکین کو یہ مرتبہ نہیں مل سکا اگرچہ وہ عاجزیوں کو پانی پلانے والے اور مسکین کی تعمیر کرنے والے بھی ہوں۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بَرُّوْا وَاٰلَآءَ بَرٍّ صَوَابٍ وَّ جَنَّتْ لَكُمْ فِيْهَا اَعْيُنٌ مُّقِيمٌ ۝۲
خُلُوْا فِيْهَا اَبْدًا ۚ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَہٗ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝۳

”خوشخبری دیتا ہے انہیں ان کا رب اپنی رحمت اور اپنی خوشنودی کی اور (اپنے) باغات کی کہ ان کے لئے ان میں دائمی نعمت ہوگی۔ ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ اس میں تا ابد تک اللہ تعالیٰ کے پاس ہی اعجاز عظیم ہے۔“

۱۔ عیشو ہم کو عزمہ نے تحفیف کے ساتھ باب افعال سے اور باقی قراء نے باب تکمل سے تصدیق کے ساتھ پڑھا ہے۔ لہذا یہ خبر کا مرتبہ الجسات ہے۔ نعيم مقيم سے مراد دائمی اور ابدی نعمتیں ہیں ان خوش نصیبوں کو جن نعمتوں کی خوشخبری دی گئی ہے اس کو کمرہ ذکر کر کے یہ شعور دلانا ہے کہ وہ نعمتیں اور جنتیں ہمیں اور تعریف سے وراہ ہیں۔ مخلود کے ساتھ ابدی کی تاکید اس لئے لگائی کیونکہ مخلود دوام کے علاوہ زیادہ مدت ظہر نے کے لئے بھی مستعمل ہوتا ہے۔ ان نعمتوں کے مقابلہ میں ان کے اعمال بہت کم درجہ ہیں یا دنیا کی نعمتیں ان آخری نعمتوں کے مقابلہ میں کم مرتبہ ہیں اس لئے انہیں اجر عظیم کے الفاظ سے تعبیر فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا
الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ ۚ وَمَنْ يَتَّخِذْهُمْ مَوْلًى فَلْيَمُوتُوا وَلْيَكُ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٦﴾

”اے ایمان والو! نہ اپنا باپوں اور اپنے بھائیوں کو دلی دوست اگر وہ پسند کریں کفر کو ایمان پر اور جو دوست بناتا ہے انہیں تم میں سے تو وہی لوگ ظلم کرنے والے ہیں۔“

۱۔ علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کا تعلق ما قبل آیت سے کیا ہے اور یہ بھی حضرت عباس اور طلحہ رضی اللہ عنہما کے ہجرت نہ کرنے پر نازل ہوئی۔ کلبی رحمۃ اللہ علیہ نے ابی صالح کے واسطے سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب لوگوں کو نبی کریم ﷺ نے ہجرت کا حکم فرمایا تو کچھ لوگوں کے ساتھ ان کے ذہل و عیال چلتے گئے اور خدا کا واسطہ دیتے لگے کہ ہمیں چھوڑ نہ جاؤ۔ تو ان کی فریاد اور بچوں کے پکھنے سے ان کے دل پہنچ گئے اور انہوں نے ہجرت کا ارادہ ترک کر دیا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ متاع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ ان لوگوں کے حق میں نازل ہوئی جو اسلام کے چشمہ شریں کو چھوڑ کر کفر کے گندے تھپڑ میں دوبارہ جا گرے تھے اور مکہ میں چلے گئے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کو ان سے دوستی کرنے سے منع فرمایا۔ یعنی یہ آیت نازل فرمائی کہ ان کو تکبری دوست نہ بناؤ اور ان پر اپنے راز افشاء نہ کرو اور ان کے ساتھ رہنے کو ہجرت پر ترجیح نہ دو اگر وہ ایمان پر کفر کو ترجیح دیتے ہیں (۱)۔ غلابی نے بھی ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ آخر میں فرمایا جو مسلمانوں کے خیر و رازوں پر کھار کو مطلع کرے گا اور ہجرت پر ان کی سنگت و معیت کو ترجیح دے گا وہ ظالم ہے کیونکہ اس نے دوستی کو اپنے مقام پر نہیں رکھا مسلمانوں کی دوستی کا کل صرف اور صرف مسلمان ہی ہیں۔ علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی تو ان مسلمانوں نے کہا جنہوں نے ابھی تک ہجرت نہیں کی تھی کہ اگر ہم ہجرت کریں گے تو ہمارے مال ضائع ہو جائیں گے ہماری تجارت خسارے میں چلی جائے گی، ہمارے شاد و آباد گھر کھڑے رہیں جائیں گے اور ہمارے رشتے اور تعلق سب منقطع ہو جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے اس وقت یہ آیت نازل فرمائی۔

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ
اقتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ
مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ وَاللَّهُ لَا

يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ۝

” (اے حبیب) آپ فرمائیے اگر میں تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیویاں اور تمہارا کہنہ اور وہ مال جو تم نے کمائے ہیں اور وہ کاروبار اندیشہ کرتے ہو جس کے منہ سے کار اور وہ مکانات جن کو تم پسند کرتے ہو زیادہ پیار سے ہیں تمہیں اللہ تعالیٰ سے اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے تو انتظار کرو یہاں تک کہ لے آئے اللہ تعالیٰ اپنا حکم اور اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا اس قوم کو جو گمراہان ہیں۔“

لے اس آیت کریمہ میں عشیرہ تکم کو ایوب کر نے مامم سے روایت کر کے عشیرہ انکم یعنی الف کے اضافہ سے حج کا صیغہ پڑھا ہے۔ تہذیب لسانی قراء نے عشیرہ تکم بغیر الف کے پڑھا ہے، اس کا معنی اقرباء ہے اور یہ عشرۃ سے ماخوذ ہے۔ انور فہموہا کا معنی اکھستہ موہا ہے یعنی جو مال تم نے کمائے۔ تحفون کسادھا یعنی جس تجارت کے منہ اور خسارے کا خدشہ ہے۔ فہم بصوا حتی یاتی اللہ مامرہ شرط کی جزاء اور وعید ہے۔ وعطاء رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مامرہ سے مراد بقصدانہ ہے، یعنی فوری اور دیر سے ملنے والی سزا کا انتظار کرو۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس سے مراد حج مکہ ہے۔ فرمایا دنیا کے مال و ستاح اور فائدہ دانی مرام کو رضا الہی و محبت الہی اور محبت رسول ﷺ پر ترجیح دینے والوں کو اللہ تعالیٰ ہدایت نہیں دیتا۔ امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہاں محبت سے مراد اختیاری محبت ہے۔ یعنی ان و بیوی اشیاء کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی پیروی پر ترجیح نہ دے۔ محبت طبعی مراد نہیں ہے کیونکہ اس کا انسان مکلف نہیں ہے، اگر بلا اختیار کسی اور سے زیادہ محبت کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔ میں کہتا ہوں ایمان کا کمال یہ ہے کہ طبیعت شریعت کے تابع ہو اور طبیعت اس چیز کا تقاضا ہی نہ کرے جس کا شریعت نے ننگم نہ دیا ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو اللہ کی رضا کے لئے کسی سے محبت کرتا ہے، اللہ کے لئے کسی سے بغض رکھتا ہے، اللہ کے لئے کسی کو عطا کرتا ہے اور اللہ کے لئے روکتا ہے تو اس کا ایمان مکمل ہے، اس حدیث کو ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ابی امامہ سے اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ بن انس سے تقدیم و تاخیر کے ساتھ روایت کیا ہے (۲)۔ صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی اس وقت تک کامل مومن نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ میں اسے اس کے والد، بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں (۱) (۳)۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ہی بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس میں تین چیزیں ہوں گی وہ ان کی وجہ سے ایمان کی مناس پائے گا۔ دنیا کی ہر چیز سے اسے اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول محبوب ہو۔ کسی سے محبت کرتا ہے تو فقط اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے (۴)۔ مکرر سے اللہ تعالیٰ نے اسے نجات عطا فرمائی ہے اب دوبارہ مکرر کی طرف لوٹنا اس طرح اسے ناپسند ہو جیسے آگ میں گرنا اسے ناپسند ہے (۴)۔ میں کہتا ہوں ایمان کی حلاوت (مناس) پانے سے مراد ایمان کی اس طرح لذت محسوس کرنا ہے جیسے انسان خواہشات طبعیہ سے لذت محسوس کرتا ہے یہ ایمان کا درجہ کمال ہے اور یہ مقام و درجہ صرف اور صرف

۱۔ تفسیر بخاری صفحہ 280 (قرآن)

۲۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 14 (ابن کثیر)

۳۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 14 (ابن کثیر)

۴۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 14 (ابن کثیر)

(۱) عبد اللہ بن اشام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ جبکہ آپ ﷺ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ سوائے اپنی جان کے آپ ﷺ مجھے تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی اس حد تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اسے جان سے زیادہ عزیز نہ ہو جاؤں۔

پاکیزہ نفوس اور ارباب شوقِ صوفیاء کی معیت و صحبت سے حاصل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ بزرگانِ دین کے قوسل سے ہمیں بھی لذتِ ایمان سے سرفراز فرمائے۔ یہ آیت کریمہ اور مذکورہ بالا احادیث طیبہ ثابت کرتی ہیں کہ مشائخ کی خدمت کے ذریعے تصوف کا اکتساب ضروری ہے، واللہ لا یہدی القوم الضالین کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اپنی معرفت کی طرف راہنمائی نہیں فرماتا۔ امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس آیت میں بڑی سختی اور شدت ہے۔ بہت کم نفوس قدسیہ اس معیار پر پورے اترتے ہوں گے۔ میں کہتا ہوں یہ قلیلِ گروہ صوفیاء کم کا ہے۔ صاحبِ دارک لکھتے ہیں لوگوں میں جو عقائد کی کزوری اور یقین کی کمی ہے یہ آیت اس کو بیان کر رہی ہے کیونکہ بڑے بڑے متقی و پرہیزگار بھی اپنے باپ، بیٹوں، مالوں اور دنیا کی جاہ و حشمت کو اپنے دین پر ترجیح دے دیتے ہیں۔ میں کہتا ہوں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی معرفت عطا فرمائی ہو وہ اپنے دین کو ہر چیز پر ترجیح دے گا ہے اور بزرگانِ حالی یہ کہہ رہا ہوتا ہے:

اگس کہ ترا شناخت جاں را چہ کند فرزند و عیال و خان و مان را چہ کند

دیوانہ کنی ہر دو جہانشِ فانی دیوانہ تو ہر دو جہاںِ فانی

ترجمہ: جس نے تیری معرفت حاصل کر لی وہ اپنی جان کو کیا کرے گا، اولاد اور خاندان کو کیا کرے گا

تو نے اسے دیوانہ کر کے دو جہاں بخشے اب تیرا دیوانہ وہاں کو کیا کرے گا۔

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ۚ وَذِيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَكُم كَثَرُكُمْ فَلَمْ

تُفْنِنَ عَنْكُمْ شَيْئًا ۚ وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَكْرَافُ بِمَا رَخَّبْتُمْ وَلَقَدْ كَفَرَ يُونُسُ ۖ

”بیک مدد فرمایا تمہاری اللہ نے بہت سے جنگی میدانوں میں اور حنین کے روز بھی ج جبکہ تمہارے دُعاؤں و دعا

تمہیں تمہاری کثرت نے سب سے پس نہ فائدہ دیا جس میں (اس کثرت نے) کچھ بھی نہ اور شک ہو گئی تم پر زمینِ باوجود اپنی

دست کے یہ پھر تم مڑے پیٹھ پھیرتے ہوئے۔“

اللہ تعالیٰ نے بہت سے جنگی میدانوں میں تمہاری مدد فرمائی مثلاً جبکہ بدر، احد، خیبر اور فتح مکہ وغیرہ

کے مقامات پر تمہاری کم تعداد اور بے سروسامانی کے باوجود تمہاری پشت پناہی فرمائی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک مہینہ کی مسافت

پر دشمن کے دل میں رعب ڈال کر میری تائید کی گئی ہے۔

یوم حنین کا معطوف موطن پر ہے یا معطوف میں مصافحہ کی تقدیر کے ساتھ یعنی اصل میں موطن حنین ہے یا معطوف علیہ میں

مصافحہ کی تقدیر کے ساتھ یعنی فی ایام موطن کعبہ، یا موطن سے مراد اوقات ہیں جیسے کہا جاتا ہے مثل حسین رضی اللہ عنہ یعنی

حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کے وقت۔

ج جبکہ ہمیں کثرت نے جس میں سمجھند اور جب میں ڈال دیا تھا مسلمانوں کی تعداد بارہ ہزار اور ہزار چھیالیس تھی جیسا کہ محدو بیان ہوگا اور کفار

کی تعداد چار ہزار تھی۔ اکثر علماء کا یہی قول ہے لیکن انا فواہن جرو غیر فرماتے ہیں کہ کفار کی تعداد مسلمانوں کے مقابلہ میں دو گنا یا اس

سے بھی زیادہ تھی۔ اس قول کے مطابق کفار کی تعداد چوبیس ہزار یا اٹھائیس ہزار تھی۔ اذا عجبکم بدل ہے یوم حنین سے۔ اور فی

موطن پر معطوف ہوا عجبکم کو یوم حنین سے بدل بنانے سے مانع نہیں ہے کیونکہ معطوف جس کی طرف مضاف کیا گیا ہے ان

وہابی کا اس میں مشترک ہونا ضروری نہیں ہے تاکہ تمام مواقع پر ان کی کثرت و عجب تسلیم ہو جنہیں مکہ اور مائکف کے درمیان وہابی الحجاز کے بڑوس میں طائف کے قریب ایک وادی ہے۔ اس وادی اور مکہ کے درمیان دس میل سے کچھ زیادہ فاصلہ ہے۔ اس وادی میں رسول اللہ ﷺ نے عرب کے ایک وسیع خاندانوں والے قبیلہ ہوازن سے جنگ لڑی تھی۔ ہوازن کا سلسلہ نسب یہ ہے ہوازن بن منصور بن نکرہ بن اھنہ بن قیس بن غیلان بن الیاس بن معمر۔ ثقیف بھی ان کی ایک شاخ تھی۔

واقعہ غزوہ حنین

مؤمنین نے لکھا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے چہرمضان 8ھ کو مکہ فتح کیا تو ہوازن اور ثقیف کے سردار ایک دوسرے سے ملے اور یہ خدشہ ظاہر کیا کہ رسول اللہ ﷺ کہیں ہم پر حملہ نہ کر دیں۔ کہنے لگے اب آپس ہم پر حملہ کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں ہے۔ خیال یہ ہے کہ ہم پہلے ان پر حملہ کر دیں، اپنا ارادہ پختہ کر لو اور ان کے حملہ سے پہلے ہم حملہ کر دو۔ ہوازن قبیلہ کے افراد جمع ہوئے اور ان کی قیادت مالک بن عوف بن سعد بن ربیعہ انصاری کر رہا تھا۔ بعد میں یہ مسلمان ہو گیا تھا ہوازن کے ساتھ ثقیف کے تمام لوگ اور نصر و حشم قبائل کے بھی تمام لوگ جمع ہو گئے۔ بنی ہلال میں سے سحر بن بکر کے چند افراد بھی ان کے ساتھ شامل ہو گئے، یہ سب بھی کم افراد تھے۔ قیس بن غیلان اور ہوازن میں سے کعب اور کلاب قبیلہ کے لوگ اس جمعیت میں شامل نہ ہوئے۔ ان قبائل کو ابن ابی براء نے حاضر ہونے سے منع کیا تھا اور کہا تھا اگر مشرق و مغرب کے تمام لوگ محمد ﷺ سے دشمنی پر آمز آئیں تو پھر بھی وہ (محمد ﷺ) غالب آئیں گے۔ حشم قبیلہ میں درید بن الصمد ایک سو ساٹھ سال یا ایک سو بیس سال کا ایک شخص تھا۔ انہوں نے درید سے رائے طلب کی کیونکہ وہ ان کا رئیس اور سردار تھا۔ اس نے کہا نہ مجھے کھائی دیتا ہے اور نہ میں سواری پر چڑھ سکتا ہوں لیکن میں تمہارے ساتھ آتا ہوں اور اس شرط پر مشورہ دوں گا کہ تم میری مخالفت نہیں کرو گے اور اگر تم میری مخالفت کرو تو میں باہر ہی نہیں نکلتا۔ مالک بن عوف آیا جس کی عمر تینتیس سال تھی اور وہ لوگوں کا لیڈر تھا اس نے کہا ہم جبری مخالفت نہیں کریں گے۔ جب مالک نے رسول اللہ ﷺ کی طرف حملہ کرنے کی خاطر جانے کا ارادہ کر لیا تو اس نے لوگوں کو اپنے مال مویشی اور عورتوں کے ساتھ ٹھٹھنے کا حکم دیا۔ لوگ اسی طرح بیویوں اور بچوں کو لیکر چل پڑے جب اوٹلاس کے مقام پر پہنچا تو وہاں لشکر کی قیام گاہ بنائی ہر طرف سے امداد آنے لگی۔ درید بن الصمد بھی پہنچ گیا۔ اس نے کہا یہ بچوں کے روئے، اداوتوں، پیچھے، گدھوں کے پیچھے، بیٹوں کے ڈکارے اور بکریوں کی میں میں مجھے سنائی دے رہی ہے۔ یہ کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ مالک لوگوں کو بیٹوں، عورتوں اور مال مویشیوں کے ساتھ لایا ہے۔ درید نے مالک سے اس کی وجہ پوچھی تو اس نے کہا میرا خیال ہے ہر ایک شخص کے ساتھ بیوی اور بچے ہوں گے تو وہ ان کے دفاع کے لئے لڑا۔ گا۔ درید نے کہا یہ بھڑے ہیں، چرانے والا ہے اسے جنگ سے کیا تعلق؟ درید نے ایک ہاتھ بطور تعجب اپنے دوسرے ہاتھ پر مار کر تالی بجا دی اور کہا شکست خوردہ کو کوئی چیز واپس نہیں لاسکتی اگر جنگ تھکے حل میں ہوتی ہے تو تجھے مرد اپنی کھوار اور اپنے نیزے کے ساتھ لٹع دے گا اور اگر تمہارے خلاف ہوگی تو تجھے اپنے اہل و عیال اور مال کے بارے میں سوچنا ہوگی۔ اپنی عورتوں، بچوں اور مال کو اپنی قوم کو ہالائی اور محفوظ علاقوں میں چھوڑ آؤں۔ پھر قوم کو گھوڑوں کی خانجیوں پر سوار کر کے اور قید پیدل چل کر جنگ کرو، اگر تو جنہیں فتح ہوئی تو بقیہ لوگ تم سے مل جائیں گے اور اگر حالات مخالف ہو گئے تو میرا گھرانہ اور مال تو محفوظ ہوگا۔ مالک نے کہا میں ایسا نہیں کروں گا تم بڑھے ہو گئے ہو اور

تمہاری مثل بھی بوجھ ہوئی ہے، دریدہ کو اس بات پر بہت غصہ آیا۔ دریدہ نے پوچھا اے مسخر ہوازن! کعب اور کعبہ نے کیا فیصلہ کیا ہے، لوگوں نے کہا ان میں سے تو کوئی بھی نہیں آیا دریدہ نے کہا طاقت اور شجاعت تو غائب ہے۔ اگر یہ دن فتح اور نصرت کا ہوتا تو وہ کبھی پیچھے نہ رہے۔ اے ہوازن لوٹ جاؤ اور تم بھی ان جیسا فیصلہ کرو لیکن انہوں نے دریدہ کی بات نہ مانی۔ پھر دریدہ نے پوچھا تم میں سے کون کون حاضر ہوا ہے۔ انہوں نے کہا عمر و بن عامر اور عوف بن عامر۔ دریدہ نے کہا یہ دونوں تو بنی حاصر میں سے کمزور ترین لوگ ہیں۔ نہ یہ تمہیں فائدہ دیں گے اور نہ یہ تمہیں گمے۔ مالک نے دریدہ سے کہا اس کے علاوہ کوئی اور صورت بھی ہے جس کا میں قوم کو نکمہ دوں۔ دریدہ نے کہا ہاں تو ایک خفیہ لشکر بنا دے اگر مسلمان قوم تجھ پر حملہ کرے گی تو یہ پوشیدہ لشکر تیری مدد کو آ جائے گا اور پیچھے سے مسلمانوں کے لشکر پر یہ حملہ آور ہو جائیں گے اور تم اور تمہارے ساتھی بھرتے جوش و جذبہ کے ساتھ حملہ کر دے گے۔ اگر تم حملہ کر دے تو ان مسلمانوں میں سے کوئی نکل نہیں سکے گا پس اس طرح مالک نے گھاٹیوں میں اپنے نو جوانوں کو چھپا دیا۔ پھر انہوں نے حملہ کیا تھا جس میں چند صحابہ کرام کے پاؤں اکٹڑ گئے تھے اور شکست سے دوچار ہوئے تھے۔ جب رسول اللہ ﷺ کو ہوازن کی ان ساری چال بازیوں کی خبر پہنچی تو آپ ﷺ نے ان سے جنگ کا ارادہ فرمایا۔ آپ ﷺ نے عقاب بن اسید کو مکہ کا امیر بنایا۔ جن کی عمر میں سال تھی اور معاذ بن جبل کو بنی تمیم دینے کے لئے بحیثیت معلم مقرر فرمایا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حنین کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو فرمایا کل ان شاء اللہ ہماری منزل خیف بنی کنانہ کی وہ جگہ ہوگی جہاں انہوں نے فخر پڑنے سے پہلے کی قسمیں اٹھائی ہیں۔ آپ ﷺ نے صفوان بن امیہ سے زور دیا اور ہتھیار عاریۃ طلب فرمائے تو اس نے کہا اے محمد آپ مجھ سے غصب کرنا چاہتے ہیں یا عاریۃ لینا چاہتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا عاریۃ مضمونہ۔ صفوان نے آپ ﷺ کو سوزرہاں اور کچھ دوسرے ہتھیار دے دیے۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ہابر رضی اللہ عنہ سے اور ابو داؤد اور امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے امیہ بن صفوان سے اسی طرح یہ حدیث روایت کی ہے (۱)۔ مکملی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں آپ ﷺ نے نوفل بن عارض بن عبد المطلب سے عاریۃ تین ہزار نیزے لے لئے تھے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہارے نیزوں کو شترکین کی ٹینٹوں میں لٹاتا ہوں اور کچھ رہا ہوں۔ نبی کریم ﷺ 6 شوال 8 کو ہند کے دن باہر ہزار چاباز مسلمانوں کی معیت میں نکلے ان میں سے دس ہزار مدینہ طیبہ کے اور دس ہزار اہل مکہ میں سے تھے۔ ابوالفتح نے محمد بن عبید اللہ اللہی سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اہل مدینہ میں دس ہزار افراد تھے۔ چار ہزار انصار میں سے تھے، مجید، حریز، اسلم و غفار اور اشج ہر قبیلہ سے ہزار ہزار آدمی تھے اور مہاجرین اور ان کے علاوہ لوگ بھی ہزار کی تعداد میں تھے۔ عروہ اور زہری کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ مکہ میں باہر ہزار افراد کے ساتھ تشریف لائے تو وہاں سے دو ہزار اوہل حمے چودہ ہزار افراد ہو گئے ابن عقیل اور محمد بن عمر کہتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ حنین کی طرف نکلے تو آپ ﷺ کے ساتھ اہل مکہ بھی نکلے، کوئی بھی ان سے پیچھے نہ رہا کچھ سوار تھے اور کچھ پیادے تھے۔ حتیٰ کہ مور میں بھی ساتھ تھیں اگرچہ وہ مسلمان نہ تھے صرف جنگی مناظرہ دیکھنے اور مال نصیبت کے حصول کے لالچ میں نکلے تھے اور آپ ﷺ کی شکست کو ناپسند نہ کرتے تھے۔ آپ کے ساتھ ابو سفیان اور صفوان بن امیہ بھی تھے صفوان کی بیوی مسلمان تھی اور وہ خود ابھی مشرک تھا ان کے درمیان تفریق نہیں ہوئی تھی۔ آپ ﷺ کے ساتھ ازدواج

مطہرات میں سے ام سلمہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما جس ان کے لئے خیر نصیب کیا گیا تھا۔ ابن اسحاق ترمذی انسانی اور ابن حبان رحمہم اللہ تعالیٰ نے عمارت بن مالک سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خیمین کی طرف نکلتے تو ہمارے زمانہ جاہلیت کو زیادہ عرسا بھی نہ گزرا تھا اور کفار قریش اور دوسرے لوگوں نے ایک بڑے درخت کو خیمین کر رکھا تھا۔ اکلیل لکھنم میں ہے کہ وہیری کا درخت تھا اور سر ہر تھا اسے ذات لوط کہا جاتا تھا ہر سال کفار اس درخت کے پاس آتے، اس پر اپنے اختیار رکھتے اس کے پاس جا کر فوج کرتے اور ایک دن اس کے قریب ٹھہرتے تھے۔ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چل رہے تھے ہم اس ہیری کے درخت کے پاس سے گزرے تو ہم نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ ہمارے لئے بھی ایک ذات لوط (ہیری کا درخت) متعین فرمادیں جیسا کہ کفار کے لئے ہیری کا درخت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر جس بقعہ نے وہیات کہی ہے جو موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے کبھی حتیٰ ثلثا اہل کتب لکھم لکھتے تھے ہمارے لئے ایک معبود بنا دیں پیسے ان کے لئے معبود ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم نادان ہو۔ یہ پہلے لوگوں کا طریقہ ہے اور تم حید ان کے طریقوں پر چلو گے۔ (۱)

سبل بن حنظلہ سے مراد یہ فرماتے ہیں ایک شاہسوہ آریا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے پہاڑ سے ایسا ایسا منظر دیکھا ہے کہ ہوازن اونٹوں، بکریوں اور غوروں کے ساتھ سب جمع ہیں۔ آپ ﷺ یہ کہہ کر اسیے اور فرمایا ان شاء اللہ یہ سب چیزیں مسلمانوں کا مال قیمت ہوں گی پھر آپ ﷺ نے فرمایا آج رات ہماری گھرائی کون کرے گا۔ حضرت انس بن مالک ابی مرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ خدمت میں کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا سوار ہو جاؤ اور اس گھائی کی طرف جاؤ اور بالائی سطح پر جاؤ اسانے والے لوگوں سے دھوکہ نہ کھانا۔ جب رسول اللہ ﷺ نے نماز صبح اور فرائی تو انس بن مالک رضی اللہ عنہ حاضر ہو گئے اور عرض کی حضور ﷺ میں نے آپ کے ارشاد کے مطابق اس وادی کے بالائی کنارہ پر بیٹھ کر گھرائی کرنا تھا پھر صبح میں نے دونوں واویوں کو نظر غائر دیکھا مجھے کوئی شخص وہاں نظر نہیں آیا۔ رسول اللہ ﷺ اپنے اس جانچاڑی و قاشکاری اور خدمت گزاری پر اتنے خوش ہوئے کہ فرمایا تم پر جنت واجب ہے اگر آج کے بعد تم کوئی عمل بھی نہ کرو تب بھی کوئی حرج نہیں۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے (۲)۔ رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن حدو کو ہوازن کے حالات جاننے کے لئے بھیجا وہ ہوازن کے اندر ایک یا دو دن رہے اور مالک کو یہ خطاب کرتے ہوئے سنا کہ محمد (ﷺ) کا آج سے قتل کسی ایسی قوم سے واسطہ نہیں پڑا۔ پہلے قرام لوگ نا تجربہ تھے چلی چالوں کا انہیں پتہ ہی نہ تھا اس لئے وہ سب پر غالب آ گئے۔ جب صبح ہو تو اپنے منہ میں شیوں، عورتوں اور بچوں کو پیچھے صف میں کھڑا کر دینا اور اس کے بعد یکبارگی حملہ کرنا اپنی تلواروں کی نیا موں کو ٹوڑ دیا۔ پس قریش ہزار ہزاروں کے ساتھ ایک شخص کی طرح حملہ کر اور وہ یہ یاد رکھو کہ غلبہ اسے حاصل ہوتا ہے جو پہلے حملہ کرتا ہے۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ، عمرو بن شعیب اور عبد اللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ محمد بن عمر نے حضرت ابی بردہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں ہم اوطاس کے مقام پر ایک بڑے درخت کے نیچے اکٹھے ہوئے تھے آپ ﷺ بھی اس درخت کے نیچے آرام فرماتے، راوی فرماتے ہیں میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ بیٹھے ہیں اور آپ ﷺ کے ساتھ ایک اور شخص بھی بیٹھا ہے۔ آپ ﷺ نے بتایا کہ یہ وہ شخص ہے جو اس وقت آیا جب میں سویا ہوا تھا۔ اس نے میری تلوار مجھ پر سونپ لی اور میرے سر کے اوپر

کھڑا ہو گیا۔ یہ بیدار ہوا تو اس نے کہا اے محمد تجھے مجھ سے کون بچائے گا میں نے کہا اللہ! پھر میں نے اپنی کھوار اس پر سونت لی اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ مجھے اپنا زبوت دیں تو میں اس اللہ کے دشمن کا سر قلم کر دوں یہ ستر کوں کا چاسوں ہے۔ آپ ﷺ نے مجھے فرمایا اے ابو بردہ خاموش رہو۔ آپ ﷺ نے کسی خلیفہ مصلحت کی وجہ سے اسے نہ پانے سے برا بھلا کہا اور نہ اسے جسمانی سزا دی فرمایا اے ابابکر! اللہ تعالیٰ میری حفاظت فرمائے والا ہے حتیٰ کہ وہ اپنے دین کو تمام ادیان پر غالب کر دے (۱)۔ ابو نعیم ابویسحق رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس شوالِ بردہ منگلِ شام کے وقت حنین کی وادی میں پہنچے، مالک بن عوف نے اپنے تین افراد بھیجے تاکہ وہ محمد ﷺ کے لشکر کی خبر لے انہیں اس نے انہیں کہا کہ تم لشکر میں پھیل جانا اور ہر بات کا خوب خیال کرنا، جب وہ تینوں افراد واپس آئے تو ان کے اعضاء کا پوچھ رہے تھے۔ مالک نے کہا تمہیں کیا ہوا انہوں نے کہا ہم نے اہل کھوڑوں پر سفید سفید مرد دیکھے ہیں ہم تو انہیں دیکھ کر اس کیفیت میں مبتلا ہو گئے ہیں جو تم دیکھ رہے ہو۔ قسم بخدا ہماری جنگ اہل زمین سے نہیں بلکہ آسمان والوں سے ہے۔ اگر تو ہماری بات مانتا ہے تو اپنی قوم کو واپس لے جا کیونکہ اگر لوگوں نے بھی وہ کچھ دیکھ لیا کیونکہ ہم نے دیکھا ہے تو ان کی بھی وہی حالت ہوگی جو ہماری ہے۔ مالک بن عوف نے کہا انہوں نے کہا انہوں نے ہم پر تلے لشکر سے بڑی آدمی ہوں نے ان تینوں کو ایک خیمہ میں بند کر دیا تاکہ یہ گھبراہٹ اور ڈر پورے لشکر میں پھیل نہ جائے، پھر اس نے کہا کوئی بہادر آدمی بتاؤ۔ تمام نے اتفاق سے ایک شخص کو متعین کیا وہ جب گیا اور واپس آیا تو وہ بھی اسی لڑکھڑاہٹ اور پریشانی میں مبتلا تھا جس سے پہلے دو چار تھے۔ اس نے بھی وہی کچھ بتایا جو پہلے تین شخصوں نے بتایا تھا۔ محمد بن عمر کہتے ہیں جب رات کا دو تہائی حصہ گزر گیا تو مالک بن عوف اپنے ساتھیوں کے پاس گیا اور ان کی صف بندی کرنے لگا یہ وادی بہت خطرناک، مختلف گھاٹیوں والی اور جنگ راستوں والی تھی لوگ اس میں بکھر گئے۔ اس نے اپنے ساتھیوں کو کہا کہ محمد (ﷺ) پر کبارگی حملہ کر دیا۔ اور رسول اللہ ﷺ نے بھی عمری کے وقت اپنے جانثاروں کی صف بندی فرمادی اور ان کے لیڈر اور جیٹوں سے مقرر فرمائے خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دو دروڑ ہیں ایک خود اور کتر پہنا اور صفوں کا چکر لگا کر انہیں درست فرمایا۔ پھر چکاو کے موضوع پر خطبہ فرمایا لوگوں کو جنگ پر ابھارا اور حج کی نوبت سنا کی بشرطیکہ وہ صداقت و صبر کا مظاہرہ کرتے رہے۔ خالد بن ولید کو بنی سلم اور اہل مکہ کا جرنیل بنایا۔ عیسیٰ، یسیرہ اور قلب بنایا۔ آپ ﷺ خود قلب میں تھے۔ ابو اسحاق، حاکم، یزید اور ابن مردودہ پر ہم اللہ تعالیٰ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں جب اہل مکہ اور اہل مدینہ حنین کی جنگ میں جمع ہوئے تو کثرت افراد نے انہیں گھمنڈ میں ڈال دیا اور کہنے لگے قسم بخدا آج جنگ ہوگی۔ بڑا رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ میں ہے کہ ایک انصاری جو جوان نے کہا تھا آج قلت کی بناء پر ہم مغلوب نہیں ہوں گے اور ہماری دشمن سے ملے بھیڑ ہوگی تو دشمن چیتے پھیر کر بھاگ جائیں گے۔ فیس بن بکر کی روایت میں یہ زمانہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کی ان باتوں کو ناپسند فرمایا (۲)۔ انہیں انہوہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت کیا ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد اذ اعجز بکم کثرکم سے اسی جب کی طرف اشارہ ہے۔

یہ جہاد کی کثرت نے تمہیں کچھ فائدہ نہیں دیا یہ دشمن کے معاملہ میں سے کچھ مفید نہ ہوگی۔

یہ ما صدر یہ ہے اور ہاء، یعنی جمع ہے، یعنی وسعت اور کشادگی کے باوجود، یا ہاء، یعنی مصاحبت ہے اور چار مجرور حال واقع ہو

رہے ہیں جیسے تیرا قول ہے **وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ بِضَابِ الشَّعْرِ** (یعنی میں سروا لے کپڑوں کے ساتھ اس کے پاس گیا) یعنی زمین میں اتنی مشاویگی کے باوجود تمہیں اس میں قرآن نہ ملا اور شدت رعب کی وجہ سے تمہارے دل اطمینان نہ پاسکے یا یہ معنی کہ زمین کی وسعت کے باوجود تم اس میں اس شخص کی مانند جسے کوٹھکانے کی محاکمش نہ ہو۔

یہ خطاب ان مومنین کو ہے جو شکست خوردہ تھے۔ اہلار کا معنی پیچھے کی طرف جانا ہے اور یہ اقبال (سامنے آنا) کی ضد ہے۔ ابن اسحاق، احمد اور ابن حبان رحمہم اللہ تعالیٰ نے جابر سے ابو یعلیٰ اور محمد بن عمر نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب ہم وادی حنین پر پہنچے تو وہ وادی بڑی بڑی بھیا تک، تنگ راستوں اور مختلف گھاٹیوں والی تھی۔ ہواؤں ہم سے پہلے وادی میں پہنچی کہ اس کی گھاٹیوں، راستوں میں چھپ گئے تھے اور مقابلہ کے لئے تیار ہو چکے تھے۔ ہم بعد اہم وادی میں اتر رہے تھے تو ہمیں صرف لشکر کی نظر آئے انہوں نے ہم پر یکبارگی حملہ کر دیا اور وہ سب تیرا انداز تھے (1)۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس دن ہواؤں کی کثرت جو ہم نے دیکھی اس سے پہلے میں نے کبھی نہیں دیکھی تھی۔ وہ اپنی عورتیں، بچے اور اموال سب ساتھ لے آئے تھے۔ پھر انہوں نے صف بندی اس طرح کی تھی کہ عورتوں کو لوٹوں کے اوپر سوار کر کے مردوں کی صفوں کے پیچھے کھڑا کیا تھا۔ اس کے بعد بقیہ اہل بیت آگئے اور کربیاں کھڑی کر دی گئیں۔ یہ ساری چیزیں پیچھے اس لئے کھڑی کی گئیں تاکہ وہ بھاگ نہ جائیں۔ جب ہم نے ان کی سیماں دیکھی تو ہم نے تمام کو سرگمان کیا جب صبح منہ اندھیرے ہم وادی میں اترے تو فوجی وہ تھے ہم نے محسوس کئے۔ وہ ہم پر تنگ وادوں اور گھاٹیوں پر لوٹ پڑے اور یکبارگی حملہ کر دیا تو نبی سلیم بھاگ گئے ان کے پیچھے اہل مکہ اور پھر دوسرے لوگ بھی پیٹہ پھیر گئے۔ انہوں نے پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا اس وقت اتنا غبار اڑ رہا تھا کہ کسی کو اپنا ہاتھ بھی دکھائی نہ دیتا تھا۔ رسول اللہ ﷺ قلب سے دائیں طرف ہو گئے اور فرمایا اے لوگو! میری طرف آؤ میں اللہ کا رسول ہوں میں محمد بن عبد اللہ ہوں۔ (2)

امام بخاری و ابن ابی شیبہ لیکن مرد یہ اور صحیحی رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے براہ بن مازب سے کہا اے ابو عمارہ کیا تم حنین کے معرکہ میں بھاگ گئے تھے انہوں نے کہا نہیں قسم بخدا رسول اللہ ﷺ نے جنگ سے پیٹہ نہیں پھیری تھی۔ لیکن کچھ نوجوان صحابہ جو مہتے تھے اور ان کے پاس اٹھیا رہی نہ تھے۔ وہ میدان کا رزار سے نکل گئے تھے۔ ان کا مقابلہ تیرا انداز قوم سے ہوا تھا جن کا کوئی تیر خطا نہیں ہونا تھا۔ پھر جب ہم نے ان پر حملہ کیا تو وہ شکست کھا گئے تھے۔ لوٹ مال نیست اکٹھا کرنے لگے۔ ہواؤں نے تیروں کے ساتھ ہمارا مقابلہ کیا ان کے تیر ٹوٹی دل لشکر کی طرح تھے اور ان کا کوئی تیر خطا نہیں ہونا تھا، در رسول اللہ ﷺ کی طرف ہمیشہ تندی کرتے تھے، جب آپ ﷺ متحیر و راز گوش پر سوار تھے اور ابو سفیان بن الحارث اس کی کام بکڑے ہوئے تھا۔ رسول اللہ ﷺ دراز گوش سے نیچے اترے اور دو جاگتی اور اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کی۔ آپ ﷺ نے پھر فرمایا میں نبی ہوں اس میں ذرہ بھر شک نہیں، میں ابن عبد المطلب ہوں (3)۔ ایک اور روایت میں ہے کہ براہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم پر جنگ چڑھ جاتی تو ہم حضور ﷺ کے پیچھے اپنا بچاؤ کرتے تھے ہم میں سے بڑا بہادر وہ ہوتا جو آپ ﷺ کے ساتھ برابر کھڑا ہوتا تھا (4)۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں جب لوگ شکست سے دوچار ہوئے تو جن لوگوں

ابوسفیان بن حرب ہشیاں بن امیہ اور کل بن عمر یہ سب ابھی تک مکمل اسلام پر یقین نہیں کر سکتے تھے۔ ہمارا ارادہ یہ تھا کہ اگر محمد ﷺ شکست سے دو چار ہوں گے تو ہم محمد (ﷺ) پر حملہ کر دیں گے۔ جب دونوں گروہ آمنے سامنے ہوئے تو ہوازن نے کیا بھیار حملہ کر دیا۔ ہم اس وقت مشرکوں کی بھلائی چاہتے تھے۔ ہمارا خیال یہ تھا کہ مسلمان اس زبردست حملہ کو برداشت نہیں کر سکیں گے اور ہم ان کے ساتھ تھے اور میرا ارادہ تھا میں آپ (ﷺ) کا قصد کرتے ہوئے آگے بڑھا۔ آپ ﷺ مشرکوں کے بالکل سامنے دراز گوش پر سوار تھے اور آپ ﷺ کے ارد گرد رشید جبر چون دالے مرد کھڑے تھے۔ میں آپ ﷺ کی طرف بڑھا تو انہوں نے بلند آواز سے کہا دور ہو جاؤ دور ہو جاؤ۔ میرا دل رعب سے بھر گیا اور میرے اعضاء پر کچلی طاری ہو گئی۔ میں نے کہا یہ تو بدروائے دن کا معاملہ ہوا ہے۔ یہ شخص یقیناً حق پر ہے اور اس کی غیب سے حفاظت ہوتی ہے۔ اسی اثنا میں اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں اسلام کی صحت ڈال دی اور جو کچھ میں بدارادے رکھتا تھا اللہ تعالیٰ نے سب کو نیکس بدل دیا۔ محمد بن عمرو ابوقحادہ سے روایت کرتے ہیں کہ شکست خوردہ لوگ ایک دن اور ایک رات چل کر مکہ پہنچے تو انہوں نے اہل مکہ کو رسول اللہ ﷺ کی شکست کی خبر سنائی۔ عتاب بن اسید ان دنوں مکہ کے امیر تھے اور معاذ بن جبل آپ ﷺ کے ساتھ معلم تھے۔ اس خبر سے انہیں بہت دکھ ہوا لیکن اہل مکہ کے کچھ لوگ اس خبر سے بہت خوش ہوئے اور طغیس بنانے لگے۔ کسی نے کہا اب عرب اپنے آپ کو آج دوسرے دین کی طرف لوٹ آئیں گے کیونکہ محمد (ﷺ) اٹل ہو گئے ہیں اور ان کے اصحاب نیکس گئے ہیں۔ عتاب بن اسید نے کہا اگر محمد (ﷺ) شہید ہو گئے ہیں تو اللہ کا دین باقی ہے، محمد ﷺ جس ذات کی عبادت کرتے تھے وہ زندہ ہے، اسے کبھی موت نہ آنے گی۔ اسی دن شام کے وقت خبر پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ نے ہوازن کو شکست دے دی ہے۔ حضرت عتاب بن اسید اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما اس خبر سے بہت خوش ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو سوار اور ذلیل کیا جو مسلمانوں کی شکست پر خوش ہوئے تھے۔ یہی شکست خوردہ لوگ بھی رسول اللہ ﷺ کی طرف لوٹ آئے اور مقام ادھاس پر آپ ﷺ کے ساتھ مل گئے پھر آپ ﷺ نے یہاں سے طائف کا سفر شروع فرمایا تھا۔

فائدہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس جنگ میں اکٹھے رہ گئے تھے۔ مسلم، ابن اسحاق اور عبد الرزاق رحمہم اللہ تعالیٰ حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا میں خنیم کے معرکہ میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا میں اور ابوسفیان بن حارث رسول اللہ ﷺ سے جدا نہیں ہوئے تھے آپ ﷺ سفید دراز گوش پر سوار تھے۔ جب مسلمان اور کفار کے درمیان ہمسائیگی کی لڑائی شروع ہوئی تو مسلمان اپنے پھیر کر بھاگ گئے لیکن رسول اللہ ﷺ اپنی سواری کو کفار کی طرف دوڑا رہے تھے۔ میں آپ ﷺ کے ٹھکر کی لگام پکڑ کر اسے جلدی پٹنے سے روک رہا تھا۔ آپ ﷺ کو کفار کی کوئی پرواہ نہ تھی آپ ﷺ مشرکین کی طرف جانے میں جلدی کر رہے تھے۔ ابوسفیان بن حارث رسول اللہ ﷺ کی رکاب تھا۔ ہوائے (۱)۔ دوسری اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک جماعت تھی۔ محمد بن یوسف صالحی نے ان احادیث اور اقوال کو تلیق دیتے ہوئے یہ لکھا ہے کہ تنہا جانے سے مراد یہ ہے کہ دشمن کی طرف صرف آپ ﷺ ہی پیش قدمی کر رہے تھے اور جماعت قدم رہے تھے وہ آپ ﷺ کے پیچھے تھے۔ جنگ کر بنے کے اعتبار سے آپ ﷺ تنہا تھے۔ ابوسفیان بن الحارث اور عباس ٹھکر کو روکنے کی خدمت بجا لارہے تھے۔ خنیم کے روز ثابت قدم رہنے والوں کی تعداد میں اختلاف ہے۔ کبھی رحمہ اللہ علیہ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ کے ارد گرد

تین سو افراد تھے اور باقی تمام بھاگ گئے تھے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے حادثہ بن نعمان سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ باقی رہنے والوں کو شمار کیا تھا جب کہ لوگ پیٹھ پھیر کر بھاگے تھے وہ ثابت قدم افراد سو تھے (1)۔ احمد، الطبرانی، حاکم، اور ابونعیم رحمہم اللہ تعالیٰ نے انہی افراد کے ذریعے ابن مسعود سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں جنین کے روز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ لوگ بھاگ گئے تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ مہاجرین و انصار میں سے اتنی آدمی تھے۔ ہم تقریباً اتنی قدم پیچھے بنے لیکن ہم نے چوتھے دن بھیری تھی (2)۔ بزار رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم میں سے ہر ایک کو اس کے قریب دھم گئے تھے۔ ابن مردودہ رحمۃ اللہ علیہ نے الی عمر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سو افراد کی پانی نہ رہے تھے۔ سو کی نفی اور اس کی اثبات میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ محمد بن عمر فرماتے ہیں کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حادثہ سے پوچھا کہ ثابت قدم رہنے والے کہتے تھے جبکہ لوگ بھاگ گئے تھے۔ حضرت حادثہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے دائیں بائیں دیکھ کر کہا وہ سو تھے فرمایا مجھے علم نہ تھا کہ وہ سو تھے ہر ایک دن میں نبی کریم ﷺ کے پاس سے گزرا جبکہ آپ ﷺ مسجد کے دروازہ پر جبرئیل سے ملے ہوئے تھے۔ جبرئیل نے پوچھا حضور ﷺ ایہ کیوں ہے آپ ﷺ نے فرمایا یہ حادثہ بن نعمان ہے۔ جبرئیل نے کہا یہ جنین کے روز ثابت قدم رہنے والے سو افراد میں سے ایک ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت حادثہ رضی اللہ عنہ کو جبرئیل کی بات کی اطلاع دی۔ حضرت حادثہ رضی اللہ عنہ نے کہا حضور ﷺ میں تو یہ سمجھ رہا تھا کہ آپ ﷺ کے ساتھ وہی کھڑے ہیں۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ثابت قدم رہنے والے بارہ افراد تھے۔ حضرت عباس بن عبد المطلب نے اپنے اشعار میں اس آدیوں کا ذکر کیا ہے:

ہم نے جنگ میں رسول اللہ ﷺ کی مدد کی تھی اور ہم انفراد تھے۔ اور جو بھاگ گئے تھے وہ بکھر گئے تھے اور ہمارے دسویں شخص نے طبل موت کا پیالہ نہیں پیا اور جو اسے رضا الہی میں تکلیف پہنچی تھی اس کا اس نے اظہار نہیں کیا تھا۔

سالمی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں حافظہ ابن جریر نے لکھا ہے کہ شاید یہ تعداد درست ہو اور جنہوں نے زیادہ تعداد بیان کی ہے اس سے ان کو بھی شمار کیا ہو جو واپس آ گئے تھے۔ نیز چار عورتیں بھی اس معرکہ میں ثابت قدم رہی تھیں ام سلمہ بنت مٹحان، ام مہارہ، ام سلیمہ اور ام المحدث۔

لَمْ أَتَزَلْ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝

”مگر نازل فرمائی اللہ نے اچھی (خاص) تسکین اپنے رسول پر اور اہل ایمان پر اور امارے وہ لشکر جنہیں تم نہ دیکھ سکتے تھے اور عذاب دیا کافروں کو اور یہی سزا ہے کافروں کی ہے۔“

یہاں سکینت سے مراد وہ خاص رحمت ہے جس کی وجہ بھاگنے والوں کے دلوں کو قرار نصیب ہوا اور وہ محفوظ اور مضبوط دل ہو گئے تھے۔ المؤمنین سے مراد بھاگ جانے والے ہیں۔ یہاں رسول کا ذکر اس لئے فرمایا کیونکہ سکونت و رحمت کا نزول شکست خوردہ

لوگوں پر رسول اللہ ﷺ کے وجود مسعودی برکت سے ہوا تھا اور آپ ﷺ کے واسطے جلیلہ سے دوسراں پیہر رحمت نازل ہوئی تھی۔

علی دسولہ و علی المومنین میں حرف جر علی کا اعادہ اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے ہے کہ نبی کریم ﷺ اور مومنین کی حالت مختلف تھی۔ بعض علماء فرماتے ہیں المومنین سے مراد وہ لوگ ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ثابت قدم رہے تھے اور بھاگے نہیں گئے۔ طبرانی، حاکم، ابوداؤد وغیرہ جہم اللہ تعالیٰ نے اللہ لاکھ میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جنین کے معرکہ میں میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ لوگ بھاگ گئے اور آپ ﷺ کے ساتھ مہاجرین و انصار میں سے انہی افراد باقی تھے، ہم قرآن پڑھتے اور قدموں پر پیچھے بنے لیکن ہم نے پیچھے نہیں بھگھری تھی۔ ان لوگوں پر سبکدستی نازل ہوئی تھی (۱)۔

ابن عقیل فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ غیر کے لوہے پر کاہوں پر سہارا ٹکرا کر کھڑے ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کی پارگاہ میں ہاتھ اٹھا کر یہ دعا کی اسے اللہ میں تجھے اسی وعدہ کا دلا۔ طرہ پتا ہوں جو تو نے مجھ سے کیا تھا یہ لوگ ہم پر عاقبت آئیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عباس بلند آواز سے پکارو اے انصار! اے درخت کے نیچے بیٹھ کر اے والدہ اسے سورۃ بقرہ والو! حضرت عباس رضی اللہ عنہ بلند آواز تھے۔ فرماتے ہیں میں نے بلند آواز سے کہا انصار کہاں ہیں، درخت کے نیچے بیٹھ کر اے والدہ کہاں ہیں سورۃ بقرہ والے کہاں ہیں۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میری آواز پر یہ لوگ اس طرح لوٹے جیسے گائے اپنے چمچے کی طرف لوٹتی ہے (۲)۔ عثمان بن ابی شیبہ کی حدیث میں ہے جو بنو نضیر اور بنو جہم اللہ تعالیٰ نے نضیر کی ہے۔ عباس ان مہاجرین کو بلاؤ جنہوں نے درخت کے نیچے بیٹھ کر انصار کو بلاؤ جنہوں نے غریب الوطن مہاجرین کو پناہ دی تھی اور ان کی معاونت کی تھی۔ انصار رسول اللہ ﷺ کی طرف ہوں پلٹا جیسے اونٹنی اپنے بچے کی طرف لوٹتی ہے۔ حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ اپنی سواری سے اترے۔ انصار کی کھڑکی سے میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کی حفاظت کرنے میں کفار کے تیروں سے زیادہ خطرناک تھے۔ صحابہ کرام پر وہان وارد و نزلت ہوئے لبیک لبیک کی آوازیں بلند کرتے ہوئے واپس آئے (۳)۔ ابو یعلیٰ اور طبرانی جہم اللہ تعالیٰ نے شکر جہاں کے ذریعے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حنین کے روز ایک مٹی سفید ٹکڑیوں کی جھنگی اور کہا رب کہہ کہ حقیر نکست خورہ ہو گئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کے سامنے اپنی جو اتر دی و شجاعت کے خوب جوہر دکھائے تھے (۴)۔ ابن سعد، ابن ابی شیبہ، احمد، ابوداؤد اور بنو جہم اللہ تعالیٰ وغیرہم نے ابوعبید الرحمن بن ابی طہری جس کا نام کزہ تھا ان سے روایت کیا ہے کہ مسلمان بھاگے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بیان فرمایا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس ان فرمانے تھے اے لوگو میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنے شہر کو حنین کی طرف دھکیلا اور مجھے آپ ﷺ کے قریبی افراد میں سے کسی نے بتایا کہ آپ ﷺ نے ایک مٹی کی لٹیکر کفار کی طرف بھینگی اور فرمایا ضاقت المؤمنون۔ چہرے دل گئے۔ یعنی بنی عطا کہتے ہیں کہ میں کفار کے بیٹوں نے اپنے آباء سے روایت کر کے یہ بتایا ہے کہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جو مٹی بھینگی تھی کسی روز ایک کی آنکھوں اور منہ میں داخل ہو گئی تھی اور ہم نے آسمان سے آتی ہوئی ایک آواز سنی جو اس طرح کی تھی جیسے لوہا کسی ٹلٹھ کے اوپر سے گزرا رہا ہو یس اللہ تعالیٰ نے کفار کو نکست دی۔ (۵)

یعنی ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے صدی العکبر سے روایت کیا ہے کہ وہ لشکر جہاں اللہ تعالیٰ نے آقا و تھادہ ملائکہ کا تھا (۶)۔ اسی طرح سعید بن

- 1۔ اندر بلوخر، جلد 3، صفحہ 405 (اصحیہ)
- 2۔ تفسیر بنو ہبل، جلد 3، صفحہ 160 (بخاریہ)
- 3۔ تفسیر ابی جہم، جلد 3، صفحہ 60 (بخاریہ)
- 4۔ تفسیر بلوخی، جلد 3، صفحہ 60 (بخاریہ)
- 5۔ مصنف ابن ابی شیبہ، جلد 7، صفحہ 419 (ازہبان)
- 6۔ تفسیر ابن جریر، جلد 5، صفحہ 25 (اصحیہ)

جبریل کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنہیں سے وہ اپنے رسول کریم ﷺ کی پانچ ہزار نشان زدہ فرشتوں کے ذریعے اہل افرامانی (۱)۔ ابن اسحاق، ابن الکثیر، ابن مردودہ، ابوالفہم اور یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ نے جبریل بن مطعم سے روایت کیا ہے، افراماتہ ہیں میں سے کفار کی شکست سے پہلے دیکھا جب لوگ قتل کر رہے تھے، ایک سیاہ چادر آسمان سے آری ہے حتیٰ کہ وہ قوم کے سامنے آری۔ میں نے دیکھا کہ سیاہ چوٹیوں نے اداوی کو گھیر دیا ہے۔ پھر میں نے اسے ملا کہ خیال کیا۔ پھر فوراً کفار کو شکست ہو گئی (2)۔ محمد بن عمرو روایت کرتے ہیں کہ یحییٰ بن عبد اللہ نے اپنے شیوخ انصار سے نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے تھے اس دن ہم نے سیاہ چادریں آسمان سے کیے بعد دیکھا۔ نبی ہوئی دیکھی تھیں۔ پھر میں نے دیکھا کہ چھ ٹیلیاں بکھری پڑی ہیں۔ ہم انہیں اپنے کپڑوں سے جھار رہے تھے۔ پس اچانک ہمارے سامنے جنگ کا نقشہ بدل گیا اور نصرت الہی ہمارے سامنے آگئی (3)۔ مسند رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مسند میں بتائی اور ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبد الرحمن مویٰ ام ہشمن سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں مجھے حنین کی جنگ کے متعلق ایک مشرک نے بتایا کہ جب مسلمانوں کے ساتھ ہماری جنگ ہوئی تو مسلمان ہمارے سامنے بکھری گاؤ دو دو ہنے کی دیر بھی نہ نظر رہے۔ ہم ان کا پیچھا کر رہے تھے، اچانک ہم ایک فخر سوار کے مقابلہ میں آئے اور وہ رسول اللہ ﷺ تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ ہمارے درمیان سفید خوبصورت چروں والے سرد تھے۔ انہوں نے ہمیں کہا پھر بے بدل گئے واپس لوٹ جاؤ ہم لوٹ گئے اور وہ ہمارے کندھوں پر سوار ہو گئے۔ (4)

ابن مردودہ، یحییٰ اور ابن عساکر رحمہم اللہ تعالیٰ نے شبہ بن عثمان انجلی سے روایت کیا ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حنین کی جنگ میں اسلام کی خاطر غیظیں بلکہ اس وجہ سے لگا تھا کہ ہواؤں قریش پر غاب نہ جائیں۔ قسم بخدا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کھڑا تھا۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! مجھے چنتکبرے گھوڑے نظر آ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اے شبہ یہ صرف کافر کو نظر آتے ہیں پھر آپ ﷺ نے میرے سینہ پر اپنا ہاتھ رکھا اور یہ دعا کی اے اللہ شبہ کو ہدایت عطا فرما مین مرتبہ آپ ﷺ نے یہ عمل فرمایا تم بخدا جب آپ ﷺ نے دوسری مرتبہ میرے سینے سے ہاتھ اٹھایا تو ساری مخلوق سے حضور ﷺ مجھے زیادہ محبوب تھے۔ مسلمان لڑے شہید ہوئے شیعوں نے شہید ہونا تھا پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کی سوار کی تکام پکڑے ہوئے تھے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ رکاب پکڑے ہوئے تھے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نماز میں صبا جین کہاں ہیں سورۃ بقرہ اے کہاں ہیں۔ یہ رسول اللہ ﷺ موجود ہیں۔ مسلمان واپس چلے جبکہ رسول اللہ ﷺ یہ کہہ رہے تھے میں بلا شک اللہ کا نبی ہوں۔ میں ابن عبدالمطلب ہوں۔ پھر کھواروں کے ساتھ مسلمانوں نے حملہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اب غسان کی لڑائی شروع ہوئی ہے (5)۔ محمد بن عمرو مالک بن اوس بن اللہ خان سے روایت کرتے ہیں فرمایا میں مجھے میری قوم کے کئی افراد نے بتایا جو اس دن جنگ میں موجود تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے نکر یوں کی ایک مٹھی چھوٹی تو برٹھن کی آٹھ میں دو مٹی پڑتی اور ہم اپنے سینوں میں ایسا اضطراب و خفقان محسوس کر رہے تھے جیسے قتال میں نکر یوں کے گرنے کے وقت پیدا ہوتا ہے۔ یہ دلوں کی دھڑکن رکھتی تھی جس کی اور اس دن ہم نے ایسے سفید رو کچھے جو چنتکبرے گھوڑوں پر سوار تھے اور سروں پر سرخ عمامے تھے جن کے پلو کندھوں کے درمیان لٹکاے ہوئے تھے۔ وہ زمین آسمان کے درمیان علیحدہ علیحدہ دستوں کی صورت میں تھے۔ ہم عرب و خوف کی وجہ

1۔ تفسیر ابنی، جلد 3 صفحہ 60 (انجاریہ)

2۔ تاریخ طبری، جلد 2 صفحہ 129 (زواتی)

3۔ البحر المحیط، جلد 5 صفحہ 25 (العلیہ)

4۔ تفسیر طبرانی، جلد 3 صفحہ 61 (انجاریہ)

5۔ اللہ، السور، جلد 3 صفحہ 407-08 (العلیہ)

سے ان کو نور سے دیکھ بھی نہ سکتے تھے۔ (1)

سید ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے اسدی الکبریٰ سے روایت کیا ہے کہ کفار کو غضاب دینے سے مراد انہیں نکوار سے قتل کرنا ہے۔ بزار رحمۃ اللہ علیہ نے اشدر جہاں کی سند سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عتین کے معرکہ میں رسول اللہ ﷺ نے عتین کی طرف ہاتھ سے اشارہ کر کے فرمایا ان کو کٹ دو۔ یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے عبداللہ بن عمارؓ عن ابیہ کے واسطے سے روایت کیا ہے کہ اہل طائف میں سے جنگ عتین میں اسنے آدمی قتل ہوئے چھتے بدر کے دن قتل ہوئے تھے (یعنی سزا فراد قتل ہوئے) اور عتین میں ایک بن سراق بن عمارؓ، عتیم بن ثعلبہ اور یزید بن زید اور ابو عامر اوطاس کے مقام پر شہید ہوئے جیسا کہ تفصیل آگے آ رہی ہے۔ محمد بن عمرؓ بن عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ سعد بن عبادہ نے خزرج کو عتین میں حرجہ بلند آواز سے پکارا اور اسید بن حضیر نے اوس کو عتین میں حرجہ پکارا پس وہ ہر طرف سے اس طرح پلٹے جیسے شہد کی کھیاں اپنے سردار یسوع کی طرف پلٹتی ہیں (2) مؤرخین نے لکھا ہے کہ مسلمانوں نے مشرکین پر سنے سڑم و دلولہ سے حملہ کیا اور انہیں قتل کیا حتیٰ کہ مشرکین کی اودا تک پہنچ گئے۔ رسول اللہ ﷺ کو یسوع نے پھر پہنچی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس قوم کا کیا حال ہو گا جو مشرکین کے بچوں کو قتل کرنے تک پہنچ گئے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا بچوں کو قتل نہ کرو۔ اسید بن حضیر نے کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ تو مشرکوں کی اودا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں کئی اچھے لوگ مشرکوں کی اودا نہیں ہو۔ ہر بچہ اپنی فطرت (سلیب) پر پیدا ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ زبان نکولے پھر اس کے والدین اسے یہودی اور نصرانی بناتے ہیں (3)۔ محمد بن عمر کہتے ہیں اقیف کے شیعہ نے تباہ کر دیا کہ ہمارے خیال میں تھا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارا بچہ کر رہے ہیں۔ حتیٰ کہ ہم میں سے جو طائف کے قلعہ میں داخل ہو جاتا تو وہ بزمیت کے رعب اور خوف کی وجہ سے یہ گمان کرتا کہ آپ ﷺ اس کے پیچھے آ رہے ہیں۔ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے دشمنوں کو شکست فاش دی اور مسلمانوں نے پیچھے سے ان کو قتل کیا، اللہ نے ان کی عورتوں اور بچوں کو مسلمانوں کے مال غنیمت میں کر دیا۔ مالک بن عوف بھاگ گیا حتیٰ کہ طائف کے قلعہ میں داخل ہو گیا اور دوسرے قوم کے سردار بھی قلعہ میں داخل ہو گئے۔

ابن اسحاق اور محمد بن عمر رحمۃ اللہ تعالیٰ و فیہما کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے ہوازن کو شکست دی تو وہ طائف بھاگ آئے۔ مالک بن عوف بھی ان کے ساتھ تھا۔ بعض نے اوطاس میں لشکر گاہ بنائی۔ بعض وادی نخل کی طرف بھاگ گئے جو گھاٹیوں میں چسپ گئے تھے۔ ان کا پیچھا نہ کیا گیا۔ اسید بن حضیرؓ جن کا قتل جی سلیم سے تھا اس نے درہ بن ابصر کو قتل کر دیا تھا۔ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں جب اللہ نے مشرکین کو شکست دی اور وہ چپہ بچہ کر بھاگ گئے اور اوطاس پہنچ گئے جہاں ان کے اہل و عیال اور مال سولہ سو موجود تھے، رسول اللہ ﷺ نے ابو عامر اشعریؓ کو اوطاس پر لشکر کشی کے لئے اسے امیر بنا کر بھیجا۔ وہ ان کی طرف گیا اور ان سے جنگ شروع کی۔ درہ بن ابصر وہاں قتل ہوا۔ اللہ نے مشرکین کو شکست دی اور مسلمانوں نے ان کے اہل و عیال کو قیدی بنالیا، مالک بن عوف اشعریؓ بھاگ کر طائف پہنچ گیا اور محض طائف میں داخل ہو گیا۔ اس کے مال و عیال کو قبضہ میں لے لیا گیا۔ مسلمانوں کے امیر حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے۔ جب اہل مکہ نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کرم ﷺ کی مدد فرمائی ہے اور اپنے دین کو عزت بخشی ہے تو بہت سے لوگ مسلمان ہو گئے۔ جو مال غنیمت جمع ہوا اسے حضور ﷺ نے ہزار ان کی طرف لے جانے کا حکم فرمایا۔ مال

تخصیص نہ کیا گیا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ طائف کے محاصرہ سے فارغ ہو کر تشریف لائے (۱)۔ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی اجازت میں ان میں سے کھسارے کر جو مابلیٰ تھیں مسلمانوں کو ملا وہ چھ ہزار قیدی تھے، چوبیس ہزار اونٹ تھے اور کمریاں چالیس ہزار سے بھی زائد تھیں اور چار ہزار اوقیہ چاندی تھی۔ عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن المسیب سے روایت کیا ہے کہ اس دن چھ ہزار غوری تھے اور بچے گرفتار رکھے گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ابو جہلیان کو (۲) اور قبول بادرہ بن بدیل بن ورقاء الخزاعی اور قبول ابن اسحاق مسعود بن عمر الثقافی کو مابلیٰ تھیں پندرہ ہزار مقرر کیا (۳)۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں پھر رسول اللہ ﷺ طائف چلے گئے مگر طائف کے قریب لشکر کو خیر ایام تہیت کے سردار قلعہ کے اندر داخل ہو گئے۔ عربوں کے قلعوں میں یہ مضبوط ترین قلعہ تھا۔ اس کے اوپر انہوں نے سویر اندازہ بٹھا دیے۔ وہ اوپر سے مسلمانوں پر تیر اندازی کر رہے تھے اور جو بچے تھے وہ آگ سے گرم کی ہوئی برچھیاں پھینک رہے تھے جن سے آگ کے شعلے نکلے تھے۔ انہوں نے اوپر سے سخت تیر اندازی کی، گھجواؤں کی دلی نگرہیں۔ بہت سے مسلمان زخمی ہوئے اور بارہ شہید بھی ہو گئے۔ رسول اللہ ﷺ اس پابند جگہ پر چڑھ گئے جہاں تہیت نے اسلام قبول کرنے کے بعد مسجد بنادی تھی، مجرد بن امیہ جو بعد میں مشرق باسلام ہوئے تھے، اس نے کہا کوئی شخص محمد ﷺ کی طرف نہ نکلے، جب کوئی صحابی مبارزت دے تو تم میدان میں نہ نکلا، ان کو یہاں خیر ارہنے دو۔ خالد بن ولید مبارزت دیتے ہوئے میدان میں آئے لیکن کسی نے مجاہد کر بھی نہ دیکھا، پھر دوبارہ چلا لیکن کوئی بھی باہر نہ نکلا۔ غدا یا نسل نے نہادی تمہاری طرف کوئی بھی نہیں آئے گا، ہم اپنے قلعے میں بیٹھے ہیں۔ اس قلعہ میں ہمارے لئے کئی سالوں کا خرچ موجود ہے۔ جب یہ ختم ہو جائے گا تو ہم اپنی تلواریں لٹکھڑے دم تک لڑیں گے۔ رسول اللہ ﷺ ان سے تیر اندازی کا نالہ کرتے رہے، کئی مسلمان زخمی ہوئے اور کچھ شہید بھی ہوئے، ابن اسحاق اور محمد بن عمر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ شیوخ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہاں سے لڑایا کہ جو ہماری طرف آجائے گا وہ آزاد ہوگا۔ تقریباً بارہ آدمی قلعہ سے باہر آئے تھے۔ آپ ﷺ نے ان سب کو آزاد کر دیا تھا۔ محمد بن عمرو کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام سے مشورہ طلب کیا تو سلمان فارسی نے کہا ہم ایک متفق نصاب کریں۔ یہ پہلی متفق تھی جو اسلام میں پہلی مرتبہ نصب کی گئی اور پہلی مرتبہ اس سے تیر پھینکے گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے حکم نامہ جاری فرمایا کہ ان کے گھوروں کی پٹلیں اور کھجور کے درخت کاٹ دو (۴)۔ غزوہ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر شخص چانچ کھجور کے درخت اور چانچ پٹلیں کاٹ دے۔ تہیت نے یہ سنائی دیکھ کر کہا تم ہمارے باغات کیوں کاٹ رہے ہو، اگر تم ہم پر غالب آ گئے تو تمہارے کام آئیں گے۔ خدا کے واسطے اور قرابت کے واسطے ان کو نہ کاٹو۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں اللہ اور قرابت کے واسطے کی وجہ سے انہیں چھوڑ دیتا ہوں۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مجھے یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کو فرمایا مجھے خواب میں ایک کھن سے لایا گیا تھا کہ وہاں دیکھا گیا ہے۔ اس کو ایک مرغ نے دیکھا اور جو کچھ اس میں تھا اسے اٹھ لیا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا آج جو کچھ آپ چاہتے ہیں وہ آپ کو نہیں ملے گا آپ ﷺ نے فرمایا مجھے بھی ایسا ہوتا دکھائی تو نہیں (۵)۔ محمد بن عمر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں فرمایا جب طائف کے محاصرہ کو چھ دن گزر گئے تو آپ ﷺ نے فوٹس بن معاویہ البیہی سے مشورہ طلب کیا کہ محاصرہ کئے رکھنے میں تمہارا کیا خیال ہے۔ فوٹس نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ لوڑی اپنی عمارت ہے اگر آپ محاصرہ کئے رکھیں گے تو بالآخر اسے کڑا لیں گے اور اگر اسے چھوڑ دیں گے تو آپ

۱۔ تحریر بخاری، جلد ۳ صفحہ ۶۱-۶۰ (تہذیبی)
 ۲۔ مصنف عبدالرزاق، جلد ۵ صفحہ ۳۸۱ (طی)

۳۔ البدیع والہبلیہ، جلد ۴ صفحہ ۳۳۷ (حادۃ)
 ۴۔ کمال فی التاریخ، جلد ۲ صفحہ ۲۶۶ (سار)
 ۵۔ بخاری، جلد ۲ صفحہ ۳۳۳ (رواح)

کے لئے کچا نقصان دہ نہیں (1)۔ خیال نے ابن عمر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے طائف کا حاصرہ کیا اور کچھ حاصل نہ ہوا تو آپ ﷺ نے کہا ان شاء اللہ کل ہم لوٹ جائیں گے۔ صحابہ کرام یہ دہانہی کا رشاہت اقل گزرار عرض کی حضور ﷺ ہم فتح کے بغیر کل طے جائیں گے آپ ﷺ نے فرمایا کل صبح نکلتا جب صبح ہوئی تو صحابہ کرام میدان میں نکلے اور سخت جنگ شروع کی۔ کئی صحابہ کرام زخمی ہو گئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کل صبح لوٹ جائیں گے۔ صحابہ کرام کو بے یار و بہت پسند آئی۔ حضور ﷺ صحابہ کرام کی پسند یہ کی دیکھ کر سہرا دیے (2)۔ الصالحی نے لکھا ہے کہ طائف میں بارہ مسلمان شہید ہوئے تھے۔

تیسری روضۃ اللہ علیہ نے حضرت عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ کل اچھی ساریاں نہ چھوڑنا۔ جب صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام نے، فحط سفر باندھا۔ جب آپ ﷺ سوار ہوئے تو آپ ﷺ نے یہ دعا مانگی یا ائذان کو ہدایت عطا فرما اور میں ان پر وہ بارہ حملہ کرنے کی شقت سے بچا لے (3)۔ ترمذی روضۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اسے صحیح بھی کہا ہے کہ صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ تفتیق کے تیروں نے ہی جلا دالا، آپ ان کے لئے بدعا فرمائیں۔ آپ ﷺ نے یہ دعا فرمائی یا اللہ تفتیق کو ہدایت عطا فرما اور ان کو ہمارے پاس لے آ (4)۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روایت لکھی ہے کہ اہل طائف کا حاصرہ تیس راتیں یا اس کے قریب قریب رہا۔ بعض روایات میں ہے کہ تیس دنوں سے کچھ زاد و رفت یا صبر رہا۔ بعض نے پورے بیس دن اور بعض نے دس سے کچھ زاد و رفت ذکر کیے ہیں۔ ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں یہ قول صحیح ہے۔ امام احمد اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حاصرہ چالیس روز رہا۔ بدایہ میں اس قول کو غریب لکھا ہے (5)۔ بلوخی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں یا صبر و شوال کے بغیر یا ایک ہفتہ رہا تھا۔ جب ذی القعدہ شروع ہوا تو آپ ﷺ واپسی تشریف لے گئے کیونکہ یہ شہر حرام تھا اس میں جنگ منع تھی (6)۔ میں کہتا ہوں یہ ابن حزم کے قول کے موافق ہے۔ اس صورت میں شہر حرام میں قتال پر کوئی دلائل نہ ہوگی البتہ بعض نے اس آیت سے ان مہینوں میں حرمت قتال کے نسخ کا دعویٰ کیا ہے۔ مگر رسول اللہ ﷺ صبر و استقامت تشریف لے آئے اور یہاں سے غزوہ کا احرام باندھا۔

لَمْ يَسْتَوْبِ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَسَاءُ ۖ وَاللَّهُ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ۝

”مگر رحمت سے توجہ فرمائے اللہ کے بعد از ان کے اللہ تعالیٰ اس کے بعد جس پر چاہے گا اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے یونس ابن مکر کی روایت میں ابن عمر سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں ہم جن کے معرکہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ جب ہوازن کے اموال اور اہل و عیال گرفتار ہو گئے تو ہرانہ کے مقام پر ہوازن کے چودہ آدمیوں کا وفد بارگاہ رسالت آپ ﷺ میں حاضر ہوا اس گروہ کا سردار زبیر بن مرد تھا اور اس گروہ میں رسول اللہ ﷺ کا رضائی چچا ابو بکر ان بھی تھا، یہ سب مسلمان ہو چکے تھے۔ ابو بکر ان کے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہم آپ کی اصل اور خاندان ہیں ہمیں جو تکلیف پہنچی وہ آپ سے نکلی نہیں آپ ہم پر احسان فرمائیے اللہ آپ پر احسان فرمائے۔ زبیر بن مرد کھڑا ہوا اور کہا یا رسول اللہ ﷺ ان قیدی تانوں میں قیدی عورتیں آپ کی رضائی پھوسکیاں اور خلائیں ہیں اور وہ عورتیں ہیں جنہوں نے آپ کی پرورش کی تھی۔ اگر ہماری جنگ شام

2۔ صحیح بخاری، جلد 4 صفحہ 1572 (ذہبی سے)

1۔ تاریخ طبری، جلد 2 صفحہ 133 (زبیری سے)

4۔ جامع ترمذی، جلد 5 صفحہ 685 (ابن عمر سے)

3۔ تہذیب اللہ، جلد 4 صفحہ 350 (احمد سے)

6۔ تفسیر بلوخی، جلد 3 صفحہ 161 (احمد سے)

5۔ صحیح مسلم، جلد 4 صفحہ 137 (ابن عمر سے)

کے بادشاہ حادث بن ابی شمر سے ہوئی یا عراق کے بادشاہ نعمان بن منذر سے ہوئی اور پھر ہمیں ایسی تکلیف پہنچی تھی آپ سے پہنچی ہے تو بھی توقع کرتے کہ وہ ہم پر شفقت اور مہربانی کرتے یا رسول اللہ آپ سب سے بہتر کلیل ہیں پھر اس نے آپ ﷺ کو چند شعر سنائے۔ (1)

الصالحی نے زبیر بن صدوحی سے روایت کیا ہے وہ کہتا ہے جب ہمیں رسول اللہ ﷺ نے منین اور ہوازن کے دن قیدی بنالیا اور آپ ﷺ قیدیوں اور جانوروں کو تقسیم کرنے لگے تو میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ نرم فرمائیے آپ سے ہمیں بڑی امیدیں ہیں۔ پھر میں نے اشعار پڑھے جب رسول اللہ ﷺ نے اشعار سنے تو فرمایا جو میرے اور بنی جہد المطلب کے حصہ سے قیدی اور مال ہے وہ تمہارا ہے۔ قریش نے کہا جو ہمارا ہے وہ اللہ اور اس کے رسول کا ہے۔ انصار نے کہا جو ہمارا ہے وہ بھی اللہ اور اس کے رسول کے ہے۔ صحابی کہتے ہیں اس حدیث کی سند جید ہے اور بہت بلند ہے۔ مقدسی نے اپنی کتب میں ذکر کی ہے۔ حافظ ابن حجر نے اسے حسن کہا ہے۔ بخاری نے اپنی صحیح میں مردان اور مرد بن عزمہ کی حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے پاس ہوازن سے مسلمانوں کا ایک گروہ آیا اور عرض کی حضور ہمیں اپنے قیدی اور مال واپس فرما دیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے ساتھ جو میں انہیں تم دیکھ رہے ہوں اور مجھ سے نزدیک پسندیدہ بات وہ ہے جو تجھی ہو۔ تم دو چیزوں میں سے ایک لے لو یا غلام (قیدی) واپس لے لو یا مال۔ انہوں نے کہا حضور ہم قیدی واپس لیں گے۔ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی شان کے لاحق اس کی حمد و ثناء فرمائی پھر فرمایا اے ہمد تمہارے بھائی کا نسب ہو کر تمہارے پاس آئے ہیں۔ میں تو انہیں اپنے قیدی واپس کرنا اچھا سمجھتا ہوں۔ تم جس سے بھی جو خوشی سے ایسا کرنا چاہتا ہے تو وہ بھی ایسا کرے اور جو موت واپس کرنا نہیں چاہتا وہ قیدی آزاد کرے۔ ہمارے اس مال فنی سے قیدی کا بدلہ سطا کریں گے جو اللہ تعالیٰ ہمیں سب سے پہلے عطا فرمائے گا۔ تمام لوگوں نے یکے درایں کہا یا رسول اللہ ﷺ ہم خوشی واپس کرنا چاہتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے معلوم نہیں ہوا کہ تم میں سے کس نے اجازت دی ہے اور کس نے اجازت نہیں دی۔ پس تم واپس جاؤ۔ پھر تمہارے سردار مجھ آ کر بتائیں کہ تمہاری کیا رائے ہے۔ لوگ واپس گئے اور اپنے نمائندے بھیجے جنہوں نے قیدیوں کے بارے لوگوں کی رائے بتائی کہ حضور تمام لوگوں نے تہدول سے اجازت دی ہے اور بعد خوشی و مسرت دی ہے۔ (2)

ابوداؤد، ترمذی، ابویعلیٰ رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابوالطفیل سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دھڑکھڑانہ میں گوشت تقسیم کرتے ہوئے دیکھا ایک بدو نے عورت آئی۔ جب وہ آپ ﷺ کے قریب پہنچی تو آپ ﷺ نے اس سے لئے اپنی چادر بچھا دی۔ وہ اس پر بیٹھ گئی۔ میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ صحابہ کرام نے بتایا یہ وہ عورت ہے جس نے آپ ﷺ کو دودھ پلایا ہے۔ (3)۔ ابوداؤد، ترمذی، ابویعلیٰ رحمہم اللہ علیہ نے اپنی مراسیل میں عمرو بن السائب سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ ایک دن تکریف فرماتے تھے کہ آپ ﷺ کے رضاعی والدہ آگئے۔ آپ نے اپنے کپڑے کو بچھایا اور وہ اس کے اوپر بیٹھیں۔ پھر آپ ﷺ کی رضاعت مان آئی تو آپ ﷺ نے اسی پہننے سے کچھ حصہ والدہ کے لئے بچھایا۔ پھر آپ ﷺ کا رضاعی بھائی آیا تو رسول اللہ ﷺ اپنے کھڑے ہوئے اور بھائی کو اپنے سامنے بٹھایا (4)۔ محمد بن عمر فرماتے ہیں منین کے روز جب مشرکین کو شہادت ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے دشمنوں کی تلاش کا حکم دیا اور اپنے گھوڑے سواروں کو فرمایا یہی سہرے کے بھاد نامی شخص پر قدرت پاتا تو کو تو تم سے بھاگ نہ چلے۔ اس نے ایک

بہت گھٹا کھانا کھا دیا کہ اس نے ایک مسلمان کو بکڑ کر اس کے گلوے کے گھوڑے اور بھراے آگ میں جلا دیا تھا۔ اسے اپنا گناہ یاد تھا اس لئے وہ بھاگ گیا تھا لیکن گھوڑا اس نے اسے پکڑ لیا تھا اور رسول اللہ ﷺ کی رضامندی میں اس کے ساتھ قید کر دیا تھا۔ شیما نے کہا کہ تم میری تمہارے ساتھی کی بہن ہوں لیکن صحابہ کرام نے اس کی تصدیق نہ کی اور اسے رسول اللہ ﷺ کے پاس لے آئے۔ شیما نے کہا کہ مجھ ﷺ میں تمہاری رضامندی بہن ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا ملامت ہے۔ اس نے اپنا گناہ بڑا اٹھوٹھا دکھایا اور کہا یہ تمہارا گناہ کا گناہ کا نشان ہے جبکہ میں تمہیں وادی سرب میں اپنے گھوڑے پر اٹھانے ہوئے تھی اور ہم مل کر بکڑ پکڑ چکے ہیں۔ تیرا باپ اور میرا باپ تیری ماں اور میری ایک ہے، میں تیرے ساتھ ماں کے بہتان سے دودھ پینے میں جھگڑتی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے ملامت کو بچان لگے۔ آپ ﷺ فوراً کھڑے ہوئے، اپنی چادر بھیلانی پھر فرمایا تم اس پر چڑھو۔ انہیں آپ ﷺ نے خوش آمدید کہا اور ان کی آنکھوں میں محبت کی آہ سے آنسو آ گئے۔ آپ ﷺ نے اپنی رضامندی میں اس پر اپنے باپ کے متعلق پوچھا تو فرمایا کیا کہ وہ فوت ہو گئے ہیں۔ آپ ﷺ نے شیما کو فرمایا اگر تو چاہے تو عزت و اکرام کے ساتھ ہمارے پاس ٹھہری رہے اور اگر چاہے تو اپنی قوم کے پاس لوٹ جاؤ جس جہاں تمہیں اپنی قوم میں لوٹنا دیتا ہوں، شیما نے کہا میں اپنی قوم کی طرف جاؤں گی۔ میں وہ مسلمان ہو گئی تھی اور آپ ﷺ نے تین نکاح اور لونڈیاں عطا فرمائیں اور ایک یاد و نعت عطا کرنے کا حکم فرمایا۔ آپ ﷺ نے اسے فرمایا پھر ان لوٹ جاؤ اپنی قوم کے ساتھ مل جاؤ گی، میں طائف جاؤں گی، میں وہ ہجرت کر لی تھی۔ آپ ﷺ نے اسے جانور، بکریاں عطا فرمائیں اور اس کے جو بیٹے خاندان والے تھے انہیں بھی ایسے تھے عطا فرمائے۔ اس نے ہجرت کے بارے میں کہا کہ یہ انہیں ہبہ کر دیا جائے اور اسے معاف کر دیا جائے تو آپ ﷺ نے شیما کی درخواست پر اسے معاف کر دیا۔

ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے یونس بن عمران کی روایت میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب وہ ان کے قیدیوں کے لوٹانے سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ اپنے اونٹ پر سوار ہوئے اور لوگ آپ ﷺ کے پیچھے چل پڑے اور کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان مال فی تقسیم کر دو جب کہ آپ ﷺ مجبور ہو کر ایک درخت کی طرف تشریف لے گئے جس کے ساتھ آپ کی چادر ایک گلی تھی آپ ﷺ نے فرمایا اے لوگو! میری چادر مجھے لوٹا دو، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر میرے پاس تمہارے درختوں کی مقدار جانور ہوتے تو تم پر تقسیم کر دیتا ہر لوگ مجھے نہ بٹیل پاتے اور نہ بھو (۱)۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مؤلفۃ القلوب کو بھی مال عطا فرمایا تھا۔ یہ عرب کے اشراف تھے جن کے دل مال کے درپے اسلام کی طرف مائل کئے گئے (۲)۔ محمد بن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سب سے پہلے مال مؤلفۃ القلوب کو عطا فرمایا۔ صالحی کہتے ہیں ان میں سے بعض کو آپ ﷺ نے سوانت بعض کو بکاس اونٹ عطا کئے۔ یہ مؤلفۃ القلوب بکاس سے آزاد تھے۔ صالحی نے ان کے نام بھی ذکر کئے ہیں اور ستادین مردنار کئے ہیں۔ شیخان نے صحیحین میں حکیم بن حزام سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے حنین کے مال غنیمت کے سوا دوتوں کا سوال کیا تو آپ ﷺ نے مجھے عطا فرمادے۔ پھر میں نے سوانت طلب کئے تو وہ بھی آپ ﷺ نے مجھے عطا فرمادے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے حکیم یہ مال بڑا جیسا ہے جو اسے نفس کی قدرت سے لیتا ہے تو اس میں برکت ڈالی جاتی ہے اور جو اسراف نفس کے ساتھ لیتا ہے تو اس میں سے برکت اٹھالی جاتی ہے اور یہ اس شخص کی مانند ہوتا ہے جو کھاتا ہے لیکن نہیں دیکھتا ہے۔ فرمایا اور پروا لا اتھہ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اپنے اعلیٰ و عیال سے عطا

کرنا شروع کرنا حکیم نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا میں اس کے بعد کسی سے کوئی چیز نہیں مانگوں گا۔ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اپنے دو عہد خلافت میں مال عطا کرنے کے لئے حکیم کو بلا رہے تھے لیکن وہ لینے سے انکار کرتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے اے لوگو! میں تمہیں حکم بن کر آ رہا ہوں کہ میں اسے عطا کرنے کے لئے جاتا ہوں لیکن یہ لینے سے انکار کرتے ہیں (۱)۔ ابن ابی اریا کہتے ہیں حکیم نے حضور ﷺ سے پہلے سواونت لئے اور باقی چھوڑ دیے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے سبیل بن عمر کو سواونت عطا فرمائے۔ ابوشیان بن حرب ان کے بیٹے معاویہ اور یزید بن ابی سفیان میں سے ہر ایک کو سو سو اونٹ اور چالیس چالیس اوقیہ یا مدی عطا فرمائی۔ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صفوان سے روایت کیا ہے کہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ جنہیں کے مال قیمت سے مجھے عطا فرماتے رہے حالانکہ آپ مجھے ساری مخلوق سے زیادہ مغرض اور ناپسند تھے۔ لیکن اس عطا و بخشش کے سبب مجھے تمام مخلوق سے محبوب ہو گئے۔

صحیح مسلم میں ہے کہ آپ ﷺ نے صفوان کو سواونت عطا فرمائے پھر سواونت عطا فرمائے، اور پھر تیسری مرتبہ بھی سواونت عطا فرمائے (۲)۔ محمد بن عمر فرماتے ہیں صفوان رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مال قیمت کے ارادہ پر چکر لگا رہا تھا کہ اس کا کتر راس وادی سے ہوا جس میں بکریاں، اونٹ اور چرواہے تھے اور یہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کریم کو بطور نبی عطا فرمایا تھی۔ صفوان کو وہ وادی بڑی اچھی لگی اور اس کی طرف جنگی باندھ کر دیکھنے لگے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابوہریرہ! یہ وادی پسند آئی ہے۔ مرض کی جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ وادی اور جو بیکھ اس میں ہے سب تیری ملکیت ہے۔ صفوان نے یہ عطاوت کی ضمانت ماری تو جو اس کو دیکھا تو کہنے لگے اھنہ انک زسول اللہ میں کو اسی دیا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ اسی عطاوت تو فدیہ نبی سے ہی ہو سکتی ہے۔ امام احمد و مسلم اور ترمذی رحمہم اللہ تعالیٰ نے رافع بن خدیج سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مؤلفۃ القلوب افراد میں سے ہر ایک کو جنہیں کے مال قیمت میں سے سو سواونت عطا کئے۔ اسی حدیث میں ہے کہ عباس بن مرداس کو سو سے کم اونٹ عطا فرمائے تو عباس نے یہ کہا کیا آپ میرا حصہ اور عینیہ و اقرب کا حصہ برابر کرتے ہو حالانکہ حصین (عینیہ کا باپ) اور حائس (اقرب کا باپ) مجمع و محفل میں مرداس کے جسر نہیں ہوتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے سواونت عباس کے لئے بھی مکمل فرمادیے (۳)۔ عثمان بن وہب، سعدی بن قیس، عیسیٰ بن وہب، عطاء بن یارہ، عذیر بن نوفل وغیرہم میں سے ہر ایک کو پچاس پچاس اونٹ عطا فرمائے۔ پھر آپ ﷺ نے زید بن ثابت کو فرمایا کہ لوگوں اور مال قیمت کو کٹ کر دو۔ پھر آپ ﷺ نے مال لوگوں میں تقسیم فرمایا، ہر شخص کو آپ ﷺ نے چار اونٹ یا چار بکریاں عطا فرمائیں۔ اگر کوئی گھوڑا سوار تھا تو اسے بارہ اونٹ یا ایک سو بیس بکریاں عطا فرمائیں اور اگر کسی کے پاس ایک سے زائد گھوڑے تھے تو اس کو اضافی حصہ دیا گیا۔

میں کہتا ہوں مؤلفۃ القلوب کو رسول اللہ ﷺ نے عطا فرمایا وہ چار ہزار اونٹ تھے یا اس سے بھی زائد تھے۔ پہلے گزرنے چکا ہے کہ مال قیمت کے اونٹ چوبیس ہزار تھے اور بکریاں چالیس ہزار سے زائد تھیں یہ چار ہزار اونٹوں کے مساوی تھیں تو کل اٹھائیس ہزار اونٹ ہو گئے۔ پس جس پانچ ہزار اونٹوں سے کم بنتا ہے۔ پس مؤلفۃ القلوب کو جو آپ ﷺ نے عطا فرمایا تو وہ کل مال قیمت سے تھا یا تمام فسخ سے تھا۔ یہ ممکن نہیں ہے کہ فسخ کا فسخ رسول اللہ ﷺ کا حصہ ہو۔ پس یہ یا تو کل مال جمع کرنے کے بعد خفیل (انام) تھا

جس کی پہلے شرط نہیں لگائی گئی تھی یا جس ایک منصف کو عطا کیا گیا اور مؤلفۃ القلوب کو خیراء کی منصف میں شمار کیا گیا۔ جب انکسار کے افراد کی تعداد بارہ ہزار یا سو لاکھ ہزار ہو اور ان میں کچھ شہسوار بھی ہوں تو بیدل کا حصہ چار اونت اور گھوڑا سوار سے بارہ اونت ہوں گے۔ یہ تعدد اتفاقاً کرتی ہے کہ مال غنیمت ساٹھ ہزار اونت ہوں یا کچھ زیادہ یا کچھ کم۔ شاید یہ مال کی قیمت اور نفوذ کو مشیوں کے ساتھ ملانے کی بنا پر ہو اور کل ساٹھ ہزار مقدار بنائی گئی ہو۔ محمد بن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مجھے محمد بن الحارث الثقفی نے بیان کیا کہ ایک صحابی نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا بقول محمد بن عمرو سعد بن ابی وقاص تھے۔ یا رسول اللہ ﷺ! آپ نے عیینہ بن حصین اور اقرع بن حابس کو سوسو اونت دیئے اور جمیل بن سراقہ انصاری کو آپ نے چھوڑ دیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم یہ اس ذات کی جس سے قبیلہ قدومت میں میری جان ہے جمیل بن سراقہ تلخ زمین پر عیینہ بن حصین اور اقرع بن حابس جیسے تمام لوگوں سے بہتر ہے۔ ان کو میں نے اس لئے عطا کیا ہے تاکہ یہ اسلام کے دامن سے وابستہ رہیں اور جمیل بن سراقہ کو میں نے اس کے اسلام سے بہرہ دیا ہے۔

بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے عمرو بن شلب سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے کچھ لوگوں کو مال عطا فرمایا اور چھ کو عطا نہ فرمایا۔ جنہیں عطا نہ فرمایا تو تنکھاشائے بشر سے ہیں جنہیں ہونے آپ ﷺ نے فرمایا میں جس قوم کو عطا فرمایا ہوں ان کے حرم اور بھوک کا اندیشہ ہوتا ہے کہ کہیں اس وجہ سے وہ اسلام ہی نہ چھوڑ دیں اور دوسرے لوگوں کو جن کے دلوں میں عقیدہ اسلام کو اللہ نے راسخ فرمادیا ہے ان پر میں پر اوصاف کرتا ہوں۔ ان میں سے عمرو بن شلب بھی ہیں۔ حضرت عمرو نے فرمایا مجھے حضور علیہ السلام اصطلاح دیا کہ یا ارشاد صریح اذعنوا سے لگی زیادہ عزیز ہے (۱)۔ اسی مقام پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں کسی شخص کو ان لئے عطا کرتا ہوں کہ کہیں اللہ تعالیٰ اس کو موت کے بل آگ میں نہ گرادے۔ حالانکہ دوسرا شخص مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے مجھے میں عطا نہیں کرتا۔ اس حدیث کو بخاری نے سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے (۲)۔ ابن اسحاق اور احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابوسعید الخدری سے اور احمد، بخاری اور مسلم رحمہم اللہ تعالیٰ نے انس بن مالک سے نیز شیخان نے عبد اللہ بن یزید بن عامر سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب حنین کا مال غنیمت ملا تو مؤلفۃ القلوب قریش اور دوسرے عربوں میں تقسیم فرمادیا۔ ایک روایت میں ہے کہ مردوں کو سوا اونت دے دیئے اور انصار کے لئے کچھ نہ بچا تو انصار کے کچھ تپانتہ و جنوں نے تنکھاشائے بشریت دکھ محسوس کیا حتیٰ کہ آپ ﷺ میں رنج و خیز باتیں کرنے لگے۔ ایک نے یہاں تک کہو یا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو معاف فرمائے، بڑی توبہ کی بات ہے کہ آپ قریش کو عطا فرماتے ہیں اور میں انکسار کرتے ہیں حالانکہ ہماری تلواروں سے ان کے خون کے قطرے ابھی گر رہے ہیں۔ جب مشکل وقت ہوتا ہے تو ہم ملے جاتے ہیں اور جب مال غنیمت کی تقسیم کا وقت ہوتا ہے تو ہمیں چھوڑ کر دوسروں کو دیا جاتا ہے۔ اے نبی اللہ کی طرف سے ہے تو ہم سب مکر کرتے ہیں اور اگر رسول اللہ ﷺ کی اپنی طرف سے ہے تقسیم ہے تو ہم آپ کی ہمارا منگی کو دور کرنے کی کوشش کریں گے۔ ایک انصاری نے کہا میں تمہیں کہتا تھا کہ جب معاملات ٹھیک ہو جائیں گے تو تم پر دوسروں کو ترجیح دی جائے گی۔ میں بہ کرام نے اس کی اس بات کو نفی سے رد کر دیا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضور سرور عالم ﷺ کو صحابہ کی ان باتوں کی خبر پہنچی گئی۔ ابوسعید فرماتے ہیں سعد بن عبادہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ انصار کا قبیلہ آپ پر رافضی کا انکسار کر رہا ہے۔ آپ ﷺ نے پوچھا کیوں۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ آپ نے اپنی قوم اور تمام عربوں میں مال غنیمت

تقریباً ہے لیکن انصار کو کچھ عطا نہیں کیا۔ آپ ﷺ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے پوچھا تھا کیا خیال ہے، تو کس جانب ہے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا میں اسی قوم کا ایک فرد ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے سعد فلاں ہاتھ میں اپنی قوم کو کبھی کر دو۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے تمام کو بلا یا حتیٰ کہ وہ سب جمع ہو گئے۔ مہاجرین میں سے ایک شخص بھی آ گیا تو آپ نے اسے اپنا زوت دے دی۔ پھر دوسرے مہاجرین بھی آنے لگے تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے انہیں واپس کر دیا۔ جب تمام انصار جمع ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ تشریف لائے۔ اللہ تعالیٰ کی پہلے حمد و ثناء فرمائی جس کے وہ اہل ہے۔ پھر فرمایا اے انصار کہ اگر وہ کیا تم گمراہ نہ تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں ہدایت عطا فرمائی تم عیالدار و تنگ دست تھے اللہ نے تمہیں غنی کر دیا تم ایک دوسرے کے دشمن تھے اس نے تمہارا دلوں میں الفت و محبت کے بچن آ پا کر دیئے۔ انصار نے کہا حضور کیوں نہیں یہ تو روشن تھا کس ہیں اللہ اور اس کے رسول کا بڑا احسان اور فضل و کرم ہے۔ حضور ﷺ جو بات بھی پوچھتے تو انصاری جی کہتے ہم پر اللہ اور رسول کا بڑا کرم ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اے انصار کہ ہمارے تم جواب کیوں نہیں دیتے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہم کیا جواب دیں اور کیا کہیں، اللہ اور اس کے رسول کا ہم پر بڑا کرم ہوا ہے۔ آپ ﷺ نے اور شافریا ہم بخدا اگر تم جانتے تو یہ کہہ سکتے تھے اور تمہاری بات کبھی بھی ہوتی کہ تم ہمارے پاس آئے جبکہ آپ کو اپنا وطن چھوڑنے پر مجبور کیا گیا تھا، ہم نے آپ کو بعد از احرام ہائش پیش کی۔ آپ پریشان تھے، ہم نے آپ سے اظہار تعلق نہ کیا۔ آپ پر خوف تھا ہم نے آپ کو امن دیا۔ آپ کمزور تھے ہم نے آپ کی مدد کی، لوگوں نے آپ کو چھلایا، ہم نے آپ کی تقدیر کی۔ انصار نے کہا ہم پر اللہ اور اس کے رسول کا بڑا کرم و احسان ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری طرف سے مجھے کیسے باتیں سنائی دے رہی ہیں۔ انصار خاموش رہے۔ پھر آپ نے یہی سوال دہرایا تو انصار کے فقہاء نے کہا حضور ہمارے بزرگوں اور مشائخ نے ایسی باتیں نہیں کہیں۔ کچھ تو عمر جو انوں نے بٹھا شائع بشرتے ایسی باتیں کی ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی محفلت فرمائے۔ آپ نے قریش کو مٹا کیا، ہم کو تکفیر انداز کر دیا اے انکے اہل بھی ہماری قوموں سے ان کا خون نیکہ رہا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں ان لوگوں کو مٹا کر انہوں جن کو کفر چھوڑے خود اصرار کر رہے۔ ان کی تالیف قلب کے لئے ایسا کرتا ہوں۔ ایک روایت ہے کہ قریش کا زمانہ جاہلیت اور مصیبت کا زمانہ قریب ہے، میں ان کے دشمنوں پر پنی رکھنے کے لئے ان پر احسان کرتا ہوں۔ جبراً کہہ کر ضد ہے یعنی توڑنے کی ضد جبر (جوڑنا) ہے (۱)۔ بعض روایات میں احبہم زاء کے ساتھ ہے۔ اس صورت میں یہ جاثوہ سے مشتق ہوگا یعنی میں نے ان پر انعام کیا۔ فرمایا تم نے اپنے دلوں میں دنیا کے گھٹا اور خویش مال کی خاطر رنج محسوس کیا جو میں نے تالیف قلب کے لئے مسلمان قوم کو مٹا دیا ہے اور جس میں جو اسلام کی حقیقی دولت اللہ تعالیٰ عطا کی ہے۔ اسی کی بنا پر میں نے گھروں سے کیا کہ تمہیں نہ دیا جائے تو تم اسلام پر مشبوعی تے قائم رہو گے۔ اے انصار پوچھا کہ تم بات پر متاواں نہیں کرو گے اپنے گھر میں بکریاں اور اونٹ لے جائیں۔ ایک روایت میں ہے دنیا لے جائیں اور تم اللہ کے رسول کو اپنے گھروں میں لے جاؤ اور اس سے یمن و برکت کو اپنے گھر و قدوس میں من کر لو، قسم بخدا اگر لوگ ایک وادی میں چلتے اور انصار دوسری وادی میں چلتے تو میں انصار کی وادی میں چتا۔ تم میرا استر ہو اور تو میری چادر۔ اے انصار میرے سارے کھنڈن ہیں اور علوم کا صندوق ہیں۔ اگر ہجرت کا فیصلہ نہ ہو چکا ہوتا تو میں انصار سے ہوتا۔ اے اللہ انصار پر ان کی اولاد پر اور ان کی اولاد کی اولاد پر رحم فرما۔ انصار رونے لگے حتیٰ کہ آنسوؤں سے ان کی داڑھیاں تر ہو گئیں اور عرض کرنے لگے ہمارا اللہ اور اس

کے رسول کی عطا اور تقسیم پر جب دل سے خوش ہیں۔ محمد بن عمر نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت بحرین کا علاقہ خاص انصار کے لئے وقف کرنے کا ارادہ فرمایا۔ یہ علاقہ فوج و حالت میں سے بہتر علاقہ تھا۔ لیکن انصار نے اسے قبول نہ کیا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ کی اس محبت و پیار کے بعد ہمیں دنیا کے مال و متاع کی چنداں ضرورت نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میرے بعد ترجیحات دیکھو گے، اس پر صبر کرنا حتیٰ کہ مجھ سے میرے عوض (کوثر) پر (خود) اہل مغازی نے نہ لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہوازن کے وفد سے جو چھاما لک بن عوف کا کیا ہوا انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اودھجاگ گیا اور تکلیف کے ساتھ طائف میں محصور ہو گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسے بتادو کہ اگر وہ مسلمان ہو کر آجائے تو اسے اس کے اہل اور مال واپس کر دیئے جائیں گے اور سواؤنوں کا علیہ بھی دیا جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کے اہل اور مال کو اس کی پوجہ بھی ام عبد اللہ بنت امیہ کے گھر مکہ میں مجبوس کرنے کا حکم فرمایا تھا۔ جب مالک کو حضور ﷺ کی اس بندہ فوازی کا حکم ہوا کہ مال و اہل سب واپس کر دیئے جائیں گے تو اسے غدیہ ہوا کہ تکلیف مجھے کیسے اسلام قبول کرنے پر قائل نہ کر دیں اور اسے یہ بھی امدید تھا کہ لوگوں کو میرے حلق آپ ﷺ کے ان ارشادات کا پتہ چلا تو وہ مجھے قید کر لیں گے۔ پس رات کے وقت وہ گھوڑے پر سوار ہو کر حواء کے مقام پر پہنچا وہ اس کے لئے اونٹ تیار کھڑا تھا اس پر بیٹھا اور جان رحمت سید مرثب و غنم محمد رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں پہنچ گیا۔ وہ دھوا اندھ میں آپ کو ملتا تھا یا کہ کمرہ میں۔ آپ ﷺ نے اپنے وعدہ کے مطابق اسے مال و اہل سب واپس کر دیئے اور سواؤن بھی عطا فرمائے۔ وہ دست نبوت پر مسلمان ہوا اور پھر قلمی ایمان پر اپنے اہل و عیال جوارح کے ذریعے وکیل پیش کی اور خوب پیش کی۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے اسلام لانے والے قبائل ہوازن، دوس، ثقیف، ثمال اور دوسرے مسلمانوں کا سردار بنادیا (2) اور انہیں چند عطا فرمایا۔ وہ ان قبائل کو لیکر مشرک کے خلاف ہر سر پیکار ہو گیا اور ثقیف کے مشرک لوگوں سے جہاد کیا۔ ثقیف کے جانور باہر نکلے تو وہ انہیں پکڑ لیتا تھا اور جو کوئی ان کا فرد ہاتھ جڑھتا تو اسے قتل کر دیتا۔ وہ جو مال غنیمت اٹھس کر لے کر آتا تھا اس میں سے بطور شرس ایک مرتبہ سواؤن اور ایک مرتبہ ہزار اونٹ بھیجتے تھے۔ اہل طائف کے مال پر حملہ کیا تو ایک صبح میں ان کی ہزار ہا گریاں ہانک کر لے آیا۔ ابن اسحاق یونس کی روایت میں لکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس نو رمضان المبارک کو ثقیف کا وفد پہنچا اور اسلام قبول کیا۔ یہ غزوہ جدوک کے بعد کا واقعہ ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَمْسَرْنَاكَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَأُ الْكِتَابَ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْأَعْرَابَ بَعْدَ عَابِهِمْ هَذَا ۖ

وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَتَكُمْ فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٣٠﴾

”اے ایمان والو! ہوشیار بنو کہ تم کو ناپاک ہیں، سو وہ قریب نہ ہونے پاؤں مسجد حرام سے اس سال کے بعد سے اور اگر تم اندیشہ کرو کہ غلہ کی کاٹنی کر دے گا تمہیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے آکر چاہے گا کہ وہ جگہ اللہ تعالیٰ غریب جاننے والا جزا داتا ہے۔“

۱۔ نحس مصدر ہے نجس بنحس بروزن سمع بسمع یا حکوم بکوم۔ اسی وجہ سے اس کا شیعہ اور جمع فعلی بناؤ اور اس میں تہ کیرو تانیث، براہر ہوتی ہے اور مشرکوں پر اس کا محل مبالغہ کے لئے زوجش کی عقد کے ساتھ ہے، قاسوس میں ہے النجس (بالمفتح و بالکسر و بالتحریک) کا معنی پاکیزگی کی ضد ہے، میں کہتا ہوں اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جسے فطرت سلیمہ نہ کر دے اور ناپسند کیجے اور

عراق تک ہے اور عرضاً حدہ اور اس کے ارد گرد کے علاقہ سے ساحلِ سندھ کے ساتھ ساتھ شام تک ہے (3)۔ مجتہد اسلامیہ شیراز میں کافر بطور ذی ایمان نہیں دیکھا جاتا ہے لیکن مساجد میں مسلمانوں کی اجازت کے بغیر داخل نہیں ہو سکتے (1)۔ حافظ ابن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے مسجد حرام اور دوسری مساجد کے درمیان فرق مروی ہے ان کے نزدیک مسجد حرام میں کافر مطلقاً داخل نہیں ہو سکتا لیکن دوسری مساجد میں اس کا داخلہ جائز ہے۔ امام مالک اور حنفی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک دوسری مساجد میں بھی کافر داخل نہیں ہو سکتا جیسا کہ مسجد حرام میں داخل نہیں ہو سکتا (2)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک باب باندھا ہے دخول المشرك المسجد۔ (یعنی مشرک کے مسجد میں داخل ہونے کا جواز)۔ اس باب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ذکر فرمائی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نجد کی طرف ایک گھوڑا سواروں کا دست بھیجا تو وہ بنی حنیفہ کا ایک شخص ثمامہ بن اخیل پکڑ لائے اور اسے مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا (3)۔ ہم نے ثمامہ بن اخیل کا واقعہ اور اس کا اسلام قبول کرنا سورۃ انفال میں ذکر کر دیا ہے۔ اس حدیث سے مشرک کے مسجد میں داخل ہونے کے جواز پر استدلال ضعیف ہے لیکن ثمامہ کا واقعہ مذکور سے پہلے کا ہے جبکہ کفار کو مسجد حرام سے حج اور عمرہ بجالانے سے 9 حد میں منع کیا گیا ہے۔ یعنی جن سال سورۃ توبہ نازل ہوئی تھی۔ اس سال حضرت سیدہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حج کے امیر تھے اور سیدہ عائشہ کرم اللہ وجہہ انکریم نے رات کا اعلان کیا تھا۔ یہ 9 ہجری کا واقعہ ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کنانی کو خصوصی طور پر مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دی جائے گی۔ حافظ ابن حجر شرح بخاری میں باب دخول المشرك المسجد کے تحت لکھتے ہیں کہ یہ حدیث جو اس باب میں درج ہے علماء کے اس قول کی تردید کرتی ہے کیونکہ ثمامہ بن اخیل اہل کتاب میں سے نہیں تھے (4) واللہ اعلم۔ امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس آیت کریمہ میں یہ دلیل ہے کہ فروعات اسلام کے کفار بھی مخاطب ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کفار کو مسجد کے قریب آنے سے منع فرمایا ہے۔ امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ استدلال درست نہیں کیونکہ آیت میں خطاب مومنین کو ہو رہا ہے فرمایا اِنَّ الَّذِیْنَ اٰتٰنَا الْکِتٰبَ مِنْ قَبْلِ ہٰذَا یَاۤءُوۡجِبُ عَلٰیہِمْ ہٰذَا وَہُوَ ہٰذَا یَاۤءُوۡجِبُ عَلٰیہِمْ ہٰذَا (5)۔ اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ یہاں بھی کفار کو ہی ہے۔ تو یہ کیسے ممکن ہے کیونکہ اگر کفار فروعات اسلام کے مخاطب ہوں تو پھر حج و عمرہ کا بھی انہیں حکم ہوگا کیونکہ حج بھی فروعات اسلام میں سے ہے حالانکہ خود قرآن نے انہیں حج و عمرہ کرنے اور مسجد حرام میں داخل ہونے سے منع کیا ہے۔ اگر امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول تسلیم کیا جائے تو خافض لازم آتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر اس آیت میں مخاطب کفار ہوں اور انہیں حج و عمرہ اور دخول حرم سے منع کیا جا۔ یا ہوتو پھر حج کو ترک کر کے عجم الہی کی پیروی کرنے والے ہوں گے اور اس پر انہیں الزام و ثواب ملنا چاہئے تھا اور یہ بات ہدایت باطل ہے واللہ اعلم۔

ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور ابن جریر اور ابو الشیخ رحمہما اللہ تعالیٰ نے سعید بن جبیر، بحرہ، علیہ الصلوٰۃ، الضحاک اور حماد رحمہم اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے کہ مشرک بیت اللہ شریف میں آتے تو کھانا بھی ساتھ لاتے تھے۔ جب انہیں بیت اللہ شریف میں آنے سے منع کیا گیا اور یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّنَا الْکٰفِرُوْنَ کَفَسَ تَکٰذِبُ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّنَا لَمُسٰجِدٌ لِّلْاَسْمَاءِ کا ارشاد نازل ہوا تو مسلمانوں کو کچھ پریشانی ہوئی اور کہنے لگے اب ہمارے لئے کھانا اور دوسرا مال و متاع کون لائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا۔ (5)

1۔ تحفہ رفوی، جلد 3 صفحہ 63 (انجاریہ)
2۔ فتح الباری شرح بخاری، جلد 3 صفحہ 134 (ذہیریہ)
3۔ فتح بخاری، جلد 1 صفحہ 179 (کثیر)
4۔ فتح الباری، جلد 3 صفحہ 134 (ذہیریہ)
5۔ الدر البیور، جلد 3 صفحہ 408 (علویہ)

جس اے مکہ کے مسلمانو! اگر تمہیں اخروہ و نخلدنی کا اندیشہ ہو تو اللہ تعالیٰ اگر چاہے گا تو اپنے فضل سے تمہیں فنی فرما دے گا۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے فنی کرنے کو اپنی مشیت کے ساتھ متعین کیا ہے تاکہ انسان ہر طرف سے کٹ کر اس کا بارگاہ ہے کسی بناہ کی طرف متوجہ ہو اور یہ نتیجہ ہو جائے کہ وہ خود اپنی مشیت و مہربانی سے فضل فرماتے والا ہے۔ نیز یہ غائب بھی ہو گا اور کبھی نہیں ہو گا کیسا سال ہو گا اور کسی سال نہیں ہو گا (اس کی تکلیف یہاں تقاضا کرتی ہے وہ یہی دہرتا ہے)۔

ہے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے احوال کو خوب جانتا ہے اور اچھی حکمت کے مطابق کسی کو عطا کرتا ہے اور کسی کو کھردم کرتا ہے۔ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی خواہ کے اسباب پیدا فرمائے، و مسلول و عمار بارش برسانے اور ان میں مال و دولت کی فراہمی فرمادی۔ متاعی اللہ علیہ فرماتے ہیں اہل جہد و معنہ اور یمن کا قبیلہ جرثیہ مسلمان ہو گئے اور وہ مکہ مکرمہ کی طرف بہت مسد لائے۔ پس جنس کے دلوں میں شک و شبہ نہ رہا، اسے اور فرما دیا (۱)۔ شہاک اور قتادہ رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے انہیں مشرکوں کے معاصیہ رکھانے کے عوض جزیہ (ٹیکس) کی حد میں مال عطا فرما کر نعمتی کر دیا۔

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا
الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ ذَاكِرُونَ ﴿٥٩﴾

”جب کہ وہ ان لوگوں سے جو نہیں ایمان لاتے اللہ پر اور نہ روز قیامت پر اور نہ حرام سمجھتے جسے حرام کیا ہے اللہ نے اور اس کے رسول نے علی اور تبیول کرتے ہیں سچے دین کو علی ان لوگوں میں سے نہیں کتاب دی گئی ہے یہاں تک کہ وہ کھڑے نہ ہو جائیں۔ اس حال میں کہ وہ مغلوب ہوں گے“

۱۔ حاکم رحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ آیت کریمہ اس وقت نازل ہوئی جب رسول اللہ ﷺ نے رومیوں سے جنگ کرنے کا حکم فرمایا تھا۔ اس آیت کریمہ کے نزول کے بعد غزوہ تبوک ہوا تھا [2]۔ اگر یہ کہا جائے کہ اہل کتاب اللہ تعالیٰ کو بھی ماننے تھے اور آخرت پر ایمان بھی رکھتے تھے۔ پھر یہ کیوں کہا گیا ہے کہ وہ اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور دنیا قیامت پر ایمان نہیں رکھتے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ اس طرح ایمان نہیں رکھتے تھے جس طرح ایمان لانے کا حق تھا کیونکہ وہ حضرت عزرا علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام کو اللہ کا بیٹے کہتے تھے ایسے عقیدہ کے ہوتے ہوئے ان کا اللہ پر ایمان کیسے ہو سکتا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کو احد، الصمد، لم یولد، ولم یولد ولم یکن لہ کھوا احد نہیں ماننے تھے۔ اسی طرف آخرت پر بھی حقیقت ان کا ایمان نہیں تھا کیونکہ وہ اپنی طرف سے یہ کہتے تھے کہ جنت میں صرف یہود و نصاریٰ داخل ہوں گے اور زور کا مذہب انہیں چندوں ہوگا۔ جنت کی نعمتوں کے متعلق بھی ان کا عقیدہ خالص نہیں تھا کہ کیا یہ دنیا کی نعمتوں کی جنس سے ہیں یا اس کے علاوہ کچھ ہیں۔ وہ دہائی کی ہی باقی قسم ہوئے والی ہیں۔ ان کے بعض کا یہ عقیدہ تھا کہ جنت میں کھانا، چٹائیاں، یہی نظر بات کے ہوتے ہوئے گویا آخرت پر بھی حقیقت ان کا ایمان نہیں ہے۔

یعنی جو چیزیں قرآن و سنت نے حرام کی ہیں انہیں وہ حرام نہیں سمجھتے۔ بعض علماء فرماتے ہیں رسول سے مراد رسول ہے جس کی اوامر و نہیوں کو اتباع کرتے تھے، و مطلب یہ ہے کہ وہ اعتقاد کی اوامر و نہیوں کو بطور پروردگار اپنے منسوب شدہ دین کی بھی مخالفت کرتے ہیں کیونکہ موسیٰؑ

اور معنی علیہ السلام نے بھی نبی کریم ﷺ کی اتباع کا حکم دیا تھا۔

یعنی وہ دین حق کو قبول نہیں کرتے۔ یہاں موصوف کو صفت کی طرف متصاف کیا گیا ہے۔ مثلاً وہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حق سے مراد اللہ تعالیٰ ہے۔ یعنی وہ اللہ تعالیٰ کے دین کو قبول نہیں کرتے کیونکہ اللہ کے نزدیک دین صرف اسلام ہی ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں حق سے مراد اسلام ہے اور معنی دین الاسلام (اسلام کا دین) ہے۔ ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ وہ اہل حق کی اطاعت و فرمانبرداری کی طرح اللہ تعالیٰ کی اطاعت نہیں کرتے۔

تے یہ اللعین لا یؤمنون کا بیان ہے اور مراد یہود و نصاریٰ ہیں۔

یہ جزئیہ کافری معنی جڑا ہے۔ لفظ کے وزن پر ہیئت پر دلالت کرنے کے لئے بنایا گیا ہے اور یہ ادائیگی کے وقت ذلت کی ہیئت ہے، جیسا کہ آگے بیان ہوگا اور اس سے مراد وہ شخص ہے جو غیر مسلموں پر لگایا جاتا ہے، بعض علماء فرماتے ہیں یہ حوزی دہمہ مشفق ہے جس کا معنی ہے اس نے اپنا قرض ادا کر دیا۔

۳۔ یہ ضمیر سے حال ہے یعنی سرخم کرتے ہوئے اور حکم تسلیم کرتے ہوئے ٹکس ادا کریں یا یہ معنی کہ وہ اپنے ہاتھ سے مسلمانوں کو اپنا ٹکس خود ادا کریں کسی دوسرے کے واسطے سے شاد کریں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہی معنی بیان فرمایا ہے۔ اسی وجہ سے جزیہ کی ادائیگی میں وکیل مٹا مٹنا منع ہے، یا یہ معنی کہ وہ ذلت اور جبری وجہ سے ادا کریں۔ ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جو شخص کوئی چیز کسی کو نہ چاہتے ہوئے اور مجبوراً عطا کرے تو عرب اعطاء عن ید کا جملہ بولتے ہیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں اس کا معنی یہ ہے وہ ٹکس نقد ادا کریں، امداد کا سلسلہ نہ ہو۔ بعض علماء فرماتے ہیں جو مسلمانوں کا ان پر احسان ہے کہ وہ انہیں قتل نہیں کرتے اس کے عوض وہ جزیہ کو قبول کرتے ہوئے اور اس احسان کا اقرار کرتے ہوئے ٹکس ادا کریں۔

۴۔ یعنی وہ اس حال میں جزیہ ادا کریں کہ وہ ذلیل اور مغلوب ہوں۔ تکریر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہ کمزور ہو کر جزیہ دیں اور لینے والا بیٹھا ہوا ہو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں ان سے ٹکس لیا جائے گا اور اس کی گردن کو روندنا جائے گا۔ کبھی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں جب وہ ٹکس ادا کرے تو اس کی گدی پر ٹھانچہ مارا جائے، بعض فرماتے اس کی داڑھی سے پکڑ کر اسے تھپڑ رسید کیا جائے۔ بعض فرماتے ہیں اسے تختی سے ٹھیک کر دوا لگی کی جگہ پر لایا جائے۔ بعض فرماتے ہیں وہ ذلیل ہو کر ٹکس ادا کریں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں صغار سے مراد ان پر اسلام کے احکام جاری کرنا ہے (۱)۔ اس آیت کا ظاہر یہ تھا خدا کا ہے جب وہ ٹکس ادا کر دیں تو ان سے جنگ ختم کر دی جائے لیکن یہ حکم صرف اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے، اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہوں نے اس وقت تک جزیہ قبول نہ کیا جب تک کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے گواہی نہ دی کہ رسول اللہ ﷺ نے جزیہ انہوں سے جزیہ وصول کیا تھا۔ اس حدیث کو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں، بیہالہ بن عیدہ سے روایت کیا ہے (۲)۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام بیہالہ کے بارے میں مختلف ہے، فرماتے ہیں حدود کے متعلق یہ بھول ہیں اور جزیہ ان کی حدیث قبول ہے۔ اسی حدیث کی وجہ سے مجوسیوں سے ٹکس وصول کرنے پر اجماع ہے۔

مسئلہ:۔ جزیہ کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ امام ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اہل کتاب سے علی الاصول جزیہ وصول کیا جائے گا خواہ

وہ عربی ہوں یا گجی اور گجی کے مشرکوں سے علیٰ اہموم وصول کیا جائے گا، خواہ بخوی یا بت پرست ہوں لیکن مرتدوں سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جزیہ اہل گجی سے قبول کیا جائے خواہ کتالی ہوں یا مشرک ہوں۔ اہل عرب سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے۔ امام مالک اور امام ابو زریٰ رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ہر کافر سے جزیہ لیا جائے گا، خواہ عربی ہو یا گجی مگر قریش کے مشرکین اور مرتدوں سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جزیہ او یان پر ہوتا ہے انسان پر نہیں ہوتا۔ پس اہل کتاب سے قبول کیا جائے خواہ وہ عربی ہوں یا گجی ہوں اور بت پرستوں سے کسی صورت قبول نہیں کیا جائے گا اور بخوی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اہل کتاب ہیں کیونکہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے خود الاام میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت لکھی ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نہیں جانتا کہ بخوی کے بارے کیا کروں۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے آپ کو بتایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا بخویوں کے ساتھ اہل کتاب والا معاملہ کرو (۱)۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اپنی سند کے ساتھ لکھتے ہیں کہ فروہ بن نوفل نے کہا بخویوں سے جزیہ کیوں لیا جاتا ہے جبکہ یہ اہل کتاب نہیں ہیں۔ یہ بات سن کر مستور اٹھ اٹھا اور اس کی داغ بیل کھینچ کر فرمایا اے اللہ کے دشمن تو ابو بکر، عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہم پر طعن کر رہا ہے۔ انہوں نے بھی تو بخویوں سے جزیہ قبول کیا تھا۔ فروہ اپنے محل میں چلا گیا اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور فرمایا میں بخویوں کے متعلق سب سے زیادہ جانتا ہوں۔ ان کے پاس علم ہے جسے وہ جانتے ہیں اور ان کی ایک کتاب ہے جسے وہ پڑھتے ہیں۔ ان کے بادشاہ نے ایک دفعہ شراب کی تہی اور مست ہو کر اپنی بیٹی یامان سے برائی کا ارتکاب کیا تھا۔ بعض لوگ اس کی اس بے حیائی پر مطلع ہو گئے۔ جب وہ ٹھیک ہوا تو لوگوں نے اس پر حد قائم کرنا چاہی لیکن اس نے انکار کر دیا۔ پھر اس نے اپنی ہمت کے شہ یوں کو بلا کر خطاب کیا اور کہا تم آدم علیہ السلام کے دین سے بہتر دین جانتے ہو حالانکہ آدم علیہ السلام اپنے بیٹوں کا نکاح اپنی بیٹیوں سے کرتے تھے۔ میں آدم علیہ السلام کے دین پر کار بند ہوں جنہیں ان کے دین سے کسی چیز نے برگشتہ کر دیا ہے۔ پس قرآن نے اس کی یہ تقریر سن کر اس کی بیعت کر لی اور جنہوں نے ان کی مخالفت کی تھی ان سے انہوں نے جنگ کی پھر جب صبح ہوئی تو ان کے علماء قید ہو چکے تھے۔ جب معاملہ ان پر پیش کیا گیا تو ان کا علم ان کے سینوں سے نکل چکا تھا۔ حالانکہ وہ اہل کتاب تھے۔ رسول اللہ ﷺ، سیدنا ابو بکر الصديق، سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہما نے ان سے جزیہ وصول کیا تھا۔ یہ حدیث ابن ماجہ، ابوداؤد، ترمذی نے تحقیق میں نقل کی ہے اور لکھا ہے کہ سعید بن مرزبان جو اہل حدیث کا راوی ہے وہ مجروح ہے۔ یحییٰ بن سعید فرماتے ہیں میں سعید بن مرزبان سے حدیث روایت کرتا حالانکہ میں سمجھتا یحییٰ فرماتے ہیں وہ کوئی شی نہیں ہے اور اس کی حدیث میں شکھی جائے گی۔ فلاں رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہ مزکرہ الحدیث ہے۔ ابواسامہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں وہ لفظ تھا۔ ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں وہ صلوق مدلس ہے۔

میں کہتا ہوں ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں ذکر کیا ہے۔ ہمیں سفیان بن عیینہ نے نصر بن عاصم اللہبی کے واسطے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کر کے بتایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ، ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما بخویوں سے جزیہ وصول کرتے تھے، فرمایا میں بخویوں کے متعلق تمام لوگوں سے زیادہ جانتا ہوں وہ اہل کتاب تھے، وہ کتاب پڑھتے تھے۔ وہ اہل علم تھے جس کو وہ جانتے تھے لیکن ان کے سینوں سے بھر طم، اٹھالیا گیا تھا (۲)۔ ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں نصر بن عیینہ نے ہمیں بتایا کہ فروہ بن

نفل الا شجی نے کہا تھا یہ بڑا عجیب معاملہ ہے کہ جو بیویوں سے خراج وصول کیا جاتا ہے حالانکہ وہ اہل کتاب نہیں ہیں فرماتے ہیں، مستورد بن الا خضاعی اٹھے اور فرمایا تو نے رسول اللہ ﷺ پر اعتراض کیا ہے۔ تو یہ کرو ورنہ میں تجھے قتل کر دوں گا پھر فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اہل حجر کے جو بیویوں سے خراج وصول کیا تھا، فرماتے ہیں یہ دونوں اپنا فیصلہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس لے گئے حضرت علی نے رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تم دونوں کو ایسی بات بتاؤں جس سے تم دونوں خوش ہو جاؤ گے۔ وہ یہ کہ تجھوں ایک امت تھے جن کی ایک کتاب تھی جسے یہ پڑھتے تھے۔ ان کے بادشاہ نے شراب پی جی تھی جس کی وجہ سے وہ مدہوش کیا تھا۔ اس نے اسی بدستی کی حالت میں اپنی بہن کا ہاتھ پکڑا اور اسے شہر سے باہر لے گیا۔ اس کے پیچھے چار افراد بھی نکل پڑے تھے۔ اس بادشاہ نے اپنی بہن سے برائی کا ارتکاب کیا، جبکہ وہ چاروں افراد کچھ رہے تھے۔ جب اس کا لاشہ اترتا تو اس کی بہن نے کہا جب تو یہ فعل شنیع کر رہا تھا تو فلاں فلاں شخص تجھے دیکھ رہے تھے، اس نے کہا مجھے تو اس کا علم ہی نہیں ہے، بہن نے کہا تجھے قتل کیا جائے گا لیکن اگر تو میری بات پر عمل کرے گا تو قتل جاسے گا۔ اس نے کہا میں تیری بات ماننا ہوں، بہن نے کہا اس فعل شنیع کو دین کا دوجہ دے دے اور تو لوگوں کو کہہ کہ یہ آدم علیہ السلام کا دین ہے اور یہ بھی کہہ کہ وہ آدم سے پیدا ہوئی تھی۔ لوگوں کو اپنے پاس بلا اور ان پر نیکو اور سونت لے جو تیری اتباع کرے اور تیری اس بات کو مان لے اس چھوڑ دے اور جو نکاح کرے اسے قتل کر دے۔ اس نے بہن کے اس مشورہ پر عمل کیا لیکن کسی نے بھی اس کی بات نہ مانی۔ وہ اس دن لوگوں کو قتل کرتا رہا یہاں تک کہ شام ہو گئی، بہن نے پھر مشورہ دیا کہ میں دیکھ رہی ہوں کہ لوگ تھوڑا کر برداشت کر گئے ہیں، ان کو آگ پر پیش کرو، لوگوں کے لئے آگ جلاؤ، پھر انہیں آگ میں ڈالنے کی دھمکی دو تو اس نے اس مشورہ پر عمل کیا، لوگ آگ سے ڈر گئے اور اس کی بیعت کرنی شروع کر دی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو بیویوں کے اہل کتاب ہونے کی وجہ سے ان سے خراج وصول کیا، لیکن ان کے شرک کی وجہ سے ان کے ساتھ نکاح کرنے اور ان کے بیچ کو حرام قرار دیا [۶]۔ انہیں الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے التفتیح میں روایت کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب اہل فارس کا نبی وصال فرمایا تو انہیں نے ان کے لئے مجوس پر لکھ دی۔ شوش کا یہ استدلالی کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تجھوں کے ساتھ اہل کتاب جیسا معاملہ کرو۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تجھوں کتابی ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ کے اس فرمان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تجھوں اہل کتاب سے ہیں اور یہ ثابت ہوتا ہے تمام معاملات میں ان سے جو بیویوں جیسا سلوک کیا جائے گا۔ حدیث شریف سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ ان سے جزیہ لیتا جائے کہ کیونکہ ان کی عورتوں سے نکاح کرنے اور ان کے بیچ کو نہ کھانے پر ابھراع ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہماری حجت ہے نہ کہ ہمارے خلاف حجت ہے کیونکہ اگرچہ ان کے اسلاف اہل کتاب تھے۔ وہ اپنی کتاب کی عبادت بھی کرتے تھے لیکن جب انہوں نے اپنے دین کو ترک کر دیا اور کتاب پر عمل چھوڑ دیا اور ان کے سینوں سے علم بھی اٹھایا گیا اور انہیں سے ان کے لئے جو بیعت لکھ دی تو اب وہ اہل کتاب نہ رہے۔ اسی وجہ سے علماء کا اتفاق ہے کہ تجھوں اہل کتاب نہیں ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول ہے کہ وہ اہل کتاب ہیں۔ لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا دوسرا قول علماء کے ساتھ ہے کہ تجھوں اہل کتاب نہیں ہیں۔ میں کہتا ہوں اگر تجھوں کے اسلاف اہل کتاب تھے ہندوستان کے بت پرست بدرجہ اولیٰ اہل کتاب کہلوئے گئے مستحق ہیں کیونکہ وہ کتاب پڑھتے پڑھاتے ہیں جسے وہ بد کہتے ہیں اسی کے پارا جزام ہیں اور ان کا عقیدہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل شدہ ہے، اور ان

کے اکثر اصول بھی اصول شریعت کے موافق ہیں اور ان کے جو کام شرع کے مخالف ہیں وہ شیطان کے اختلاطات کی وجہ سے ہیں جیسا کہ شیطان کی کارستانیوں کی وجہ سے اسلام کے ماننے والے تہذیب و فتنوں میں بٹ گئے ہیں اور ان کی دعوت کو شریعت کی تائید حاصل ہے کیونکہ ارشاد ہے **وَاِنْ قَرَّبْتَ شَيْئًا فَلَا ضَلٰلَۃَ لَکُمْ فِیْہِا وَلَیْزِیْمٌ**۔ پس اس اعتبار سے تو ہندوستان کے بت پرست اہل کتاب ہونے میں مجھ سے زیادہ حقدار ہیں کیونکہ مجھ سے ان کے بادشاہ نے جب شراب پی اور اپنی بہن سے بدمکاری کی تو اس نے اپنا دین اور کتاب چھوڑ دی اور آدم علیہ السلام کے دین کی دعوت دینی شروع کر دی اور ہندوستان کے کفار نے تو اپنے دین کو چھوڑ کر نیا دین نہیں گھڑا ہے بلکہ یہ نئی کریم ﷺ پر ایمان نہ لانے کی وجہ سے کافر قرار پائے ہیں اور مجھے یہ بتایا گیا ہے بد کے چوتھے جز میں خاتم النبیین محمد ﷺ کی بعثت کی بشارت بھی ہے اور بعض لوگ اس چوتھے جز کو بڑھ کر مسلمان ہوئے ہیں، واللہ اعلم۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے بعض مقلدین یہ کہتے ہیں کہ بت پرستوں سے جزیہ وصول نہیں کیا جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد **وَلَا تَجِدُہُمْ عَشٰی وَلَا ضَلٰلَۃً فِیْ سَبِیْلِہٖ** (ان سے جنگ کرو تا کہ فتنہ باقی نہ رہے) کی وجہ سے جنگ کرنا واجب ہے۔ لیکن اہل کتاب سے جنگ ان کی کتاب کی وجہ سے نہیں کی جاتی (جب وہ جزیہ ادا کریں) اور مجوسیوں کے حق میں حدیث وارد ہے کہ ان سے جنگ نہیں کی جاتی (جب وہ ٹیکس ادا کریں) حضور نبی کریم ﷺ نے ہجر کے مجوسیوں سے ٹیکس وصول کیا تھا۔ پس اہل کتاب اور مجوسیوں کے علاوہ باقی لوگ اپنی اصل پر باقی ہوں گے یعنی ان سے جنگ کی بات کی جزیہ وصول نہیں کیا جائے گا۔

ہم شوافع کے قول مذکور کے جواب میں یہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے ارشاد **وَلَا تَجِدُہُمْ عَشٰی وَلَا ضَلٰلَۃً فِیْ سَبِیْلِہٖ** (شرکیں سے جنگ کرو) کے عموم سے مجھوں والا جہاد خاص ہیں اور ایک عقلی دلیل اور حدیث کے ذریعے تخصیص جائز ہے۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ بت پرست مجوس جیسے ہیں کیونکہ یہ بھی ان کی طرح مشرک ہیں اور ان کے اسلاف کا اہل کتاب ہونا ان کے لئے کچھ مفید نہیں ہے اور ان کو ظلام بنانا بھی بالا جہاد جائز ہے نیز ان پر ٹیکس لگانا بھی جائز ہے کیونکہ مجوسی اور بت پرست ہر ایک کی آزادی مصلوب ہوتی ہے، ہر ایک محنت مزدوری کرتا ہے اور مسلمانوں کو بھی ادا کرتا ہے اور اپنا خرچ بھی پورا کرتا ہے اور جس حدیث سے تخصیص کی گئی ہے وہ حضرت سلیمان بن بردہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، وہ اپنے باپ سے ردا بیت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی کو کسی لشکر کا جرنیل بنا کر بھیجتے تو اس کو اتاری اور ساتھیوں کے ساتھ ٹنگی اور بھلائی کرنے کی تلقین فرماتے اور پھر فرماتے اللہ کے راستہ میں اللہ کا نام لیکر جہاد شروع کرو اور اللہ کے منکر سے جنگ کرو۔ حوصلہ پست نہ کرنا اور نہ دھوکہ دینا اور نہ شکر کرنا اور نہ کسی بچے کو قتل کرنا اور جب کسی مشرک قوم سے آستانہ سامنا ہو تو انہیں تین باتوں کی طرف دعوت دینا جو بھی وہ قبول کر لیں تم ان کی طرف سے مان لینا اور ان سے لڑنا بند کر دینا، انہیں سب سے پہلے مذہب اسلام قبول کرنے کی دعوت دینا اگر وہ یہ تمہاری بات مان لیں تو فیہا اور ان سے قتال روک لینا پھر انہیں اپنے وطن کو چھوڑ کر دارالہجرت (مدینہ طیبہ) کی طرف ہجرت کرنے کو کہنا اور انہیں یہ کہنا کہ اگر وہ مدینہ طیبہ پہلے جائیں گے تو ان کو دی سکھایا میسر ہوں گی جو دوسرے مہاجرین کو میسر ہیں اور ان پر بھی اتنی ہی مشقت ہوگی جتنی دوسرے مہاجرین پر ہوگی۔ اگر وہ ہجرت کو قبول نہ کریں تو انہیں کہنا کہ تم مسلمانوں کے بددوں کی طرح ہو گے، ان پر بھی اللہ تعالیٰ کا وہی حکم نافذ ہوگا جو دوسرے مسلمانوں پر نافذ ہوتا ہے، ان کا مال نیست اور مال فنی میں کوئی حصہ نہ ہوگا جب تک کہ یہ مسلمانوں کے ساتھ مل کر جہاد میں شریک نہ ہوں۔ اگر وہ اس بات کا بھی انکار کریں تو ان پر جزیہ پیش کرو۔ اگر وہ جزیہ قبول کر لیں تو پھر تم ان سے جنگ کا کوڑا روک لو۔ لیکن اگر آخری بات جزیہ کو بھی تسلیم نہ کریں تو

اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرو اور ان سے جہاد کرو، (مسلم) (۱) عربی کتابی سے جزیہ لینے کے جو ازہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث دلالت کرتی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو دوسرے الجندل کے حاکم اکیدر کی طرف بھیجا تو آپ اسے گرفتار کر کے لے آئے آپ ﷺ نے اسے خون کی حفاظت کی ضمانت دے دی اور جزیہ پر صلح کر لی۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ (2)

ابو داؤد اور ترمذی رحمہما اللہ تعالیٰ نے یزید بن رومان اور عبد اللہ بن ابی بکر کی حدیث روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خالد بن ولید کو اکیدر بن عبد الملک کی طرف بھیجا جو کنکہ قبیلہ سے تھا اور دوسرے الجندل کا یاوشاہ تھا۔ اس طویل حدیث میں ہے کہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے جزیہ پر اس سے صلح کر لی تھی (3)۔ حافظ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اکیدر کنکہ کی تھا اور اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جزیہ صرف عجمی اہل کتاب کے ساتھ مختص نہیں ہے کیونکہ اکیدر عربی تھا۔ جب یہ ثابت ہو گیا کہ جزیہ اہل کتاب اور اہل عجم کے ساتھ خاص نہیں ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا مسلک ثابت ہو گیا۔ لیکن ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اہل عرب کے بت پرستوں سے جزیہ قبول کرنا اور ان کو غلام بنانا جائز نہیں ہے، عبد الرزاق نے معمر بن زہری کی سند سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عرب بت پرستوں کے علاوہ دوسرے بت پرستوں سے صلح کی تھی (4)۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا عقیدہ عربوں کے اندر ہوا اور قرآن ان کی الفت پر نازل ہوا اس لئے ان کا یہ عقوہ بالکل انکسر من انفسہا اس لئے اب ان سے اسلام یا جنگ کے علاوہ اور کچھ قول نہیں کیا جائے گا۔ اسی طرح مرتد کا حکم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے اسلام کی طرف ہدایت عطا فرمائی تھی لیکن پھر اس نے اپنے رب کریم کا انکار کیا اور اسلام کے شہری اصول و فروع سے واقف ہونے کے بعد اس نے اعراض کیا۔ اس لئے اس سے بھی اسلام یا تلوار ہی قبول ہوگی۔ محمد بن حسن نے عن معمر بن ابن عباس کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ مشرکین عرب سے صرف دو باتیں ہی قبول کرتے تھے اسلام یا فتن اور جب عرب کے بت پرستوں یا مرتدین پر غلبہ پایا جائے تو ان کی عورتوں کو لونڈیاں اور ان کے بچوں کو غلام بنالیا جائے کیونکہ وہ مشرکین عرب میں سے تھے۔ اسی طرح نبی المصطفیٰ و غیرہم کی اولاد کو غلام بنالیا جائے گا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نبی حنیفہ کی اولاد کو غلام بنایا تھا جب وہ مرتد ہو گئے تھے اور پھر انہیں غازیوں میں تقسیم فرمایا تھا۔ محمد بن علی بن ابی طالب کی والدہ اور زید بن عبد اللہ بن عمر کی والدہ بھی ان میں شامل تھیں۔ مرتدین کے بچوں اور بیویوں کو غلام بنانے کے بعد اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے، جبکہ بت پرستوں کے بچوں اور بیویوں کو اسلام قبول کرنے پر مجبور نہیں کیا جاتا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عرب کے بت پرستوں کے بال بچوں کو غلام بنالیا جائے گا۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اکیدر سے جزیہ لینے والی حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عرب کے کفار سے جزیہ لینا جائز ہے، اگرچہ وہ کتابی ہوں یا مشرک ہوں لیکن یہ حدیث منسوخ ہے ان احادیث کی وجہ سے جن میں ہے کہ یہود و نصاریٰ کو جزیہ پر عرب سے نکال دو اور اس میں صرف مسلمان ہی رہ سکتے ہیں۔ یہود و نصاریٰ سے جزیہ لینا تو اس بات پر منحصر ہے جبکہ انہیں جزیہ پر عرب میں رہنے کی اجازت ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حنین باتوں کی وصیت فرمائی فرمایا مشرکین کو جزیہ پر عرب سے نکال دو اور دو دو گانے کی اسی طرح اجازت دو جیسے میں دیتا

2۔ سنن ابی داؤد، جلد 2، صفحہ 74 (حدیث تعلیم)

4۔ معصوم عبد الرزاق، جلد 6، صفحہ 86 (بخاری)

1۔ صحیح مسلم جلد 2، صفحہ 82 (تہذیبی)

3۔ دلائل السنن و تہذیبی، جلد 5، صفحہ 259 (اصول)

ہوں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں تیسری بات آپ نے خود بیان نہیں فرمائی یا مجھے بھول گئی ہے، (مشفق علیہ)۔
 (1) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں مجھے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ کو میں نے یہ فرماتے سنا ہے کہ میں یسودہ و انصاری کو جزیہ و عرب سے نکال دوں گا اور اس میں سوائے مسلمانوں کے کسی کو نہ چھوڑوں گا، (مسلم) (2) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے منقول اس ابن شہاب سے سلسلہ روایت کیا ہے کہ جزیہ و عرب میں دو دین جمع نہیں ہو سکتے۔ اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مسند میں صالح بن ابی الاحضر عن الزہری عن سعید بن ابی ہریرہ کی سند سے متصل روایت کی ہے۔
 امام احمد اور بیہقی رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو سعید بن الجراح رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ سب سے آخر میں رسول اللہ ﷺ نے جو بات اور شافعی فرمائی تھی وہ یہ تھی کہ یہود کو حجاز سے اور اہل نجران کو جزیہ و عرب سے نکال دو۔
 مسئلہ:- جزیہ کی مقدار کتنی ہے؟

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جزیہ یا کسی رضا مندی اور صلح سے لگایا جائے گا جس مقدار پر اتفاق ہو جائے گا وہی وضع کیا جائے گا۔ جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل نجران سے دو ہزار کپڑوں کے جوڑوں پر صلح کی تھی۔ ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے اہل نجران سے دو ہزار کپڑوں کے جوڑوں پر صلح فرمائی تھی۔ نصف و صغر میں ادا کر دیں گے اور نصف، جب میں واجب الاداء ہوں گے (3)۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الخراج میں اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاموال میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل نجران کو لکھا کہ دو ہزار کپڑوں کے جوڑے تمہارے کرو گے اور ہر جوڑے کی قیمت ایک اوقیہ ہوگی (4)۔ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں الولوی لکھا ہے کہ ہر جوڑا پچاس درہم کا ہو یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے۔ کپڑوں کے جوڑے سے مراد دو کپڑے یعنی تہبند اور اوپر والی چادر ہیں۔ یہ کپڑوں کے جوڑے ان کے افراد اور ان کی زمینوں کے مقابلہ میں ہوں گے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں نکس ان کی زمینوں پر ہوگا اور ان کی ذوات پر جزیہ ہوگا یہ جزیہ ان لوگوں پر ہوگا جو مسلمان نہ ہوں گے اور نجران کی ہر زمین پر خراج ہوگا اگرچہ کوئی اپنی زمین کسی مسلمان یا ذی یا گھٹی کو فروخت بھی کر دے۔ عورتوں اور بچوں کی زمینوں پر نکس ہوگا لیکن ذوات و نفوس پر جو نکس ہوتا ہے اس میں بچے اور عورتیں مشتمل ہیں۔ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے انصاری بنی تغلبہ سے اس بات پر صلح کی تھی کہ ان سے مسلمانوں کی ذکوہ کا دو گنا وصول کیا جائے گا۔ اگر امامان پر غلبہ پائے اور انہیں اپنی زمین پر برقرار رکھے تو امیر آدمی سے ہر سال کل اٹھائیس درہم وصول کئے جائیں گے یعنی ہر ماہ چار درہم لئے جائیں گے اور متوسط طبقہ کے لوگوں میں سے ہر شخص سے چوبیس درہم، یعنی ہر ماہ دو درہم وصول کئے جائیں گے اور فقیر جو کسانے پر قدرت رکھتا ہو اس سے سالانہ بارہ درہم، یعنی ہر ماہ ایک درہم وصول کیا جائے گا۔ یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ ہر شخص سے برابر سالانہ چار دینار یا چالیس درہم وصول کئے جائیں گے۔ آپ کے نزدیک غنی اور فقیر کا کوئی تفاوت نہیں ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایک دینار واجب ہوگا اور اس میں غنی اور فقیر کا کوئی فرق نہیں ہے سب برابر ہیں۔ حضرت امام احمد سے چار اقوال مروی ہیں: 1- ایک قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے موافق ہے، 2- دوسرا قول یہ ہے کہ یہ امام کی رائے پر منحصر ہے اس کی کوئی مقدار تعیین نہیں ہے۔ امام ثوری

2- صحیح مسلم، جلد 4، صفحہ 78 (العلیہ)

4- کتاب الخراج صفحہ 85 (العلیہ)

1- صحیح بخاری، جلد 3، صفحہ 1111 (العلیہ)

3- سنن ابی داؤد، جلد 2، صفحہ 75-74 (دارت التیم)

رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے 3:۔ حیرانوں یہ ہے کہ کم از کم ایک دینار ہوگا نہ زیادہ کی حد متعین نہیں، 4:۔ یہ کہ اہل یمن کے لئے سالانہ ایک دینار متعین ہے دوسروں کے لئے نہیں کیونکہ اہل یمن کے حقائق حدیث علیہ وارد ہے۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جب رسول اللہ ﷺ نے مجھے یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا ہر بالغ شخص سے ایک دینار وصول کرنا یا اس کے مقابل معاف کر پڑے لیکن۔ یہ معاملہ صرف یمنیوں کے ساتھ ہوگا۔ اس حدیث شریف کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی و دارقطنی و ابن حبان اور حاکم رحمہم اللہ قطعی نے روایت کیا ہے (1)۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث پر عمل کیا ہے ابو داؤد و ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث منکر ہے اور فرماتے ہیں مجھے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی بات پہنچی ہے کہ آپ بھی اس حدیث کو منکر بتاتا تھے۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے متعلق اختلاف ذکر کیا ہے۔ بعض محدثین نے اسے عن اعمش عن ابی وائل عن مسروق عن معاذ کی سند سے روایت کیا ہے اور بعض نے عن اعمش عن ابی وائل عن مسروق ان النبی ﷺ لم یأمر معاذاً کی سند اور مشن سے روایت کیا ہے۔

ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی یہ علت بیان کی ہے کہ یہ منقطع ہے کیونکہ مسروق کی معاذ سے ملاقات نہیں ہوئی۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس میں نظر ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث حسن ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں بعض محدثین نے اسے مرسل روایت کیا ہے اور وہ آج ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے منقول ہے۔ ابن حنفیہ نے اپنی امہات الکتاب میں عبد الرحمن بن ابی بکر عن اہل یمن کی روایت کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حدیث بن میمان اور عثمان بن حنیف کو عراق کی طرف بھیجا تو انہوں نے عراق کی زمین کی پیمائش کرانی پھر اس پر خراج مقرر فرمایا۔ انہوں نے لوگوں کو تین طبقات میں تقسیم کیا جیسا کہ پیچھے ذکر ہو چکا ہے۔ جب وہ واپس آئے اور انہوں نے اپنا طریقہ کار بتایا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بھی اسی پر عمل فرمایا۔ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے علی بن مسہور الشیبانی عن ابن عون محمد بن عبد اللہ النقیعی کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں پر ٹیکس لگایا تو فنی پراڈائیس و متوسط پر چوبیس اور فقیر پر بارہ درہم مقرر فرمایا۔ یہ روایت مرسل ہے (2)۔ اسی روایت کو ابن زنجوی نے کتاب الاموال میں ذیل کی سند سے ذکر کیا ہے: ثنا منذل عن الشیبانی عن ابن عون عن المعیرہ بن شعبہ بن عمرو وضع۔۔۔۔۔ الی آخرہ ایک دوسرے طریق سے ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے الطبقات میں نقل کی ہے کہ عمر بن خطاب نے شہروں کو فتح کیا تو وہیں پر جزیہ عائد کیا تو فنی پراڈائیس مقرر فرمایا۔۔۔۔۔ الی آخرہ ایک اور طریق سے عبد القاسم بن سلام نے بروایت عمارش بن معمر عن عمر بن خطاب کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عمان بن حنیف کو (عراق) کی طرف امیر بنا کر بھیجا تو آپ نے حسب حیثیت ہر شخص پراڈائیس، چوبیس اور بارہ درہم مقرر فرمائے، یہ سب کچھ صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا اور کسی نے انکار نہیں فرمایا۔ پس گویا یہ صحابہ کرام کا اجماعی مسئلہ ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کتاب الخراج میں فرماتے ہیں حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عراق کی زمین کی پیمائش کرائی تو وہ 360 کروڑ جریب بنی۔ پھر آپ نے غزوہ دالی زمین کی ایک جریب پر ایک درہم اور ایک فقیر اناج اور انگوروں والی زمین کی ایک جریب پر بارہ درہم، کھجوروں والی زمین کی ایک جریب پر پانچ درہم مقرر فرمائے۔ مردوں پر حسب حیثیت بارہ، چوبیس اور اڑانائیس درہم مقرر فرمائے (3) اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اپنی سند کے ساتھ ابن جابر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو امامت اور جنگی امور سپرد کر کے بھیجا عبد اللہ بن

مسعود کو تاحی اور بیت المال کا ٹھکر عطا فرما کر بھیجا، حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کو زمین کی پیمائش کا فریضہ سونپ کر بھیجا اور ان تینوں افراد کے لئے روزانہ ایک بکری بطور خوراک متعین فرمائی۔ نصف بکری اور اس کے پیٹ کا گوشت عمار کے لئے، چوتھائی بکری عبد اللہ بن مسعود کے لئے اور دوسری چوتھائی عثمان بن حنیف کے لئے مقرر فرمائی۔ اور فرمایا میں اور تم اس مال پر یتیم کے دلی کی طرح ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلق ارشاد فرمایا کہ اگر وہ جہنی ہو تو اسے جہنم کے مال سے اعتبار کرنا چاہئے اور اگر فقیر ہو تو معروف طریقہ پر یتیم کے مال سے لے سکتا ہے۔ حم بنہ اسیر اخیال یہ ہے کہ جس زمین سے ہر روز ایک بکری لی جائے گی وہ جلدی ختم ہو جائے گی۔ راوی فرماتے ہیں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے زمین کی پیمائش کرائی پھر انھوں دلی زمین کی ایک جریب پر دس درہم بھجور کی ایک جریب پر آٹھ درہم اور گنے کی ایک جریب پر چھ درہم اور گندم کی ایک جریب پر چار درہم جو کی ایک جریب پر دو درہم مقرر فرمائے۔ مردوں پر حسب طاقت بارہ، یتیموں اور ایتاموں پر دس درہم متعین فرمائے، عورتوں اور بچوں پر کوئی ٹیکس نہیں لگایا۔ حضرت سعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میرے بعض ساتھیوں نے مجھ سے اختلاف کیا انہوں نے فرمایا بھجور کی ایک جریب پر دس درہم اور انھوں کی ایک جریب پر آٹھ درہم مقرر فرمائے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں (۱) مجھے محمد بن اسحاق نے حادثہ بن مطرف کے حوالہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ عمل بتایا کہ جب آپ رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کے درمیان عراق کی زمین تقسیم کرنے کا ارادہ فرمایا تو پہلے آپ رضی اللہ عنہ نے عراق کے افراد کو کرنا کا حکم دیا تو آپ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ ایک مسلمان کے حصہ میں دو تین عراقی آتے ہیں۔ صحابہ کرام نے مشورہ کیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ لوگ مسلمانوں کے معاذ بن ہو سکتے ہیں (اس لئے انہیں اپنی زمین پر رہنے دیا جائے) پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عثمان بن حنیف کو ان کے پاس بھیجا اور ان پر حسب حیثیت ایتام لیس، یتیموں اور بارہ درہم سالانہ جزیہ مقرر فرمایا۔ (۲)

احناف حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ وہ صلح پر محمول ہے کیونکہ یمن کو فتح سے نہیں بلکہ صلح سے فتح کیا گیا تھا اس لئے معاملت جس ٹیکس پر ہوئی وہی مقرر ہوا۔ اہل یمن غریب اور نادار لوگ تھے۔ اس لئے نبی کریم ﷺ نے ان پر ایک غریب کا جزیہ عموماً فرمایا۔ اس بات کی تائید بخاری کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ حضرت ابی النجیح رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے عبادہ سے پوچھا کہ کیا وجہ ہے کہ اہل شام پر چار درہم اور اہل یمن پر ایک درہم کا جزیہ وضع کیا گیا۔ حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اہل شام خوشحال تھے اور اہل یمن نادار تھے (۳)۔ حضرت ثور بن دعلج رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کا انصار حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی روایت پر ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو ایک درہم کا جزیہ وضع فرمایا تھا اور نجران کے نصاریٰ سے دو ہزار کپڑوں کے جوڑوں پر مصالحت فرمائی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جزیہ ستر درہم کرتے وقت تین طبقات بنائے تھے۔ جیسا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ بنی تغلبہ نے مسلمانوں کی ذکوہ کا دو گنا دینے پر صلح کی تھی۔ یہ مختلف مقدار ہیں اس بات کی دلیل ہیں کہ جزیہ کی مقدار متعین نہیں ہے بلکہ یہ امام کی رائے پر منحصر ہے۔

مسئلہ: امام ابو یوسف، امام مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بے روزگار فقیر سے جزیہ نہ لیا جائے گا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس کے متعلق کئی اقوال ہیں۔ ایک قول تو چھ درہم کے قول کے مطابق ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ فقیر بے روزگار پر بھی واجب ہے

۱۔ کتاب الخراج صفحہ 42-43 (امسلطہ) 2۔ کتاب الخراج صفحہ 43 (امسلطہ)

3۔ صحیح بخاری، جلد 3 صفحہ 1151 (تتبع)

لیکن اس سے وصول اس وقت کیا جائے گا جب وہ صاحب استطاعت ہوگا۔ تیسرا قول یہ ہے کہ جب اس پر سال گزر جائے اور وہ پھر بھی خوشحال نہ ہو تو اسے دار الحرب کے ساتھ اہل حق کر دیا جائے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے کہ ہر بالغ شخص سے جزیہ وصول کرو۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عثمان بن عفیف رضی اللہ عنہ نے بے روزگار فقیر پر جزیہ عائد نہیں کیا تھا۔ ابن زنجوی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاموال میں ایک سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک بوڑھے کو دیکھا کہ وہ بھیک مانگ رہا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے بھیک مانگنے کی وجہ پوچھی تو اس نے کہا میرے پاس مال نہیں ہے اور مجھ سے جزیہ وصول کیا جاتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم نے تیرے ساتھ انصاف نہیں کیا ہم نے تیری جوانی کی کمائی سے کھایا اور پھر ہم تجھ سے اس حالت میں جزیہ بھی لیتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی وقت اپنے عمل کی طرف لکھا کہ بوڑھے افراد سے جزیہ نہ لیا جائے اور بعض طرق میں ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ روزگار والے فقیر سے بارہ درہم وصول کئے جائیں۔ اس روایت کو تیسری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مجھے محمد بن ثاقب نے اپنی بکر سے روایت کر کے بتایا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک قوم کے دروازے سے گزرے تو ایک بوڑھا شخص جو مانگتا تھا بھیک مانگ رہا تھا (آج کے اسی طرح دائرہ نکل گیا ہے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس بوڑھے اور اس جیسے دوسرے افراد سے جزیہ ساقط کر دیا تھا۔ ابو بکر کہتے ہیں میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس حکم کے جاری کرنے کے وقت موجود تھا اور میں نے اس بوڑھے کو بھی دیکھا تھا (۱)۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہشام بن عروہ نے اپنے باپ سے روایت کر کے ہمیں بتایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شام سے واپس آتے ہوئے ایک قوم کے پاس سے گزرے جنہیں دھوپ میں کھڑا کر کے ان کے سروں پر تیل اٹھایا جا رہا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا ان لوگوں کو کیوں دھوپ میں کھڑا کیا گیا ہے۔ لوگوں نے بتایا ان پر جزیہ واجب ہے اور انہوں نے جزیہ ادا نہیں کیا، انہیں جزیہ کی ادائیگی کے لئے سزا دی جا رہی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ جزیہ کیوں نہیں ادا کرتے۔ لوگوں نے بتایا یہ اپنی غربت اور ناداری کا اظہار کرتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا انہیں چھوڑ دو اور انہیں ایسی تکلیف نہ دو جس کو برداشت کرنے کی طاقت نہیں رکھتے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ لوگوں کو عذاب اور تکلیف نہ دو کیونکہ جو دنیا میں لوگوں کو عذاب دیتے ہیں اللہ تعالیٰ قیامت کے روز انہیں عذاب دے گا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں رہا کرنے کا حکم فرمایا (۲)۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مجھے بعض مشائخ نے نبی کریم ﷺ تک سند پہنچا کر بتایا کہ عبداللہ بن ارقم کو جنہیں ذمیوں سے جزیہ وصول کرنے کا کام سپرد کیا گیا تھا۔ جب وہ ہدایت نبوی ﷺ لیکر واپس پلٹے تو آپ ﷺ نے پھر پایا اور فرمایا جو کسی معاہدہ پر ظلم کرے گا یا اسے طاقت سے زیادہ تکلیف دے گا یا اس کا حصہ کم کرے گا یا ان کی رضا مندی کے بغیر ان سے کوئی چیز لے گا تو میں قیامت کے روز عظیم کا وکیل ہوں گا (یعنی اس کی طرف سے میں جھگڑا کروں گا) (۳)۔ یہ حدیث امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی تائید کرتی ہے کہ جزیہ امام کی رائے پر موقوف ہے۔ وہ ذمی کے حالات کو دیکھ کر اس پر جزیہ عائد کرے اور طاقت سے زیادہ اس پر بوجھ نہ ڈالے۔

مسئلہ: اگر کسی کافر پر عقد ذمہ کے بعد سال کا جزیہ عائد کر دیا گیا اور پھر اس نے سال مکمل ہونے کے بعد بھی ادا نہ کیا حتیٰ کہ وہ مسلمان ہو گیا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایسے شخص سے گزشتہ سال کا جزیہ وصول کیا جائے گا کیونکہ جزیہ دارالاسلام میں رہنے

کی اجرت ہے اور وہ دار کی سکونت کا نفع اٹھا چکا ہے۔ یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول ہے۔ دوسرا قول امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہے کہ ان پر یہ ٹیکس اس عصمت اور حفاظت کا بدلہ ہے جو عقد ذمہ کے ساتھ ذمی کے لئے ثابت ہوتا ہے اور وہ معوض یعنی ثمن کی حفاظت اور رہائش کا نفع حاصل کر چکے ہیں۔ پس معوض کا بدلہ بھی ان پر لازم ہوگا اور دوسرے قرضوں کی طرح یہ بھی ایک قرض ہے اور بغیر ادائیگی کے ساتھ نہ ہوگا۔ امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام قبول کرنے کے ساتھ ذمی سے ٹیکس (جزیہ) ساتھ ہوجائے گا کیونکہ جزیہ کفر پر ایک عقوبت اور سزا ہے اور توبہ کے بعد سزا نہیں دی جاتی اور اسلامی جنگ کی نایب بھی یہ ہے کہ وہ کفر سے توبہ کر کے اسلام کے قلم میں داخل ہو جائیں۔ اور اسلام قبول کرنے کے ساتھ جنگ ختم ہو جاتی ہے اور جزیہ کا دارالاسلام میں رہائش کی اجرت ہوتا ہے درست نہیں ہے کیونکہ وہ اپنی ملکیت میں رہتا ہے۔ ہماری دلیل ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث بھی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان پر جزیہ نہیں ہے۔ اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے (۱)۔ ابو داؤد فرماتے ہیں سفیان ثوری سے یہ مسئلہ پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا جب مسلمان ہو جائے تو جزیہ نہیں ہے، حضرت سفیان رضی اللہ عنہ نے جن الفاظ کے ساتھ جواب دیا ہے وہ حقیقت میں نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے من انسلم فلا جزئۃ غلیبہ (۲)۔ (جو مسلمان ہو جائے اس پر جزیہ نہیں ہے)۔ جسے طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے معجم الاوسط میں ابن عمر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے۔ ابن القطن رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کے راویوں میں سے قابوس بن القیسان کو ضعیف قرار دیا ہے لیکن طبرانی رحمۃ اللہ علیہ کی سند میں قابوس راوی نہیں ہے۔ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث اپنے موم کی بناء پر اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ جو کچھ اسلام قبول کرنے پر کافر پر واجب تھا وہ ساتھ ہوجائے گا۔ لیکن یہ مراد نہیں بلکہ خصوصیت کے ساتھ جزیہ کا سقوط مراد ہے کیونکہ یہ فائدہ کا مقام ہے کیونکہ مسلمان پر جزیہ کا عائد نہ ہونا ابتدائے ضروریات دین میں سے ہے، پس اس کے متعلق اخبار اس فائدہ کے لئے ذکر کی گئی ہیں کہ مسلمان ہونے کے بعد اس پر جزیہ نہ ہوگا اور مسلمان باقی رہنے کی حالت میں ٹیکس کے سقوط کے متعلق اخبار کی طرح یہ اخبار نہیں ہیں۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مجھے کوفہ کے علماء میں سے ایک شخص نے بتایا کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے عبداللہ بن عبدالرحمن کو یہ لکھا کہ تو نے مجھ سے حیرہ کے ان یہود نصاریٰ کے متعلق پوچھا ہے جو مسلمان ہو گئے ہیں اور انہوں نے جزیہ کی بڑی مقدار ادا کرنی ہے، تم مجھ سے ان کے ساتھ جزیہ کو وصول کرنے کی اجازت طلب کرتے ہو۔ ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا کہ دعوت اسلام کے لئے مبعوث فرمایا تھا، ٹیکس وصول کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا تھا۔ پس جو یہود و نصاریٰ میں سے اسلام قبول کرے اس کے مال سے نہ کوئی وصول کی جائے گی، لیکن اس پر جزیہ نہ ہوگا (۳)۔ اگر کوئی یہ کہے کہ خراج اور جزیہ اور اسخر قاق (نلام بنانا) میں فرق کیا ہے حالانکہ یہ تمام چیزیں کفر پر عقوبت ہیں۔ پھر کیوں کہا جاتا ہے کہ جزیہ ساتھ ہوجائے گا لیکن خراج اور غلای ساتھ نہ ہوگی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جزیہ ظاہری ذات ہے اور اس کی بنیاد کافر کو ذلیل کرنا ہے اور خراج اس میں محنت و مشقت کا مفہوم ہے۔ چونکہ بادشاہ اور قوج کی حمایت اور حفاظت کے بغیر کوئی کسان کھیتی باڑی نہیں کر سکتا اس لئے اس سے فوجیں کی حفاظت کا معاوضہ وصول کیا جاتا ہے اور غلام کا قلعہ ایک شخص و احد کی ملکیت سے ہوتا ہے، جبکہ جزیہ اس کا تعلق شخص معین سے نہیں بلکہ یہ مفاد عامہ کے لئے ہوتا ہے۔ پس

اس کا حکم ملک نامی کی طرح نہ ہوگا۔

مسئلہ:- امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جزیہ سال کی ابتدا میں ہی واجب ہو جاتا ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک قول یہی مروی ہے۔ اس لئے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد ذمہ (معاہدہ) کے بعد فوراً بھی جزیہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔ امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سال مقرر کرنے سے پہلے مطالبہ کرنا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی کافر سال کے دوران یا سال مکمل کرنے کے بعد مرد ہو جائے تو اور بھی تک اس نے جزیہ ادا نہ کیا ہو تو امام صاحب اور امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کے مرنے کے ساتھ جزیہ ساقط ہو جائے گا۔ امام مالک اور امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس کی موت سے جزیہ ساقط نہ ہوگا۔ امام مالک و شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی دلیل وہی ہے جو پہلے ذکر ہو چکی ہے کہ یہ جزیہ دار الاسلام میں سکونت اور حفاظت جان کا بدلہ ہے اور وہ یہ دونوں چیزیں حاصل کر چکا ہے اس لئے ان کا بدلہ اس کے ذمہ قرض ہوگا جو اس کے ترکہ سے وصول کیا جائے گا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جزیہ ایک دینی سزا ہے اور نیکی سزائیں مرنے کے ساتھ ساقط ہو جاتی ہیں جیسا کہ حدود وغیرہ مجرم کے مرنے کے ساتھ ساقط ہو جاتی ہیں۔

مسئلہ:- جب کوئی ذی دین یا ذمہ سالوں کا جزیہ ادا نہ کرے تو امام ابوحنیفہ اور امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے صرف ایک جزیہ وصول کیا جائے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک گزشتہ ہر سال کا جزیہ وصول کیا جائے گا۔ ان کی دلیل وہی ہے کہ وہ گزشتہ سالوں کا مفاد حفاظت جان اور دار الاسلام کی سکونت حاصل کر چکا ہے اس لئے اس کا بدلہ اس پر قرض ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ جزیہ محض ایک سزا ہے۔ اس سے مال لینا مقصود نہیں ہے بلکہ کفار کو ذلیل کرنا مقصود ہے اسی وجہ سے کسی کے نائب سے جزیہ وصول نہیں کیا جاتا بلکہ ہر ایک کو اپنے ہاتھ سے ادا کرنا لازمی ہوتا ہے۔ ورنہ تو ڈنکے کا کفارہ اس کے باوجود کہ یہ عہدات بھی ہیں لیکن ان میں عقوبت کا معنی پایا جاتا ہے۔ اس لئے یہ ایک دوسرے میں داخل ہو جاتے ہیں۔ پس جزیہ جو عقوبت محض ہے کہ کیونکر متداخل نہ ہوگی ایک مرتبہ جزیہ وصول کرنے سے بھی تو بین ذلت ہو جاتی ہے۔

مسئلہ:- اس پر غلام کا اجراء ہے کہ بچوں اور دیوانوں پہ جزیہ نہیں ہے کیونکہ وہ عتوبت و سزا کے اہل نہیں ہیں اور عورتوں پر بھی جزیہ نہ ہونے پر اتفاق ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کتاب الخراج میں لکھتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے غلام اسلم سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ عورت، بچے سے جزیہ نہ لیا اور صرف چار دینار پر چالیس درہم جزیہ لیا (۶۱) اس سے زیادہ وصول نہ کرو۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے زید بن اسلم بن ابیہ کی سند سے نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اجازت کے امراء کو لکھا کہ صرف بالغ مردوں سے جزیہ وصول کرو اور عمر رضی اللہ عنہ عورتوں اور بچوں پر ٹیکس نہیں لگاتے تھے۔ ایک دوسرے طریق سے اس منہمک میں مروی ہے کہ عورتوں اور بچوں پر جزیہ جائز نہ کرو۔ (2)

مسئلہ:- غلام پر بھی جزیہ نہیں ہے خواہ وہ ملک ہو یا مدبر ہو یا مالک کا بیٹا ہو، کیونکہ ان کا مال نہیں ہوتا۔ ان کے سرداروں سے بھی ان کا حصہ وصول نہیں کیا جائے گا کیونکہ ان کی وجہ سے پہلے مالکوں سے زیادہ ٹیکس وصول کیا جاتا ہے لیکن ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاسوال میں عروہ سے جو روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل یمن کو لکھا کہ جو یہودیت یا نصرانیت کا پیروکار ہو اس کو اپنے مذہب سے سزا دینی نہیں بنایا جائے گا اور ہر باطنی شخص پر جزیہ ہوگا خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو، غلام ہو یا لونڈی ہو۔ ہر ایک پر ایک دینار یا

اس کی قیمت لازم ہوگی۔ ابن زنجوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ یہ دونوں روایات مرسل ہیں اور ضعیف ہیں ایک دوسری کی تائید کرتی ہے لیکن امت نے ان پر عمل ایما کا ترک کر دیا ہے اس لئے ان دونوں کا اعتبار نہ ہوگا۔ اسی طرح ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا اہل ذمہ کا غلام نہ خریدو کیونکہ یہ اہل خراج ہیں ایک دوسرے کی طرف سے ادا کرتا ہے۔ یہ بھی متروک العمل ہے۔

مسئلہ: جب کوئی ذمی جزیرہ کی ادائیگی کا انکار کر دے یا احکام اسلام کے اجراء کا انکار کر دے یا کسی مسلمان کو قتل کر دے یا مسلمانوں کے خلاف جنگ کرنے پر لوگوں کو جمع کرے یا نکاح کے نام پر کسی مسلمان عورت سے دہلی کرے یا مسلمان عورت سے زنا کرے یا کسی مسلمان کو اسلام سے برگشتہ کرے یا مسلمانوں پر ڈاکہ ڈالے یا مشرکوں کا جاسوس بن جائے یا مسلمانوں کے خلاف کفار کی اعانت کرے یا مشرکین پر مسلمانوں کے دراز اثناء کرے یا مسلمانوں کی خلیفہ تدبیروں پر کفار کو مطلع کرے تو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کا عہد فوٹ جائے گا کیونکہ عبدالمزنی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے ابو عبیدہ بن جراح اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے دو کتابی قصوں کو قتل کر دیا تھا جنہوں نے مسلمان عورت سے بد معاشی کا ارادہ کیا تھا (۱)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی رحمۃ اللہ علیہ کے طریق سے سوہ بن غفلہ سے روایت کیا ہے، فرماتے ہیں ہم امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس شام میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک مہملی شخص آیا جسے مارا پٹا گیا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو فوضہ آیا اور صہیب کو فرمایا دیکھو یہ کون شخص ہے؟ صہیب رضی اللہ عنہ نے دیکھا تو وہ عوف بن مالک رضی اللہ عنہ تھے جنہوں نے اسے مارا تھا۔ حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے جب مارنے کی وجہ پوچھی تو آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے دیکھا کہ یہ ایک مسلمان عورت کے پیچھے جا رہا تھا اور اس نے اسے گدھے سے گرانے کے لئے اس کے گدھے کو لٹا ماری، لیکن جب وہ نہ گری تو اس نے دھکا دے کر اسے گدھے سے گرایا اور پھر اس کے ساتھ بد معاشی کرنے لگا، اس وجہ سے میں نے اس کا یہ مشر کیا ہے جو آپ رضی اللہ عنہ دیکھ رہے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا قسم بخدا ہم نے تمہارے ساتھ اس بات پر تو معاہدہ نہیں کیا تھا۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے سولی پر لٹکانے کا حکم دیا۔ پھر آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے لوگو! محمد ﷺ کے ذمہ کو پورا کرو۔ جس نے اسی مہملی جیسا فعل کیا اس کے ساتھ ہمارا کوئی معاہدہ نہیں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت یہ بھی مروی ہے کہ اس شخص کا عہد فوٹنے کا جو چیز یہ دینے سے انکار کرے گا اور ہمارے اسلامی احکام کے نفاذ کا منکر ہوگا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کا عہد فوٹنے کا جو چیز یہ نہیں دے گا اور اسلام کے احکام کے اجراء کا انکار کرے گا اور مسلمانوں کے خلاف جہاد جمع کرے گا ان کے علاوہ کسی صورت میں عقدہ نہ نہیں فوٹنے کا لیکن اگر ان شرود کا ذکر وہ عقدہ ذمہ کے وقت مقرر کیا گیا ہو اور پھر وہ ان کا ارتکاب کرے گا تو اس کا عہد فوٹ جائے گا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کسی مسلمان عورت سے زنا کرنے اور نکاح کے نام سے دہلی کرنے اور دیکھتی سے عقدہ نہ نہیں فوٹے گا۔ اس کے علاوہ امور سے عقدہ ذمیت فوٹ جائے گا۔ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے شاگردوں میں سے حضرت القاسم رحمۃ اللہ علیہ ذیل کی صورت میں بھی عقدہ ذمہ کے فوٹنے کا فتویٰ دیتے تھے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں معاہدہ ذمیت صرف اس صورت میں فوٹے گا جب وہ ذمی دار الحرب میں چلا جائے یا کسی بکے پر غلبہ کر کے ہمارے خلاف لڑنے کے لئے قوت حاصل کر لے، اس صورت میں وہ ہمارے خلاف جنگ کرنے

دائے ہوں گے اور عقد و میت کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ اس کے علاوہ کسی صورت میں عقد و میت نہیں ٹوٹا کیونکہ جنگ روکنے کی غایت جزیہ کا فائدہ کرنا ہے، اس کی ادائیگی نہیں ہے اور وہ جزیہ کا التزام کسی جرم کے باوجود بھی باقی ہے اور جس کے پاس لڑنے کی طاقت نہیں ہے اس کا جزیہ کی ادائیگی نے انکار کا کوئی اعتبار نہیں ہے کیونکہ امام اس کو قید کرنے اور مارنے وغیرہ پر قادر ہوتا ہے۔

مسئلہ: حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جو کافر اللہ تعالیٰ کا یا کتاب حکیم کا یا دین قوم کا یا رسول کریم ﷺ کا ایسا الفاظ سے ذکر کرے جو شان الہی اور شان رسالت کے لائق نہ ہو یا جس میں کتاب مجید (قرآن) اور دین حنیف کی توجہ نہ ہو تو اس کا عہد ٹوٹ جائے گا خواہ معاہدہ میں یہ شرط ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر کسی شان الہی اور شان رسالت میں ایسی گستاخی کرتا ہے جو ان کے کفر کے علاوہ ہے تو پھر بھی ان کا عہد ٹوٹ جائے گا۔ اکثر اصحاب اثنی عشری فرماتے ہیں اگر یہ شرط معاہدہ میں نہیں ہے تو عقد و میت نہیں ٹوٹے گا۔ لیکن اگر یہ شرط رکھی گئی تھی کہ وہ اللہ تعالیٰ اور رسول کریم ﷺ کی شان میں گستاخی نہیں کریں گے اور پھر اس کا ارتکاب کریں تو معاہدہ ٹوٹ جائے گا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ شان سبوحیت اور شان رسالت میں گستاخی سے عہد ٹوٹ جائے گا کیونکہ مسلمان اگر ایسی گستاخی کرے تو اس کا ایمان ضائع ہو جاتا ہے۔ پس وحی کا عہد امان بھی ٹوٹ جائے گا کیونکہ عقد و مدت ایمان سے بہت کمزور ہے۔ صاحب ہدایہ نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مسلک نقل کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی شان میں گستاخی کرنے سے عہد امان نہیں ٹوٹا کیونکہ حضور علیہ السلام کی شان اقدس میں گستاخی کرنا کفر ہے اور کفر جو پہلے متصل ہے وہ معاہدہ کرنے سے نہیں روکتا اور کفر خارجی اس معاہدہ کو ختم نہیں کرے گا۔ لیکن امام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں امام صاحب کے قول کی تائید حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے ہوئی ہے کہ یہود کا ایک ٹولہ نبی کریم ﷺ کے پاس آیا تو کہا السلام علیکم (تم پر موت آئے) آپ ﷺ نے جواب فرمایا و علیکم (تم پر بھی موت آئے)۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب مجھے ان کی بات سچو آئی تو میں نے کہا تم پر موت اور لعنت برے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ رک جاؤ۔ اللہ تعالیٰ میرا ان سے اور ہر معاملہ میں میری بانی اور نری کو پسند فرماتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ نے سنا نہیں ہے کیا کہہ رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے بھی و علیکم کہہ دیا ہے (یعنی جواب تو میں نے ان کو ان کی زبان میں دے دیا ہے) ایک روایت میں صرف علیکم ہے و اس سنا نہیں ہے۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم نے روایت کی ہے (۱) ایک روایت میں زُذْذُثْ عَلَیْہِمْ یعنی میں نے ان پر ٹوک دیا ہے، میری ان کے حق میں بدلہ قبول ہوگی اور ان کی سرے حق میں قبول نہ ہوگی۔ ان تمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس میں کوئی شک نہیں کہ یہودیوں نے آپ ﷺ کی گستاخی کی تھی اگر گستاخی رسالت سے عہد ٹوٹا تو آپ ﷺ انہیں قتل کر دیجے۔ اثنی عشری میں ہے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ ہے کہ جو نبی کریم ﷺ کی گستاخی کرے گا اسے قتل کیا جائے گا اور اس کی توجہ قبول نہ ہوگی خواہ وہ گستاخی کرنے والا مومن ہو یا کافر ہو۔ اس مہارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی گستاخی کرنے سے ذی کا عہد ٹوٹ جائے گا اور اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے حفص بن عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ ایک آدمی نے حضرت رضی اللہ عنہ کو بتایا کہ میں نے ایک راہب کو نبی کریم ﷺ کی شان میں گستاخی کرتے ہوئے سنا

ہے۔ حضرت خضف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اگر میں ایسی بات سنتا تو میں اسے قتل کرو جتا ہم ان سے اس بات پر معاہدہ نہیں کرتے۔
 ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میرے نزدیک یہ ہے کہ جو نبی کریم ﷺ کی شان میں گستاخی کرتا ہے یا اللہ تعالیٰ کی طرف
 ایسی بات منسوب کرتا ہے جو شانِ معصیت کے منافی ہے۔ لیکن وہ ایسی بات ہو جو ان کے اعتقادات میں شامل نہ ہو جیسا کہ یہود و
 نصاریٰ اللہ کا بیٹا مانتے ہیں اور پھر اس گستاخی کو بر ملا کرتے ہوں تو انہیں قتل کیا جائے گا اور ان کا جہد بھی ٹوٹ جائے گا۔ لیکن اگر وہ دلی
 الاعلان گستاخی نہیں کرتے لیکن اس کا پتہ چل جاتا ہے اور وہ بد مذہب خویش اسے چھپائے ہوئے ہیں تو پھر ان کا معاہدہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ
 ان سے جنگ اور قتل کو رد کیا جزیہ کے عطا کرنے پر ہے۔ لیکن وہ عطا کرنا اس بات سے معید ہے کہ وہ ذلیل و سوار ہو کر عطا کریں اور
 جزیہ کی ادائیگی پر جنگ کو رد کرنا اس سے ثابت ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ذلت کے ساتھ جزیہ کو قبول کرنا استہزائی ہوتا ہے اور
 ہے صرف جزیہ قبول کرنے کے وقت ذلت کا اظہار نہیں۔ لیکن جو بر ملا گستاخی کرتا ہے تو یہ اس جزیہ کی قبولیت کے منافی ہے جس کی وجہ
 سے اس کا قتل روکا گیا تھا کیونکہ یہ دلی الاعلان گستاخی تو اس کا فری سرکشی کی انتہا پر دلالت کرتی ہے (حالانکہ ذلت کے ساتھ جزیہ ادا
 کرنے پر اس سے جنگ کو رد کیا گیا تھا)۔ وہ معاہدہ یہ تھا کہ وہ ذلیل و حقیر ہو کر جزیہ ادا کرتے رہیں۔ لیکن اگر وہ گستاخیاں کرتے ہیں تو
 پھر ان کے معاہدہ کا کوئی پاس نہ ہوگا اور یہود جن کا ذکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں گزرا ہے وہ وہی نہ تھے بلکہ ان کے شر
 سے بچنے کے لئے بغیر مال کے ان سے صلح کی گئی تھی اور یہ صلح اس وقت تک تھی جبکہ اللہ تعالیٰ ان پر غلبہ عطا فرما دے کیونکہ قرطہ اور تفسیر
 جو قریب رہنے والے یہودی تھے ان پر کبھی جزیہ نہ عائد نہیں کیا گیا۔ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس بحث سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ
 جب کوئی ذمی مسلمانوں پر اس طرح غالب آجائے کہ وہ ہمیشہ ان کو مغلوب رکھے گا تو امام کے لئے حلال ہے کہ اس ذمی کو قتل کر دے یا
 دوبارہ اسے رسوائی کی طرف لوٹا دے۔ واللہ اعلم۔

ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے معبد بن جبیر سے اور کرمہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ فرماتے ہیں بارگاہ
 رسالت ﷺ میں سلام بن حکم، نعمان بن ابی وائی، ابوالانس، محمد بن وجیہ، شماس بن قیس اور مالک بن اصفیہ آئے اور کہنے لگے ہم
 آپ کی اتباع کیسے کر سکتے ہیں، جبکہ آپ نے ہمارا قبلہ چھوڑ دیا ہے۔ نیز آپ یہ بھی عقیدہ نہیں رکھتے کہ عزیر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا بیٹا
 ہے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ
 بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قُلِ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ۚ إِنَّهُمْ غُلُوفٌ ۚ

”اور کہا یہود نے کہ عزیر اللہ کا بیٹا ہے۔ اور کہا نصاریٰ نے کہ مسیح اللہ کا بیٹا ہے۔ یہ ان کی (بے سرو پا) بات ہے ان
 کے موقوفوں سے نقلی ہوئی ہے۔ نقل اتار رہے ہیں ان لوگوں کے قول کی جنہوں نے کفر کیا ہے پہلے ہلاک کرے نہیں اللہ
 تعالیٰ کدھر جھکے چلے جا رہے ہیں۔“

ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ نے عزیر کو تین کے ساتھ بڑھا ہے اس بناء پر کہ یہ عربی مصغر اسم ہے بعض علماء فرماتے ہیں
 یہ عجیب ہے لیکن یہ اسم خفیف ہے، عربی اسم مصغر کے مشابہ ہے۔ اسی وجہ سے نوح، ہود اور لوط کی طرح اسے بھی مصغر بتایا گیا۔ عزیر
 ترکیب نحوی کے اعتبار سے مبتدا ہے اور اس کا مابعد خبر ہے، اس کی مفت نہیں ہے۔ باقی قراء نے عزیر کو بغیر تین کے بڑھا ہے اس بناء

پر کہ یہ غیر منصرف ہے اور اس میں دو سبب مجہد اور تغریب پائے جاتے ہیں۔ یا اس لئے تو میں نہیں پڑھی کہوں کو حرف لہن کے ساتھ تفسیر دینے کی وجہ سے اتفاقاً مسکین لازم آتا ہے یا تو کتب نحوی کے اعتبار سے ابن مفت ہے اور خبر مزدوف ہے مثلاً فغُلُوْ ذُنُوبًا ضاحکہنا۔ علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ قول غلط ہے کیونکہ یہ سب کے تسلیم کرنے اور خبر مقدمہ کے انکار کو لازم کرتا ہے۔ (امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن اللہ کو عزیر کی مفت بنانے کو اس لئے غلط قرار دیا ہے کیونکہ علامہ حاتمی کا یہ مسئلہ اصول ہے کہ جب کسی اسم کی مفت بیان کی جائے اور پھر اس کی خبر ذکر کی جائے تو علم خبر کی طرف لوٹتا ہے، پس جو اس کا انکار کرے گا تو اس کا انکار خبر کی طرف لوٹے گا اور وہ وصف تسلیم شدہ ہوگا۔ پس اگر ان کے قول عزیر بن اللہ معبود کے ساتھ انکار متعلق ہوگا تو عزیر کے معبود ہونے کا انکار ہوگا اور آپ نہ کہ ابن اللہ ہو تا تسلیم کرنا پڑے گا اور یہ عقیدہ کفر ہے)۔

عبد بن عبد ربیع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت عزیر علیہ السلام کو بیٹا کہنے والا یہودیوں میں صرف ایک شخص تھا جس کا نام نبی ص بن عازور اتھایا شخص نے یہ بھی کہا تھا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم نبی ہیں (۱)۔ امام ہنوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں علیہ الصلوٰۃ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہودی نے حضرت عزیر علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا اس لئے کہا تھا کہ جب آپ ان کے درمیان موجود تھے تو رات اور تابوت بھی ان کے پاس موجود تھا۔ انہوں نے تو رات کے احکام کو پس پشت ڈال دیا تھا اور اپنی خواہشات پر عمل شروع کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے نافرمانی کی پاداش میں تابوت کو اٹھالیا اور تو رات ان کے دلوں سے محو کر دی۔ حضرت عزیر علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں گڑگڑا کر اور پورے خشوع و خضوع سے دعا مانگی کہ تو رات ان کو واپس فرما دے۔ آپ علیہ السلام پورے افلاس سے نماز ادا فرما رہے تھے کہ آسمان کی طرف سے ایک نور نازل ہوا جس میں اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ السلام کو تو رات عطا فرمادی۔ آپ نے اپنی قوم میں اعلان فرمایا اے میری قوم! اللہ تعالیٰ نے مجھے تو رات عطا فرمادی ہے۔ لوگ آپ کے ارد گرد جمع ہو گئے اور آپ علیہ السلام انہیں تو رات کی تعلیم دینے لگے۔ کچھ مدت بعد اللہ تعالیٰ نے تابوت بھی واپس فرما دیا۔ جب انہوں نے تابوت دیکھا جس میں تو رات رکھی ہوئی تھی تو انہوں نے اس تو رات اور جو حضرت عزیر علیہ السلام نے سکھائی تھی اس کا موازنہ کیا انہوں نے حرف بحرف برابر پایا۔ کہنے لگے عزیر پر یہ تو انہیں صرف اس لئے ہوئی ہے کہ آپ اللہ کے بیٹے ہیں (۲)۔ کہی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں بخت نصر نے جب بنی اسرائیل پر تلے پایا تو اس نے تو رات پڑھنے والوں کو قتل کر دیا۔ لیکن عزیر علیہ السلام اس وقت چھوٹے تھے اس لئے انہیں قتل نہ کیا جب بنی اسرائیل کچھ مدت بعد بیت المقدس پہنچے تو ان میں سے کسی کو تو رات یاد نہ تھی۔ اللہ تعالیٰ نے عزیر علیہ السلام کو سوسوٹ فرمایا تا کہ انہیں تو رات سکھائیں اور سو سال مردہ رہنے کے بعد تو رات کا یاد ہونا آپ کی صداقت کی نشانی تھی۔ ہم نے حضرت عزیر علیہ السلام کا مفصل واقعہ سورہ بقرہ میں آؤْكَالَئِيْ نَمَرًا عَلٰی فَرْقُوْذٍ هٰٓؤُلَآءِ سَآوِيَةٌ عَلٰی فَرْقُوْذٍ هٰٓؤُلَآءِ سَآوِيَةٌ عَلٰی فَرْقُوْذٍ هٰٓؤُلَآءِ سَآوِيَةٌ عَلٰی فَرْقُوْذٍ ہاں کہتے ہیں کہ آپ علیہ السلام کے پاس ایک فرشتہ پانی سے بھرنا برتن لایا اور آپ کو پلا دیا، چونکہ آپ نے وہ پالہ بیا تو رات آپ کے سینے میں حبش ہو گئی۔ جب عزیر علیہ السلام اپنی قوم کے پاس آئے اور فرمایا میں عزیر ہوں تو انہوں نے آپ کو تسلیم نہ کیا۔ انہوں نے کہا اگر آپ عزیر ہیں تو ہمیں تو رات سکھائیں۔ آپ نے انہیں تو رات سکھوادی۔ پھر ایک آدمی نے کہا میرے باپ نے مجھے اپنے باپ سے روایت کر کے بتایا تھا کہ تو رات ایک سنگے میں رکھ کر انگوڑی کی تیل کے نیچے دفن کیا گیا تھا۔ لوگ اس مخصوص مقام پر پہنچے اس تو رات کو نکال کر عزیر علیہ السلام کی لکھوائی ہوئی کتاب

سے موازنہ کیا تو وہ حرف بحرف مساوی تھی۔ کہنے لگے اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو کورات اس لئے عطا فرمائی ہے کہ یہ اس کا بیٹا ہے۔ اس وقت یہودیوں نے حضرت عزیر علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا کہنا شروع کر دیا۔

یہ علامہ یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں نصاریٰ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان کی طرف اٹھانے جانے کے بعد کیا سی سال دین اسلام کی تعلیمات پر کاربند رہے۔ قبلہ شریف کی طرف مندرکے نماز پڑھتے تھے، رمضان کے روزے رکھتے تھے۔ حتیٰ کہ نصرانیوں اور یہودیوں کے درمیان جنگنا شروع ہو گیا۔ یہودیوں بوس نامی شخص بہت بہادر تھا۔ اس نے عیسیٰ علیہ السلام کے تمام پیروکاروں کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ پھر چھوڑ دے کہنے لگا اگر عیسیٰ علیہ السلام حق پرستے تو ہم نے ان کا انکار کیا کیا اور ہمارا ان کا دوزخ میں گیا اور ہم بہت خسارہ اٹھانے والے ہیں اگر وہ جنت میں داخل ہو گئے اور ہم دوزخ میں داخل ہوئے۔ میں عیسائیوں کو راہ راست سے ہٹانے کی ایک تدبیر اور حیلہ کرتا ہوں تاکہ وہ بھی دوزخ کا عید من بن جائیں۔ اس کا ایک گھوڑا تھا جس کا نام عقاب تھا اس پر سوار ہو کر وہ جنگ کرتا تھا۔ اس نے پہلے اپنے گھوڑے کے پاؤں کاٹ دیے اور پھر اٹھارہ تداست کرنے لگا اور اپنے سر پر مٹی ڈالنے لگا۔ نصرانیوں نے پوچھا تو کون ہے؟ اس نے کہا میں تمہارا دشمن بوس ہوں۔ آسمان کی طرف سے مجھے ندا آئی ہے کہ تیری تو یہ قلعہ قمع نہیں ہے بشریکہ تو نصرانی ہو جا۔ میں نے اب تو یہ کہی ہے وہ اسے اپنے عبادت خانہ میں لے گئے۔ وہ شخص ایک سال تک اس کمرے کے اندر ہا دن، رات میں کسی وقت بھی باہر نہ نکلا حتیٰ کہ اس نے ایک سال میں انجیل یکھ لی پھر سال کے بعد باہر آ کر کہا مجھے ندا آئی ہے کہ تیری تو یہ قبول ہو گئی ہے۔ عیسائیوں نے اس کی تصدیق کر دی اور اس سے اٹھارہ عقیدت دہمت کرنے لگے۔ پھر وہ اپنے کمرے میں چلا گیا اور لہو کو عیسائیوں پر اپنا ظلیف مقرر کیا اور اسے کھلیا کر عیسیٰ، مریم اور اللہ یہ تینوں خدا ہیں۔ پھر وہ م کی طرف چلا اور انجیل لاہوت اور ناسوت کا تصور دیا اور کہا عیسیٰ علیہ السلام نہ انسان تھے اور نہ جسم تھے۔ وہ اللہ کے بیٹے تھے اور ایک یعقوب نامی شخص کو یہ عقیدہ تقسیم دیا۔ پھر ایک نامی شخص کو بلا کر بتایا کہ اللہ بھی ہمیشہ رہنے والا ہے اور عیسیٰ علیہ السلام بھی ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ جب اس نے یہ جان لیا کہ تمام اپنے اپنے عقیدہ کو راسخ کر چکے ہیں تو اس نے تینوں کو علیحدہ علیحدہ اپنے پاس بلا کر کہا تو میرا ظلیف خاص ہے میں نے رات کو خواب میں عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا ہے وہ مجھ سے بہت خوش ہیں اور ہر ایک کو یہ بتایا کہ کل میں اپنے آپ کو کھل کر دوں گا۔ تم لوگوں کو اپنے مسلک و عقیدہ کی دعوت دینا پھر وہ خود کٹی کی جگہ چلا گیا اور کہا میں عیسیٰ علیہ السلام کی رضا کے لئے ایسا کر رہا ہوں۔ جب اس کے مرنے کے بعد تین دن گزر گئے تو ان تینوں خلفاء میں سے ہر ایک اپنے عقیدہ کی طرف دعوت دینے لگا، ہر ایک کے چند پیروکار بن گئے اور پھر وہ آپس میں لڑنے اور جھگڑنے لگے۔ (1)

یہ ہر بات منہ سے کی جاتی ہے لیکن الوہاءم کے الفاظ کی زیادتی اس قول کے ان کی طرف منسوب ہونے کی تاکید اور مجاہد کی لٹی کے لئے کی گئی ہے۔ باوجود وہاں کے لئے کہ دلیل اور تحقیق سے عاری بات ہے، ایک مبہل بات ہے جو ان کے منہوں سے نکلے ہے۔ ایمان میں کوئی ایسی چیز نہیں جو ان کی اس لامبانی بات کی تصدیق کرے۔

یہ ہضاحون کو حاکم نے ہاء کے کسرہ کے ساتھ موزن پڑھا ہے اور باقی قراء نے ہاء کے حمزہ کے ساتھ بغیر حمزہ کے پڑھا ہے، یہ دونوں لغتیں ہیں۔ اس کا معنی ہے مثلاً ہوتا۔ یہاں مضاف کو حذف کر کے مضاف الیہ کو اس کے قائم مقام رکھا گیا ہے، یعنی ان کا یہ قول

بادشاہوں، علما و علماء اور بے علم صوفیاء نے تہذیبی کیا ہے۔

ہیں اور انہوں نے مسیح بن مریم کو بھی خدا بنا لیا۔

یہ انہیں حکم تھا کہ صرف ایک معبود کی عبادت کرو جو اللہ ہے اس کی پافرائی میں کسی دوسرے کی اطاعت نہ کرو۔ اللہ تعالیٰ نے جن کی اطاعت کا حکم دیا ہے، جیسے رسول کریم ﷺ اور آپ کے خلفاء راشدین۔ ان کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے۔

یہ الہا کی دوسری صفت ہے یا تو حیہ کی تقریر و اثبات کے لئے جملہ مستاتھ ہے۔

یہ اور جسے تم عبادت اور طاعت میں اس رب کریم کا شریک بناتے ہو وہ اس سے پاک ہے۔

يُرِيْدُوْنَ اَنْ يُظْفِقُوْا اَنْوَسَ اللّٰهِ بِاَقْوَابِهِمْ وَيَاْبٰى اللّٰهُ اِلَّا اَنْ يُتِمَّ ثَوْرًا وَ كُوْ
كُوْرًا لِّلْكٰفِرِيْنَ ۝۶۰

” (یہ لوگ) چاہتے ہیں کہ بھادیں اللہ کے نور کو اپنی پھوکوں سے بج اور انکار فرماتا ہے اللہ تمہارے کہ کمال تک پہنچا

و سے اپنے نور کو جسے اگرچہ تاپہند کریں (اس کو) کافریں۔“

لے نور اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اولاد سے پاک ہونے پر دلالت کرنے والی حجت ہے یا قرآن ہے یا نبوت محمد ﷺ ہے۔

یعنی وہ جھوٹی افواہوں اور غلط پروپیگنڈا کے ذریعے یہ مذموم کوشش کرتے ہیں، اس جملہ میں یہ اشارہ ہے کہ قرآن کے روشن معجزہ کو باطل قرار دینے اور محمد ﷺ کی نبوت کے آثار جب جہاں تاب کو نکھڑے کہ ذریعے جھٹلانے میں ان کی حالت اس شخص کی مانند ہے جو سورج اور چاند کے نور کو پھوکوں سے بچھانا چاہتا ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ تو صرف اپنے دین کو بلند اور اپنے ملک کو غالب کرنے کا ارادہ فرماتا ہے اور جس حق کے ساتھ محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا تھا اس کی تکمیل و ترویج چاہتا ہے۔

یعنی یہ شرط ہے اور اس کا جواب باطل کلام کی دلالت کی وجہ سے حذف کیا گیا ہے۔

هُوَ الَّذِيْ اَنْزَلَ سَكْرًا سُّوْلَةً بِاَيْدِيْهِمْ وَ دِيْنًا الْحَقِّ لِيُظْهَرَ عَلَى الْاَدْيَانِ كَلِمًا
وَ كُوْكُوْرًا لِّلْمُشْرِكِيْنَ ۝۶۱

”وہی (قادر مطلق) ہے جس نے بھیجا اپنے رسول کو (کتاب) ہدایت حق اور دین حق دے کہ کتاب کو غالب کر دے

اسے تمام دینوں پر اگرچہ ناگوار گزرتے (یعنی غلبہ) مشرکوں کو جسے“

لے رسولہ سے مراد محمد ﷺ ہیں۔

یعنی آپ ﷺ کو کتاب ہدایت دے کہ مبعوث فرمایا جس نے ہمارے لئے حلال حرام، فرائض و احکام سب بیان فرمائے اور انہی تعلیمات سے آگاہ کیا جو دارالاسلام تک پہنچانے کی باعث ہیں۔

یعنی دین الحق سے مراد اسلام ہے۔ لفظہور میں ضمیر کا مرجع بقول ابن عباس رضی اللہ عنہما رسول اللہ ﷺ ہیں، یعنی یہ ہے کہ وہ

اے اور بعض نے ذلت کے ساتھ جزیہ قبول کر لیا اور ان پر آپ ﷺ نے اپنا حکم جاری فرمایا۔ یہ تمام ادیان پر غلبہ کی ایک صورت ہے۔ یہ آیت کریمہ سابقہ آیت کے الفاظ باہمی اللہ الا ان ہم فوروہ کا بیان ہے اسی وجہ سے لوگوں کو اللہ کے دشمنوں کو دوبارہ ذکر فرمایا (۱) یہاں انکفاروں کی بجائے اللہ کے دشمنوں کو ذکر فرمایا تاکہ اس بات پر دلالت کرے کہ وہ رسول اکرم ﷺ کی رسالت کے انکار کرنے کے ساتھ ساتھ وہ اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرانے کے برے عمل میں بھی ملوث ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ الْخَبَايَا وَالزُّهْلَانَ لِيَاكُونُوا أَمْوَالًا
الَّتِي لَا يَبْلُغُ بِهَا يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّيْنِ يَكُونُ الذَّهَبُ وَالْفِصَّةُ وَلَا يُؤْتَوْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبُخْسًا يُعَذِّبُ آلِيمٌ ۝

”اے ایمان والو! بیشک اکثر پادری اور راہب کھاتے ہیں لوگوں کے مال کا ناجائز طریقہ سے اور روکتے ہیں (لوگوں کو) راہ خدا سے اور جو لوگ جوڑ کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے اسے اللہ کی راہ میں جس کو انہیں خوشخبری دینا چاہیے درود ناک عذاب کی ہے۔“

۱۔ یعنی اہل کتاب کے علماء اور نصرانیوں کے راہب لوگوں سے مال بنورتے ہیں اور پھر اس سے متعلق ہوتے ہیں۔ یہاں ذکر کھانے کا ہے لیکن مراد دفع حاصل کرنا اور وصول کرنا ہے کیونکہ کھانا اسوالم کا بہت بڑا نفع ہے۔ نیز اسوالم کے حصول کی بڑی عادت بھی انکی و شرب ہوتی ہے، یعنی وہ فیصلہ کرتے وقت رشوت لیتے ہیں اور کلام الہی میں مذرا توں کے حصول کی خاطر تحریف کرتے ہیں اور اپنے ہاتھ سے تحریروں لکھ کر یہ کہہ دیتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ اس کے علاوہ وہ اپنی کتابوں میں نبی کریم ﷺ کی صفات و کمالات پر مبنی آیات کو تبدیل کرتے ہیں۔ انہیں یہ کھانا لکھ دیتا ہے کہ اگر وہ نبی کریم ﷺ کی تصدیق کریں گے تو ان کے پیٹ پر مارے۔ ختم ہو جائیں گے جو وہ مختلف طریقوں سے امر اور نہ راہ کو خوش کر کے اور فریاد اور سادہ لوح لوگوں کو دھوکہ دیکر بنورتے ہیں۔ نیز ان علماء اور راہبوں کی دوسری برائی یہ ہے کہ وہ لوگوں کو دین حق کی راہ سے منع کرتے ہیں۔

۲۔ غایہ تو یہی ہے کہ اس موصول اللہین سے مراد احبار اور رہبان ہے اور یہ مقدر اللہین پر معطوف ہے جو کلام سابق سے مترشح ہو رہا ہے۔ تقدیر کلام یوں ہوگی الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ النَّاسِ وَيُضْفَعُونَ بِهَا وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ زِينَةً أُولَئِكَ لَا يُلَاقُونَ اللَّهَ وَلَا يَبْغُضُونَهَا كَيْفَ هُمْ خَيْرٌ مِّنْ مَّوَدَّعٍ مِّنْهُمْ اور معنی ہے کیونکہ سونے اور چاندی میں سے ہر ایک دراہم و دانہ تیر کی فصل میں ہوتا ہے۔ یا اس سے مراد اترانے یا اسوالم ہیں۔ یا خیر کا مرجع العصبہ ہے کیونکہ اکثر شرح ای کا ہوتا ہے۔ اس آیت کریمہ کے ان الفاظ میں یہ اشارہ ہے کہ سونے اور چاندی کی ذکوہ کے وقت نصاب کے اعتبار سے ایک کو دوسرے کے ساتھ ملایا جائے گا اور ایک سے ذکوہ ادا کی جائے گی۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایک کو دوسرے کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے ملایا جائے گا۔ صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ) فرماتے ہیں اجراء کے اعتبار سے ایک کو دوسرے کے ساتھ ملایا جائے گا۔ جس شخص کے پاس وہی مقدار سونا اور سوریہم (چاندی) ہوں اس پر تمام کے نزدیک ذکوہ واجب ہے اور اگر کسی کے پاس پانچ مقدار سونا ہو جس کی قیمت سوریہم یا اس سے زائد ہو تو چاندی کے نصاب کا اعتبار لیا جائے گا اس شخص پر امام صاحب کے نزدیک ذکوہ واجب ہوگی، صاحبین کے نزدیک واجب نہ ہوگی۔ نیز اس اہدشاؤں میں یہ بھی اشارہ ہے کہ سارا مال

خرچ کرنا راہ خدا میں واجب نہیں بلکہ بعض مال خرچ کرنا واجب ہے جیسے سونے اور چاندی میں سے چاندی کو خرچ کرنا، واللہ اعلم۔

اللہ تعالیٰ نے تمام اسوا میں سے صرف سونے اور چاندی کا ذکر فرمایا ہے کیونکہ یہ دونوں بقیہ اشیاء کی جنس بنتے ہیں اور بقیہ تمام اشیاء کا اعداد ازہ ان کے ساتھ لگایا جاتا ہے، لیکن اس کا برعکس نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے اسوا میں تجارت پر اس وقت زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جب وہ سونے یا چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے۔ کسی دوسرے مال کے نصاب کے ساتھ اس کا اعداد ازہ نہیں کیا جاتا۔ پس ان کے ذکر پر اکتفاء کرتے ہوئے دوسرے اسوا میں کا ذکر نہیں فرمایا یا اس لئے کہ اکثر وہ جنسوں کو ہی خزانہ کیا جاتا ہے، نیز اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ نہ کرنا بالکل خرچ نہ کرنے اور شیطان اور نفس کی پیروی میں خرچ کرنے کو شامل ہے۔ جیسا کہ ارشاد ہے: **وَإِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ** (تکوین ۲۱)۔ لیکن سابقہ آیت: **وَمَنْ يَخْشَ اللَّهَ مِنْ أَمْوَالِهِ فَرَقَ فَلَهُ مِثْلُ ثَوَابِ مَنْ مَنَعَ** (تکوین ۲۸) سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بالکل خرچ نہ کرنا مراد ہے جیسا کہ یحکونوں کے الفاظ بھی دلالت کرتے ہیں۔ اتفاقاً فی سبیل اللہ سے مراد فرضی زکوٰۃ، نقلی صدقہ اور نفقات واجبہ اور مستحبہ ہیں۔ جب کہ یہ تمام اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں ادا کئے جائیں۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی مسلمان ثواب کی نیت سے اپنے اہل و عیال پر خرچ کرتا ہے تو اس کا یہ خرچ کرنا اس کے لئے صدقہ ہوتا ہے، **تَفَقَّحْ عَلَيْهِ** (۱)۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک دینار جو اللہ کی راہ میں خرچ کرے ایک دو دینار جو کوئی غلام کو آزاد کرانے کے لئے خرچ کرے ایک دو دینار جو مسکین پر صدقہ کرے اور ایک دو دینار جو جو اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے ان تمام میں سے زیادہ اجر و ثواب اس کا ہے جسے تو نے اپنے اہل و عیال پر خرچ کیا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے (۲)۔ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا الفضل دینار (ازدے اور اجر و ثواب) وہ ہے جو انسان خود خرچ کرتا ہے، جسے اپنے اہل و عیال پر خرچ کرتا ہے (۳) اور جسے اللہ کی رضا کے لئے جہاد کی سواری پر خرچ کرتا ہے اور جسے راہ خدا میں اپنے دوستوں پر خرچ کرتا ہے۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! کیا میرے لئے اجر ہوگا اگر میں ابوسلمہ کے بچوں پر خرچ کروں جو میرے بھی بچے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا ان پر خرچ کرو جو تم ان پر خرچ کرو گی اس کا تمہیں اجر ملے گا، (بخاری و مسلم) (۴)۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی زوجہ اور ایک دوسری عورت نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا اپنے خاندان پر خرچ کرنے سے انہیں صدقہ کا ثواب ملے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: **نَافِئٌ** دو اجر ہیں اس کے ایک قربت کا اجر اور دوسرا صدقہ کا اجر (بخاری و مسلم) (۵)۔

یعنی ناکارہ ذرائع سے لوگوں کا مال بنوانے والوں اور مال کو خزانہ کرنے والوں اور بالکل خرچ نہ کرنے والوں کو عذاب الیم کی بناءت دے دو۔ اس مفہوم کے اعتبار سے جو میں نے بیان کیا ہے آیت کا حکم اہل کتاب کے ساتھ مختص ہوگا۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے بعض صحابہ سے اور دوسرے ائمہ سے دلالت النص کے ذریعے حکم کے اہل کتاب کے ساتھ مختص ہونے کو روایت کیا ہے۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ **وَالَّذِينَ يَحْكُمُونَ** مستقل کلام ہو اور اہل کتاب کے ساتھ مختص نہ ہو۔ ابو ذر رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی خیال ہے۔ اس

- 1۔ صحیح بخاری، جلد 5 صفحہ 2047 (ابن کثیر) صحیح مسلم، جلد 4 صفحہ 77 (العلفیہ)
- 2۔ صحیح مسلم، جلد 4 صفحہ 72 (العلفیہ)
- 3۔ صحیح مسلم، جلد 4 صفحہ 71 (العلفیہ)
- 4۔ صحیح بخاری، جلد 2 صفحہ 533 (ابن کثیر)
- 5۔ صحیح بخاری، جلد 2 صفحہ 533 (ابن کثیر)

تاویل کے مطابق سیاق کلام اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اِنْ كَيْفَ اَوْ اَفْعَالُ خِيَارٍ اِلَّا خِيَارٌ لِّمَا تَخْتَارُونَ اَمَّا اِنْ اَتَى الْفَاعِلَ بِالْمَالِ اَوْ
يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ مِنْهُنَّ اَللّٰهُ کے بعد فَعَلَهُمْ وَهَذَا يَحْتَاجُ اِلَى اَلَيْهِمْ مقدر ہو۔ لیکن چونکہ آئندہ جملہ اس کا ذکر آ رہا تھا اس لئے پہلے جملہ میں
اس کا ذکر نہیں کیا گیا۔

فائدہ :- مال کو خرچ نہ کرنے اور خرچ نہ کرنے پر عذاب کی بشارت دینا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس مال کے جمع کرنے میں کوئی
قاحت نہیں ہے جس میں سے زکوٰۃ دی گئی ہو۔ اس بات پر علماء کا اجماع ہے۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے الاوسط میں، ابن عدی رحمۃ اللہ
علیہ نے الکامل میں، ابن مردودہ اور بیہقی رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابی شہن میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے رسول اللہ ﷺ کا قول نقل
فرمایا ہے کہ جس مال کی زکوٰۃ ادا کی جائے وہ اس کنز کے زمرہ میں نہیں آتا (1) جس پر وعید بیان کی گئی ہے، امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ
فرماتے ہیں چنانچہ رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل فرمایا ہے کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو مسلمانوں کو بہت بوجھ
محسوس ہوا اور کہنے لگے ہم میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو اپنے مال بچوں کے لئے کچھ نہ بچاتا ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
صحابہ کرام کی یہ گروائی حضور ﷺ کی بارگاہ میں پیش کی تو آپ ﷺ نے فرمایا ان پر اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ اس لئے فرض فرمائی ہے تاکہ
تہمارے بچے مال پاک ہو جائیں (2)۔ میں کہتا ہوں یہ حدیث ابو داؤد، ابویعلیٰ، ابن ابی حاتم، حاکم، ابن مردودہ اور بیہقی رحمہما اللہ تعالیٰ
نے اپنی مشن میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے اور اس میں یہ الفاظ زادہ ہیں کہ میرا حق تم پر فرض کی گئی ہے تاکہ وہ تہمارے
پسماندگان کو ملے (3)۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے کوئی پرادہ نہیں اگر میرے پاس احد
پہاڑی مثل سونا ہو جس کی تعداد مجھے معلوم ہو میں اس کی زکوٰۃ ادا کروں اور اللہ کی اطاعت میں اسے صرف کروں (4)۔ ابن ابی حاتم،
حاکم، ابوالشیخ اور ابن حبان رحمہم اللہ تعالیٰ نے علی بن ابی طالب سے منقول حدیث روایت کی ہے کہ ہر وہ مال جو چار ہزار درہم سے
زائد ہو نہ کنز ہے، خود اس کی زکوٰۃ ادا کی گئی ہو یا نہ ادا نہ کی گئی ہو اور جو اس مقدار سے کم ہے وہ فقط ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں جو
ضرورت سے زائد ہے وہ کنز ہے کیونکہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں حاضر ہوا جبکہ آپ
ﷺ عجب کے سایہ میں تشریف فرما تھے۔ جب آپ ﷺ نے مجھے دیکھا تو فرمایا یاد رکھو کہ یہ قسم وہ خسارہ پانے والے ہیں۔ میں نے
عرض کی میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں یا رسول اللہ ﷺ کون خسارہ پانے والے ہیں؟ فرمایا بہت زیادہ مالدار مرد ہو جس طرح
اس طرح مال لوٹاتے ہیں (وہ خسارہ میں نہیں ہیں)، یعنی جو آگے پیچھے، دائیں بائیں مال خرچ کرتے ہیں اور ایسے مالدار بہت کم
ہیں۔ یہ حدیث بخاری مسلم نے نقل کی ہے (5)۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث سے کہ جس نے سونا اور چاندی ترک کر دی
چھوڑا اسے قیامت کے روز اس سونے اور چاندی سے دعا جائے گا۔ اس حدیث کو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تاریخ میں اور ابن جریر
اور ابن مردودہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے (6)۔ میں کہتا ہوں اس حدیث کا مقصود یہ ہے کہ اسے دعا جائے گا اگر اس نے اس
سونے اور چاندی کا حق ادا نہیں کیا ہو گا۔ اسی طرح سابقہ حدیث میں بھی یہی مراد ہے کیونکہ جن کے مال زیادہ ہوتے ہیں ان کی
زکوٰۃ بھی زیادہ ہوتی ہے اس لئے ان پر ضروری ہے کہ وہ ہر چیز اور شے میں دلی کھول کر حصہ لیا کریں اور اپنا مال خرچ کیا کریں۔ اور جو

1۔ سنن کبریٰ از بیہقی، جلد 4 صفحہ 83 (المنکر) 2۔ تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 72 (اتحاریر)

3۔ سنن کبریٰ از بیہقی، جلد 4 صفحہ 83 (المنکر) 4۔ تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 72 (اتحاریر)

5۔ صحیح بخاری، جلد 6 صفحہ 2447 (ابن کثیر) مختصراً 6۔ تفسیر طبری، جلد 10 صفحہ 89 (الامیر)

علماء یہ فرماتے ہیں کہ حاجات ضروریہ سے زائد مال کنز ہے وہ بطور لیل حضرت ابی امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کرتے ہیں کہ اہل صفہ سے ایک شخص فوت ہوا تو اس کے قبینہ سے ایک وینار نکلا تو فرمایا ایک داغ ہے، پھر دوسرے کا وصال ہوا تو اس کی قبینہ سے دو وینار نکلی آپ ﷺ نے فرمایا دو داغ ہیں۔ اس حدیث کو علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ (1)

ابن مسعود رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث ہے کہ اصحاب سفینہ سے ایک شخص کا وصال ہوا تو اس کی گجری کے پلے سے دو وینار ملے۔ ان کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا دو داغ ہیں۔ مسعود بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ایک شخص کی میت جنازہ کے لئے لائی گئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس نے کتنا مال بطور ورثہ چھوڑا ہے لوگوں نے کہا دو یا تین وینار آپ ﷺ نے فرمایا دو یا تین داغ۔ میں عبداللہ ابی القاسم سے طاقتورہوں نے فرمایا یہ مال بیع کرنے کے لئے سوال کرتا تھا۔ اس حدیث کو ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے یحییٰ بن عبدالحمید النعمانی سے روایت کیا ہے (2)۔ میں کہتا ہوں جو ابوالقاسم نے ارشاد فرمایا ہے ابی امامہ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث کا مکمل بھی وہی ہوگا۔ یہ کہنا بھی ممکن ہے کہ جو صوفی بن گیا اور اس نے ہر چیز کو چھوڑ دیا جو اور اس نے اللہ پر توکل کر لیا ہو اور اس کے اہل و عیال بھی نہ ہوں اس پر لوگوں کے حقوق بھی نہ ہوں تو اس کے لئے اپنی حاجت سے زائد مال رکھنا جائز نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأُولَٰئِكَ يَتْلُوا آيَاتِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا يَكُنْ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** (اپنے دامادوں کو پورا کرو مجھ کے متعلق پوچھا جائے گا)۔ اصحاب سفینہ اس شان کے مالک افراد تھے (وہ کہتے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو گئے تھے اور انہوں نے سب کچھ رب کی رضا کے لئے کر دیا تھا)۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول اس شخص پر محمول ہوگا جو صوفی ہو اور عیال نہ ہو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ صوفیہ کے سر شیل تھے۔

يَوْمَ يُخَصُّ عَلَيْهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَيُكَلِّمُهَا بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ
هَذَٰلِكَ كُنْتُمْ لَا تَفْقَهُمْ قَوْلَ اللَّهِ وَفَوَاقِمَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ (3)

”جس دن بتایا جائے گا (یہ سونا چاندی) ۱۔ جہنم کی آگ میں پھر دانی جائیں گی اس سے ان کی پیشانیوں اور ان کے پہلو اور ان کی پشتیں ملے (اور انہیں بتایا جائے گا) کہ یہ ہے جو تم نے منع کر رکھا تھا اپنے لئے تو جس (اب چکھو (سراسر اس کی) جو تم جمع کیا کرتے تھے“۔

یہ ہا ضمیر کا مرجع خواتین اور آدم و نوح ہیں، یعنی ان خزانوں اور سونے چاندی کو آگ میں داخل کیا جائے گا اور ان پر آگ جلائی جائے گی۔ یا ہا ضمیر کا مرجع فضیہ (چاندی) ہے اور اس کا تفسیر کے ساتھ ذکر اس کے قرب کی وجہ سے ہے اور اس کا حکم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ سونا اس حکم میں بدرجہ اولیٰ داخل ہے فعل کو نہ کر دے کر کیا گیا ہے کیونکہ فعل با خبر و رد کی طرف منسوب ہے۔ اصل میں یوم یحییٰ علیہا النار ہے۔ قاسمیں میں ہے الشمس والنار حمیا وحمیا۔ یعنی ان کی گری شدید ہے، امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اصل میں یحییٰ بالنار ہے لیکن ہالذہ کے لئے احماء کو النار کے لئے ذکر کیا گیا ہے پھر جب النار کو حذف کیا گیا اور استاد النار سے علیہا کی طرف منتقل ہو گئی تو فعل کو نہ کر دے کر کیا گیا۔ جیسا کہ کہا جاتا ہے **وَفُطِحَتِ الْقُفُصَةُ لِأَيِّ الْأَجْنِبِ**۔ لیکن جب القصہ کا لفظ ذکر نہیں کیا جاتا تو ذلیف ای ایضاً کہہ جاتا ہے۔

یہ یعنی اس سونے اور چاندی کو جہنم کی آگ میں گرم کیا جائے گا اور پھر ان کے بدنوں کے سامنے والے اعضاء کو، پہلوؤں کو

اور پچھلے اعضاء کو داغ لگائے جائیں گے۔ مطلب یہ ہے کہ ان کے بدن کے انگ انگ کو داغ لگائے جائیں گے۔ بعض علماء فرماتے ہیں ان مخصوص اعضاء (چہرے، پیلو اور پٹیلہ) کے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ لوگ جب ختماء اور درویش لوگوں کو دیکھتے تو ناک بھونچا حاسے تھے اور جب کوئی فقیر ان کی مجلس میں آتا تو مذہمیر بیٹے اور پشت کر کے پلٹ جاتے تھے یا اس لئے ان مخصوص اعضاء کا ذکر فرمایا کیونکہ یہ تمام اعضاء غایب میں سے بلند مرتبہ ہیں اور ان میں اعضاء کبیرہ داغ دل اور بکھر جاتے ہیں۔ ان کی چیزیں اور ان کے اعضاء کو قیامت کے روز بڑا کر دیا جائے گا تاکہ سارا مال ان کے اوپر آجائے۔

یہ جملہ حال ہے اور اس سے پہلے قول مقدمہ ہے۔ ان کو کہا جائے گا یہ وہی مال ہے جسے تم نفع اٹھانے کے لئے جمع کرتے تھے اور تم اس لئے جمع کرتے تھے کہ مشکل حالات میں اس سے مدد لو گے۔ یہ کام بطور توقع ہے (یعنی جسے تم اپنی منفعت کے لئے جمع کرتے تھے یہ تو تمہارے لئے عین نقصان اور عذاب کا سبب تھا)۔

یہ یعنی اس اپنے خزانے کا مال بچھو۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کے پاس سو اتار چاندی ہو لیکن وہ اس کا حق ادا نہیں کرتا تو قیامت کے روز اس کی تختیاں بٹائی جائیں گی اور پھر انہیں جہنم کی آگ میں گرم کر کے اس شخص کے پہلو، پیشانی اور پشت پر داغ لگائے جائیں گے۔ جب وہ تختیاں ٹھنڈی ہو جائیں گی تو انہیں پھر گرم کیا جائے گا۔ یہ سب کچھ اس کے ساتھ اس دن ہوگا جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہوگی حتیٰ کہ بندوں کا فیصلہ ہو جائے گا وہ شخص اپنی راہد کچھ لئے گا یا جنت کی طرف یا دوزخ کی طرف۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ ﷺ اونٹ کا کیا حکم ہے؟ فرمایا اونٹوں والا اگر ان کا حق ادا نہیں کرے گا، (اور پانی پلانے کے دن ان کا دودھ دہنا) اور مساکین کو عطا کرنا) اونٹوں کے حقوق میں سے ہے) تو قیامت کے روز اسے ایک کھلم میدان میں اونٹوں کے رومنے کے لئے لٹایا جائے گا۔ تمام اونٹ موجود ہوں گے ان میں سے ایک بچہ بھی مفقود نہ ہو گا۔ وہ اونٹ اپنے مالک کو پاؤں کے روند میں گے اور منہوں کے ساتھ کانٹیں گے۔ جب ان کا ایک گروہ کر چلا جائے گا تو دوسرا گروہ روندنے کے لئے لٹایا جائے گا اور یہ سزا اس کو اس دن ملتی رہے گی جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہوگی۔ حتیٰ کہ بندوں کا فیصلہ کر دیا جائے گا پھر وہ اپنا راستہ دیکھ لے گا جنت کی طرف یا دوزخ کی طرف۔ عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! کھائے اور بکری کا کیا حکم ہے؟ فرمایا جو گاؤں اور بکریوں کا حق ادا نہیں کرے گا قیامت کے روز اسے حوا میدان میں لٹایا جائے گا اور بکریوں اور گاؤں میں سے ایک بھی غائب نہ ہوگی۔ ان میں کوئی اپنے سینگوں والی کوئی سنزی اور کوئی ٹولے ہوئے سینگوں والی نہ ہوگی۔ وہ اسے اپنے سینگوں کے ساتھ ماریں گی اور پیروں کسروں کے ساتھ روندیں گی۔ جب ان کا حصہ دہ کر گزرجائے گا تو پچھلے حصہ کو اس پر لٹایا جائے گا (یعنی روندنے کا سلسلہ متقطع نہ ہوگا) اور یہ اس پر اس دن ہوگا جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہوگی۔ حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا پھر اسے جنت یا دوزخ کا راستہ دکھایا جائے گا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے (۱) اور یہ حدیث آیت کریمہ کی گویا تفسیر ہے اور اس حدیث میں وضاحت ہے کہ کس روز مال ہے جس کا حق ادا نہ کیا جائے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا فرمایا اور اس نے زکوٰۃ ادا نہ کی تو اس کے لئے اس مال کو قیامت کے روز دو چٹیاں والے سانپ کی شکل میں کر دیا جائے گا۔ قیامت کے دن وہ

سابقہ اس کے اور گرد پھر لگائے گا۔ پھر وہ اس کی پانچویں کو پکڑے گا اور کہے گا میں حیر اہل اور میں حیر افراسہ ہوں پھر آپ ﷺ نے
 وَكَانَ يَخْتَرِقُ الَّذِينَ يَنْتَحِلُونَ الْإِبَاهِ حَلَاوتِ فَرَمَانِي (رواہ البخاری ۱۶۱)۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت
 فرماتے ہیں کہ جس شخص کے پاس اونٹ، گائیں اور بکریاں ہوں گی اور وہ ان کے حقوق ادا نہیں کرے گا تو قیامت کے روز ان
 جانوروں کو بڑا اور موٹا کر کے اایا جائے گا۔ وہ اس شخص کو اپنے گھروں کے ساتھ روئے میں لے، ہینگلوں کے ساتھ باریں گے۔ جب دوسرا
 گڈر جائے گا تو پہلے کو پھر موز دیا جائے گا حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا (بخاری و مسلم ۱۲)۔

إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ هُمْ بِعِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ حَلَقِ
 السُّبُوتِ وَالْأَرْصَافِ وَنَهَا أَرْبَعَةَ حُرُمًا ذَلِكَ الَّتِي فِي الْقِيَمِ فَلَا تَقْلُوا
 فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا النَّاسَ كَيْفَ كَانَتْ كَمَا يَأْتِيُوكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا
 أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝

”بیشک مومنوں کی تعداد اللہ تعالیٰ کے نزدیک بارہ ماہ ہے کتاب الہی میں جس روز ہے اس نے بے افرامی آسمانوں اور
 زمین کو۔ ان میں سے چار عزت والے ہیں سہ یمنی دین قیم ہے سہ یمنی ظلم کرو ان مہینوں میں اپنے آپ پر اور
 جنگ کرو تمام مشرکوں سے جس طرح وہ سب تم سے جنگ کرتے ہیں اور خوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ پر بیزار کدوں کے
 ساتھ ہے۔“

یعنی سال کے مہینوں کی تعداد اللہ تعالیٰ کے نزدیک بارہ ماہ ہے۔ عند اللہ، عِدَّةٌ کے متعلق ہے کیونکہ وہ مصدر ہے، کتاب اللہ سے
 مراد یا تو لوح محفوظ ہے یا اللہ کا حکم ہے اور فی کتاب اللہ ترکیب نحوی کے اعتبار سے اثنا عشر کی صفت ہے، ابو جعفر نے عشر کو
 شہین کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے، جبکہ عام قراءتین کے تحت کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

سہ یمنی سابق میں جو ثبوت کا مفہوم دہنی ہے اس کے متعلق ہے یا کتاب کے متعلق ہے اگر اس کو مصدر مانا جائے۔ یعنی روز رکھے،
 حج کرنے اور ذکوہ دینے کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک قمری مہینوں کا اعتبار ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی تعداد بارہ بتائی ہے اس سے
 دائرہ نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے روزوں کے لئے ایک مہینہ مقرر فرمایا اور حج کے لئے چھ ماہ مقرر فرمائے اور ذکوہ کی ادائیگی کے وجہ کو
 بارہ مہینوں کے ساتھ متعلق فرمایا۔

سہ ان مہینوں میں جنگ کی ابتدا کرنے کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے، ایک مہینہ جب ہے جو علیحدہ ہے۔ ذی الحجہ، ذی الحجہ اور
 محرم تینوں متصل ہیں۔

سہ قمری مہینوں کا اعتبار کرنا اور بارہ مہینے ہی شمار کرنا خواہش نفس اور دنیوی مصلحتوں کی خاطر کی بیشی نہ کرنا حکم دینا ہے اور یہی دین
 ابراہیمی ہے اس اعتبار کو ترک کرنا قطعاً جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ تصاری رمضان کے روزے سے چھوڑ دینے تھے اور پھر موسم بہار میں پیچاس
 دن کے روزے رکھتے تھے۔

یہ بعض علماء فرماتے ہیں لیکن میں ضمیر سال کے تمام مہینوں کی طرف راجع ہے۔ یعنی کسی مہینہ میں بھی اللہ کی نافرمانی نہ کرو اور ظاہر یہ

ہے کہ خیر کا مرجح چارہاں ہیں کیونکہ مہارت میں وہی قریب ہیں اور غلا پر فائدہ تقریباً بھی اسی بات کا تقاضا کرتی ہے کیونکہ ظلم سے نبی ان ماہ کی حرمت پر متضرع ہے اور ظلم سے مراد حرمت کو تار تار کرنا ہے اور ان مقدس مہینوں میں جنگ کرنا ہے۔ قارہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حرمت والے مہینوں میں نیک اعمال کا اجر بہت زیادہ ہوتا ہے اور ان مہینوں میں ظلم کی سزا بھی دوسرے مہینوں کی بنسبت زیادہ ہوتی ہے۔ اگرچہ ظلم ہر حال میں حرمِ عظیم ہے۔ لیکن مہاس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں لا نعلموا فیہیں سے مراد ان مہینوں میں حرام کو حلال سمجھنا اور غارت کرنا ہے (یعنی ان مہینوں میں غارت گری اور جنگ و جدل نہ کرو)۔ محمد بن اسحاق بن یسار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ حلال کو حرام نہ کرو اور حرام کو حلال نہ کرو جیسا کہ مشرک کرتے ہیں کہ وہ حرمت والے مہینوں کو ہٹا دیتے ہیں اور ظلم کی جڑی میں اوقاتِ شریعہ میں تعمیر و تہذیب کرتے ہیں۔

۱۰ کافۃ مصدر ہے کف عن الشيء کا یعنی اس نے اسے کام سے روک دیا چونکہ مجموعہ صیغہ اضافہ و کتا ہے۔

یہ اس جملہ میں ہر لمحہ خشیتِ الہی سے کانپنے والوں کا قرب الہی اور معیتِ خاصہ کی بشارت دی جا رہی ہے اور ان کے تقویٰ کے سبب ان کو نصرت و تائید کی ضمانت دی جا رہی ہے۔

علامہ ابنوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حرمت والے مہینوں میں جنگ کی حرمت کے متعلق علماء کرام کا اختلاف ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں پہلے یہ گناہ کبیرہ تھا لیکن وقتاً فوقتاً المشورکین کے ارشاد کے ساتھ ان مہینوں میں جنگ حرمت منسوخ ہوئی۔ گویا مشرکین سے لڑنے کا حکم عام ہے۔ خواہ حرمت والے مہینوں میں ہو یا نہ ہوں۔ یہ حضرت قارہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ عطاء و انحرسانی، زہری اور سفیان الثوری رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نبی کریم ﷺ نے حنین میں ہوازن سے اور طائف میں ثقیف سے شمال اور ذی قعدہ میں جنگ لڑی تھی اور ان کا حاصرہ کیا تھا (۱)۔ لیکن تو اس کا عدہ سے خوب آگاہ ہے کہ ناخ اور منسوخ احکام متعلق نہیں ہوتے اور یہ ارشاد متعلق ہیں اس لئے قاتلوا المشورکین کافۃ کا ارشاد اربعۃ حرم ذالک الدین القیم کا ناخ نہیں بن سکتا اور دوسری بات یہ ہے کہ قاتلوا المشورکین میں زمانہ کے اعتبار سے عموم نہیں ہے تاکہ یہ حرمت زمانہ کے لئے ناخ بن جائے اور متفقہ میں بھی عموم نہیں ہے اور یہ کہنا کہ حرمت والے مہینوں میں اور غیر حرمت والے مہینوں میں جنگ کر دیا نقد پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے طائف کا حاصرہ چھوڑ دیا تھا جب ذی القعدہ کا مہینہ شروع ہوا تھا، اگر ذی القعدہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حاصرہ اور جنگ کی حدیث صحیح بھی ہو تو بھی حج کی دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ اخبار آحاد کتاب کی ناخ نہیں بن سکتیں۔ چوتھی بات یہ کہ یہ آیت کریمہ غزوہ طائف کے بعد ۹ھ میں نازل ہوئی تھی جبکہ غزوہ طائف آٹھ ہجری میں ہوا تھا تو پھر یہ واقعہ ناخ کیسے ہو سکتا ہے۔ پانچواں یہ کہ نبی کریم ﷺ ان مہینوں کی حرمت جہۃ النوداع کے موقع پر وصال سے اسی دن پہلے بیان فرمائی تھی۔ پس دوسرے مفسرین کا قول صحیح ہے کہ یہ غیر منسوخ ہے، ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عطاء بن ابی ریحہ تم اٹھا کر فرماتے تھے کہ لوگوں کے لئے حرم میں اور حرمت والے مہینوں میں جنگ حلال نہیں ہے مگر یہ کہ ان اوقات میں یا حرم میں ان سے قتال کیا جائے تو ان کے لئے بھی لڑنا حلال ہے اور یہ آیت کریمہ منسوخ نہیں ہے (۲) آئندہ ارشاد بھی اس کی تائید کرتا ہے۔

إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَهُ عَامًا وَ

يُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِّمَوَاطِنَ اَعْدَاءِكَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوتُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ لِيُنِيبُوا
لَهُمْ سَوْغًا عَمَّا لِيَهُمْ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

” (حرمت والے مہینوں کو) بناو بنا، تو اور اضافہ کرتا ہے کفر میں۔ مگر لوگ کہتے ہیں اس سے وہ لوگ جو کافر ہیں
مع حلال کر دیتے ہیں ایک ماہ کو ایک سال اور حرام کر دیتے ہیں اسی کو دوسرے سال سے تاکہ پوری کریں مگنی ان مہینوں
کی جنہیں حرام کیا ہے اللہ نے تاکہ اس حیلہ سے حلال کر لیں جسے حرام کیا ہے اللہ نے۔ یہ آراء سہ کر دیے گئے ہیں ان
کے لئے ان کے برے اعمال، اور اللہ ہدایت نہیں دیتا اس قوم کو جو کفر اختیار کئے ہیں۔“

۱۔ نسبیہ، برادر، بھائی، مصدر ہے جیسے السعیر اور الحریق مصدر ہیں۔ یا غیل یعنی ملعون ہے جیسے جرم یعنی مجروح اور قتل یعنی
مقتول استعمال ہوتا ہے۔ اس کا معنی مؤخر کرنا ہے، یا مؤخر کیا گیا ہے۔ اسی سے النسبیۃ فی البیع ہے یعنی بیع میں ادھار کرنا۔ عرب کہتے
ہیں انشاء اللہ اجلہ یعنی اللہ تعالیٰ نے اسے مہلت دی۔ اسی طرح نسائی اجلہ استعمال ہوتا ہے۔ جمہور قرآن نے اسے مہلہ ملام اور
مد کے ساتھ پڑھا ہے۔ ورنہ نے یا مدنیہ کے ساتھ بغیر ہمزہ کے پڑھا ہے اور ورنہ کی ایک فرکت ہے یہی بتائی گئی ہے کہ یہ لیا ان سے
مشفق ہے۔ اس صورت میں النسبیۃ کا معنی متروک ہوگا۔ بعض علماء فرماتے ہیں اس کی اصل ہمزہ کے ساتھ ہے لیکن تخفیف کی وجہ سے
ہمزہ حذف کیا گیا ہے اور النسبیۃ سے مراد زمانہ جاہلیت کے لوگوں کا وہ معمول ہے کہ وہ حرمت والے مہینوں کو دوسرے مہینوں سے
تبدیل کر دیتے تھے۔ ابن جریر، ابی نائل، رحمہما اللہ تعالیٰ سے روایت فرماتے ہیں کہ وہ لوگ سال کے تیرہ مہینے بنا دیتے تھے، عرم کو مفرم بنا
دیتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی (۱)۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں دور جاہلیت کے لوگ حرمت والے مہینوں
کی تنظیم کا اعتقاد رکھتے تھے اور انہوں نے یہ عقیدہ دیا کہ ان کی معیشت کا دار مدار و فکار اور چوری و دہشت پر تھا جب
انہوں نے تین ماہ مؤخر کرنا پسند کیا کہ عزم نہ اتوان پر یہ بہت گراں گزارا۔ بعض اوقات حرمت والے مہینوں میں جنگ کا قارہہ پانچ یا چار تھا تو وہ
جنگ کو مؤخر کرنا پسند کرتے تھے۔ پس وہ اس مہینے کی حرمت کو دوسرے مہینے کی طرف منتقل کر دیتے تھے، عرم کی حرمت کو مفرم تک مؤخر کر
دیتے تھے۔ اس طرح وہ مفرم میں جنگ و جدل حرام قرار دے دیتے تھے اور عرم میں حلال سمجھتے تھے۔ اسی طرح اگر مفرم کی حرمت مؤخر
کرنے کی ضرورت محسوس کرتے تو اسے رجب و شوال کی طرف مؤخر کر دیتے۔ اسی طرح وہ عرم کو پورے سال میں اپنی خواہش کے مطابق
تبدیل کرتے رہتے تھے۔ جب اسلام کا آفتاب جہاں تاب ظاہر ہوا تو عرم اپنے وقت پر واپس آ گیا جس وقت کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے
لئے متعین فرمایا تھا۔ یہ کام بہت طویل عرصہ بعد ہوا۔ حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا (۲) حضرت ابی بکر
رضی اللہ عنہ راوی ہیں فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ۱۰ ذی الحجہ کو میں خطاب فرمایا اور فرمایا مانتا ہیں بیت پر مجھ کو آیا ہے جو اللہ تعالیٰ
نے زمین و آسمان کی تخلیق کے دن اس کی فیض متعین فرمائی تھی۔ سال کے بارہ مہینے ہیں، ان میں سے چار حرمت والے ہیں ۱۔ القعدہ،
۲۔ ذوالحجہ و عرم، ۳۔ عتار ہیں اور رجب، جمادی الثانی اور شعبان کے درمیان ہے۔ پھر آپ ﷺ نے پوچھا یہ کونسا مہینہ ہے ہم نے عرض کی
اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں آپ ﷺ نے کچھ دیر خاموش ہو گئے تھی کہ ہم نے گمان کیا کہ آپ اس مہینہ کا کوئی دوسرا نام نہیں گے
پھر آپ نے فرمایا کیا یہ ذی الحجہ نہیں ہے؟ ہم نے عرض کی کیوں نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے پوچھا یہ کونسا شہر ہے؟ ہم نے عرض کی اللہ اور

اس کا رسول بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ خاموش ہو گئے۔ ہم نے سوچا شاید آپ اس کا کوئی اور نام بتائیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ البلدہ نہیں ہے؟ ہم نے عرض کی کیوں نہیں۔ پھر آپ ﷺ نے پوچھا یہ دن کونسا ہے؟ ہم نے عرض کی اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں۔ آپ ﷺ خاموش ہو گئے، ہم نے سوچا آپ ﷺ اس کا کوئی اور نام بتائیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ دوسری ذی الحجہ نہیں ہے؟ ہم نے عرض کی کیوں نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے خون تمہارے عزتیں تم پر اسی طرح حرام ہیں جیسے آج کا دن اس شہر میں۔ (اور اس مہینہ میں۔ تم یقیناً اپنے پروردگار سے ملاقات کرو گے اور وہ تم سے تمہارے اعمال پر باز پرس کرے گا خبردار میرے بعد گرمی کی طرف زلزلہ جانا کہ بعض بعض کی گرمیوں کاٹنے لگو۔ خبردار رنوا کہیں نے احکام الہیہ کو پہنچا دیا ہے؟ تمام صحابہ کرام نے کہا ہئی ہاں، پھر آپ نے کہا اے اللہ تو بھی گولہ بن جا۔ جو موجود ہے غائب کو میرا پیغام پہنچا دے؟ کبھی سننے والے سے وہ زیادہ یاد کرنے والا ہوتا ہے جیسے پیغام پہنچایا جاتا ہے (۹) علامہ فرماتے ہیں مشرکوں میں یہ حرمت کی تبدیلی کا سلسلہ جاری رہا وہ ایک سال ایک مہینہ میں حج کرتے اور دوسرے سال دوسرے مہینہ میں حج کرتے۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہ ہر مہینہ میں دو سال حج کرتے وہ ذی الحجہ میں حج کرتے، مخرج میں دو سال حج کرتے پھر وہ مخرج میں دو سال حج کرتے، اس طرح وہ تمام مہینوں میں حج کرتے رہے۔ حضرت سیدنا صدیق اکبر کا حج حجۃ الوداع سے پہلے دوسرے سال ذی قعدہ میں واقع ہوا تھا۔ پھر اکتدہ رسول کی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع فرمایا تھا۔ آپ ﷺ کا حج اس مہینہ میں ہوا تھا جو حج کے لئے شروع تھا یعنی ذی الحجہ۔ آپ ﷺ نے نو ذی الحجہ کو وقف عرفات فرمایا تھا اور دوسری کے دن منیٰ میں خطبہ ارشاد فرمایا اور لوگوں کو بتایا کہ میںوں کا اپنی جگہ سے جتنا اڑانے کی گزشتے سے مسخ ہو چکا ہے اور اب حج انجمن تارخوں پر لوٹ آیا ہے جو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کی تخلیق کے وقت متعین فرمایا تھا۔ پھر آپ ﷺ نے ان میںوں کی محافظت کا حکم فرمایا تاکہ زمانہ اکتدہ تبدیل نہ ہو۔ اس کے متعلق علامہ کا اختلاف ہے کہ سب سے پہلے میںوں میں تبدیلی کس نے کی تھی۔ ابن عباس، شاک، بخاری اور مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں تبدیلی کرنے والے پہلے افراد نواک کہ بنی کنانہ تھے۔ یہ تین افراد تھے ابو شامہ، جناد بن عوف اور ابن امیہ کنانی۔ یہی ریحۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں سب سے پہلے یہ جرم کرنے والا شخص بنی کنانہ سے تھا اور اس کا نام نعیم بن قلیبہ تھا، یہ موسم حج میں لوگوں کا امیر ہوتا تھا جب لوگ لوٹنے کا ارادہ کرتے تو یہ خطاب کرتا اور کہتا جو میں فیصلہ کروں گا اسے کوئی رد کرنے والا نہیں ہے اور میرا وہ فیصلہ محبوب ہے اور نہ گناہ ہے۔ مشرک اسے جوابا کہتے آپ نے بالکل درست کہا پھر اس سے مہینہ کی تبدیلی کا سوال کرتے۔ پس وہ کہتا اس سال سفر کا مہینہ حرام ہے، اس کا یہ جملہ سننے ہی مشرک اپنی کامیں اتار دیتے، نیز سے کھول دیتے اور بھالے رکھ چھوڑتے۔ اور اگر وہ کہیں کہ صفر حال ہے تو وہ اپنی کامیں، نیز سے اور بھالے باندھ لیتے اور عادت گری کرتے۔ نعیم بن قلیبہ کے بعد جناد بن عوف اس منصب پر فائز ہوا۔ یہ وہ شخص ہے جس نے نبی کریم ﷺ کا زمانہ پایا تھا۔ عبدالرحمن بن زید بن اسلم فرماتے ہیں یہ بنی کنانہ سے تھا اور اسے انفس کہا جاتا تھا۔ بنی کنانہ کا شاعر کہتا ہے ہم میں مہینہ کی تبدیلی انفس کرتا تھا اور مشرک یہ تبدیلی ذی الحجہ میں اس وقت کرتے تھے جب عرب حج کے لئے جمع ہوتے تھے۔ جریر رحمۃ اللہ علیہ حضرت شاک رحمۃ اللہ عنہ اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جس نے میںوں میں تبدیلی کی ابتداء کی تھی، وہ عمرو بن لُحی بن قعدہ بن بن ریحۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتا ہے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے عمرو بن لُحی بن قعدہ بن خندف کو دیکھا جو بنی کعب کا جدِ اعلیٰ ہے، وہ دوزخ میں اپنی استزیاں سمجھ رہا ہے۔ اسی تبدیلی کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ (2)

یہ کفر میں زیادتی ہے کیونکہ اس تبدیلی میں حلال چیز کو حرام کرنا اور حرام کو حلال کرنا ہے۔ یہ کفر ہے اور پہلے ان کے کفر سے زائد ہے۔
 حج حذرہ، کسائی اور شخص رحیم اللہ تعالیٰ نے بعض کو یہاں کے مندر اور ضاد کے فتح کے ساتھ جھول کا صیغہ پڑھا ہے۔ یہ حضرت الحسن اور
 مجاہد رحمہما اللہ تعالیٰ کی قرأت ہے یعنی بَصَلَ بِه الذِّبْنَ خَفَوْا النَّاسَ۔ اس کے ذریعے کافر لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں اور باقی قراء نے
 ہاء کے فتح کو وضاد کے کسر کے ساتھ ہر دے سے صرف کا صیغہ پڑھا ہے کیونکہ وہ خود گمراہ تھے۔

یہ دلیل حلوئے میں ہے ضمیر کا مرجع الشہر ہے جو النبی سے معلوم ہے۔ یعنی وہ ایک سال ایک مہینہ کو حلال کرتے اور دوسرے سال اسی
 مہینہ کو حرام قرار دیتے۔ یہ دونوں قطعی اقوال الضلال کی تفسیر ہیں یا حال واقع ہو رہے ہیں۔

یہ لیوا اظنوا، یہ معوموں کے متعلق ہے یا اس فعل کے متعلق ہے جو ان دونوں مذکورہ فعلوں کے مجموعہ پر دلالت کرتا ہے۔ یعنی وہ
 موافقت کی خاطر ایسا کرتے ہیں۔ عواظ کا معنی موافقت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حرام کردہ چار مہینوں کی تعداد میں
 موافقت پیدا کرنے کے لئے ایسا کرتے تھے۔ پس جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہوتا ہے اسی حلال کرتے تاکہ حرمت والے چار مہینوں کی
 تعداد میں زیادتی نہ ہو جائے۔ وہ صرف تعداد کی رعایت دیکھتے تھے۔ وقت کی رعایت نہیں کرتے تھے۔

یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ شیطان نے ان کے برے اعمال کو اس طرح مزین کر کے پیش کیا ہے کہ
 وہ انہیں نیکیاں اور اچھائیاں تصور کرنے لگے ہیں، یا یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے برے اعمال کو مزین کر دیا ہے، یعنی ان کو سوا کیا ہے
 اور انہیں گمراہ کیا ہے، جیسا کہ واللہ لا یہدی القوم الکافرین کا قول مناسبت رکھتا ہے۔

یہ یہاں ہدایت سے مراد ہدایہ موصلة الی الحق ہے۔ محمد بن یوسف صالحی لکھتے ہیں کہ محمد بن عمرو بن سعید نے کہا ہے کہ
 انہیں اس کی ایک جماعت جو شام سے مدین طیبہ تہل سلائی کرتی تھی انہوں نے مسلمانوں کو بتایا کہ روٹی تمہارے خلاف ایک وجہیت بنا
 رہے ہیں اور ہر قل نے اپنے ساتھیوں کو ایک سال کا مشاہرہ دے دیا ہے اور ان کے ساتھ قبیلہ لخم، جزام، عاملہ، حسان اور دوسرے
 عرب قبائل بھی مل گئے ہیں اور ان کا ہر اول دست ہلقا تک پہنچ گیا ہے، جبکہ یہ سارا جھوٹ تھا اس، اللہ کی کوئی حقیقت نہ تھی۔ جب رسول
 اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے شام کی طرف خروج کا حکم دیا۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف سند کے ساتھ عمران بن حصین سے
 روایت کیا ہے کہ عرب کے نصرانیوں نے ہر قل کو لکھا کہ یہ شخص جو نبوت کا مدعی ہے ہلاک ہو گیا ہے اور وہ قحط سالی میں مبتلا ہو گئے ہیں
 اور مال مویشی بنا ہوا ہو چکے ہیں، اگر تو اپنے دین کی تشبیہ چاہتا ہے تو موقع بڑا اغیست ہے۔ اس نے اپنے مظالم میں سے ایک شخص کو
 چالیس ہزار کا ٹکڑے کر بھیجا۔ جب رسول اللہ ﷺ کو اس کی خبر پہنچی تو آپ ﷺ نے جہاد کا حکم فرمایا۔

ابن ابی حاتم اور ابوسعید خدری رحمہما اللہ تعالیٰ نے حسن سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ یہود نے رسول اللہ ﷺ کو کہا کہ اے
 ابوالقاسم اگر آپ واقعی محمد نبی ہیں تو شام کو چلے جائیے کیونکہ وہ انبیاء و کرام کی رہائش گاہ ہے۔ آپ شام جانے کے ارادہ سے چلے
 پڑے جب تبوک کے مقام پر پہنچے تو سورۃ نسی اسرا کی یہ آیات نازل ہوئی: وَذُنْ كَاذِبًا فَسَتَقَرُّوْا وَتُكَلِّمُنَ الْاَنْفُسَ الْظٰلِمَةَ۔ ان مردود
 رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن شیبہ اور ابن امجد رحمہما اللہ تعالیٰ نے مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے، ابن جریر سے سعید بن جبیر
 رحمہما اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب مشرکوں کو مسجد حرام کے قریب آنے سے روکنے کا حکم دیا تو قریش نے کہا اگر
 مشرک ادھر نہ آئے تو ہماری منڈیاں اور ہزار سونے ہو جائیں گے اور جو کچھ ہم مال کھاتے تھے اس سے محروم ہو جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ

نے اہل کتاب سے جنگ کرنے کا حکم اس کی کوپرا کرنے کے لئے دے دیا کہ اہل کتاب سے جہاد کرو حتیٰ کہ وہ یا تو مسلمان ہو جائیں یا اپنے ہاتھوں سے ذلیل ہو کر جزیرہ او آئیں، جیسا کہ ایک اور جگہ فرمایا: **إِنْ جَفْتُمْ عَيْنَكُمْ فَسَوْفَ يَغْنِيْكُمْ اللهُ مِنْ قَضَائِهِ** اسی طرح ایک اور ارشاد ہے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّهُ يُخَوِّفُكُمُ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ بَرٌّ فَبَسْ** ﴿۱﴾ آپ ﷺ نے رومیوں سے قتال کا ارادہ فرمایا کیونکہ وہی سب سے قریب تھے اور وہی حق کی دعوت کے زیادہ مستحق تھے کیونکہ وہ اسلام کے زیادہ قریب تھے۔ علامہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ غطف سے لوٹے تو آپ ﷺ نے رومیوں سے جہاد کرنے کا حکم فرمایا (۱)۔ عمر بن یوسف صافحی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں جب جوگ کے سال ہمدیوں سے نبی کریم ﷺ نے قتال کا ارادہ فرمایا تو یہ وقت نہایت تنگی اور عسر کا تھا۔ شدت کی گری تھی۔ مشرود میں خشکی تھی۔ دوسرا یہ کہ جب پھلوں کے پکنے اور چٹنے کا وقت ہوتا تھا تو لوگ اپنے درختوں کے پھلوں اور ساچوں میں رہتا پسند کرتے تھے۔ ایسے وقت میں گھروں سے باہر جانے کو وہ ناپسند کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کا یہ معمول مبارک تھا کہ آپ ﷺ جب کسی غزوہ میں جانے کا پودگرام بناتے تو اس کا کمانچہ اور اشارہ ذکر فرماتے لیکن غزوہ تبوک کا ذکر آپ ﷺ نے اعلان فرمایا تھا کیونکہ اس میں شدت زیادہ تھی۔ گری کی حدت اسے عروج پر تھی اور دشمن کی کثرت کا بھی چرچا تھا۔ آپ ﷺ نے اس کا اظہار اس لئے فرمایا تاکہ لوگ خوب تیاری کر لیں پھر آپ ﷺ نے جہاد کا حکم فرمایا (۲)۔ اسی طرح ذہن الہی شیعہ، بخاری اور ابن مسعود رحمہم اللہ تعالیٰ نے کعب بن مالک سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے قریب قریب کے تمام عرب قبائل کو اپنے ساتھ شریک جہاد ہونے کی دعوت دی تھی۔ پس بہت سے لوگ آپ کے پاس جمع ہو گئے۔ لیکن منافقین اور بدگھسٹ اور بوجمل لوگ مومنین میں سے پیچھے رہ گئے۔ ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ذیل کی آیت نازل فرمائی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصَابَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ الْفُرْقَانُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفَأَقَلُّكُمْ إِلَى
الْأَرْضِ أَمْ آخِرُيُسُومِكُمْ بِالْحَيَوَةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ۖ كَمَا مَتَّعْنَا الْحَيَوَةِ الدُّنْيَا فِي
الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۵﴾

”اے ایمان والو! کیا ہو گیا ہے تمہیں کہ جب کہا جاتا ہے تمہیں کہ نکھور اے خدا میں تو بوجمل ہو کر زمین کی طرف ہٹک جاتے ہو۔ کیا تم نے پسند کر لی ہے دنیا کی زندگی آخرت کے مقابلہ میں۔ سو نہیں ہے۔ سو سامان و بخوی زندگی کا آخرت میں گرجھیل ہے۔“

۱۔ یہ پر عظمت و پر جلال خطاب ان مومنین کو ہے جو سستی اور کاہلی کا مظاہرہ کر رہے تھے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ خطاب عام ہو اور منافقین کو بھی شامل ہو کیونکہ وہ بانی کلامی ایمان لائے تھے مگر چنان کے دل میں ایمان نہیں تھا۔
۲۔ اس اعتبار سے تو بخ سے لئے ہے۔ مفہوم یہ ہے کہ اسے ایمان والو تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ جب میرا رسول تمہیں جہاد فی سبیل اللہ کی دعوت دے رہا ہے اور اللہ تعالیٰ نے راستہ میں نکلنے کا حکم فرمادیا ہے تو تم اپنے باغات اور آرام گاہوں کا پکڑے ہوئے ہو۔ انا قلنم اصل میں انا قلنم ہے جس کا معنی بوجمل ہونا ہے، اور الی الارض، انا قلنم کے متعلق ہے کیونکہ اس کے ضمن میں اعلاہ اور میل کا معنی پایا جاتا ہے اس لئے اس کو ”الی“ کے صمد کے ساتھ تھری کیا گیا ہے۔

سے کیا دنیا کی قلیل پہنچی پر آخرت کی عظیم نعمتوں کے بدلے راضی ہو گئے ہو۔ یہ دنیا کا ساز و سامان تو آخرت کی نعمتوں کے مقابلہ میں انتہائی حقیر ہے۔ یہ تو بہت جلد فنا ہونے والا ہے اور پھر جہاد کو ترک کرنے پر دنیا و آخرت میں دردناک عذاب میں مبتلا کرنے کی دھمکی دی۔

ابن ابی حاتم نے خبر دی ہے کہ اس واقعہ سے اور وہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عرب کے قبائل کو جہاد میں شرکت کی دعوت دی تو یہ چیز ان کو گراں گزری، اس وقت اللہ تعالیٰ نے ذیل کی آیت نازل فرمائی۔

إِلَّا تَنْفِرُوا يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ أَبَدًا أَبَدًا وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَنْصُرُوهُ
شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

”اگر تم نہیں نکلو گے تو اللہ عذاب دے گا تمہیں دردناک عذاب۔ اور بدل کر لے آئے گا کوئی دوسری قوم تمہارے علاوہ

ج۔ اور تم نہ بگاڑ سکو گے اس کا کچھ نہ اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔“

یعنی اگر جذبہ جہاد سے سرشار ہو کر میدان کارزار میں نہیں نکلو گے تو دنیا و آخرت میں تمہیں دردناک عذاب میں گرفتار کیا جائے گا۔ دنیا میں اللہ تعالیٰ تم سے رحمت کی بارش روک کر عذاب دے گا اگر تم جہاد کو ترک کر دو گے۔

ج۔ اور تمہارا نام و نشان مٹا کر کوئی دوسری قوم کو اپنے دین تمہین کی سعادت و عطا فرمادے گا جو قوم اطاعت شعار اور تابعداری کی شوکر ہوگی۔ دوسری قوم سے مراد بعض علماء کے نزدیک اہل یمن ہیں اور سعید بن جبیر فرماتے ہیں وہ اہل فارس ہیں۔

ج۔ اور دین کی نصرت و تائید میں تمہارا جو صلہ بن کر حرج کا باعث نہ ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ مہی ہے اور ہر چیز سے بے نیاز ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں ضمیر کا مرجع رسول کریم ﷺ کی ذات گرامی ہے۔ معنی یہ ہو گا کہ تم اس کا بلی اور سستی روئی کی بناء پر رسول کریم ﷺ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کریم ﷺ سے خود عصمت اور نصرت کا وعدہ فرمایا ہے اور اس کے وعدہ کا خلف کمال ہے۔

ج۔ وہ تمہاری جگہ کسی اطاعت گزار قوم کی تبدیلی پر قادر ہے اور اس بنا پر کہ بولے اور بغیر فہماری مدد کے اپنے رسول کریم کی مدد کرنے پر بھی قدرت کاملہ رکھتا ہے۔ اس آیت کے بعد میں جہاد میں کابلی کا مظاہرہ کرنے والوں کے لئے سخت ناراضگی کا اظہار ہے کیونکہ مطلق عذاب کی وعید سنائی جو دنیا و آخرت دونوں کے عذاب کو شامل ہے۔ نیز کسی دوسری قوم کو یہ سعادت عطا کرنے کی دھمکی دی جو اطاعت و تابعداری کا بیکر ہوگی اور ساتھ یہ بھی فرمایا کہ دین تمہین کی مدد و نصرت تم پر منحصر نہیں دینی اور بے نیاز ہے، جو چاہے گا تو یہ اپنی سعادت کسی اور کو بخش دے گا اور تمہیں محرومیوں کا شکار کر دے گا۔

إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا خَرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَاتَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ هُمَا فِي
الْغَارِ لَا يَذْكُرُونَ إِلَّا اللَّهَ مَعَ مَا فَتَرَلِ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ
وَآيَاتُهُ يَخْشَوْنَ أَنْ يَرْوَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةُ
اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

”اگر تم مدد نہ کرو گے رسول کریم کی تو (کیا ہوا) ان کی مدد فرمائی ہے خود اللہ نے جب نکالا تھا ان کو کفار نے۔ آپ دوسرے تھے مدد سے۔ جب وہ دونوں عار (خور) میں تھے۔ جب وہ فرما رہے تھے اپنے رفیق کو کمر مت لگائیں ہو یقیناً اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔ پھر ہزار لکھ اللہ نے اپنی تسکین ان پر دی اور مدد فرمائی ان کے لیے لشکروں سے جنہیں تم نے نہ دیکھا ہے اور کروایا کافروں کی بات کو سرنگوں بن اور اللہ کی بات ہمیشہ سر بلند ہے کیے اور اللہ تعالیٰ غالب ہے ہر حکمت والا ہے۔“

یعنی اگر تم رسول کریم ﷺ کی مدد نہیں کرو گے تو اللہ تعالیٰ ان کی تائید فرمائے گا، جیسا کہ اس نے اس وقت مدد فرمائی تھی جب کفار نے آپ ﷺ کو مکہ سے نکالا تھا اور آں حالیکہ آپ ﷺ وہیں سے دوسرے تھے۔ فاسی، انصین، نصرہ کی خیمہ منصوب سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، یعنی اللہ تعالیٰ نے مدد فرمائی درآں حالیکہ آپ ﷺ کے ساتھ صرف ایک شخص تھا اور وہ ابو بکر تھے اور یہی دوسرے تھے۔ جزا کو عذف کیا گیا ہے اور اس کے قائم مقام اس چیز کو رکھا گیا جو طویل کی مانند تھی، یا یہ معنی کہ اگر تم اس کی مدد نہیں کرو گے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کی مدد نصرت کو اپنے ذمہ واجب کر لیا ہے حتیٰ کہ اس نے اس وقت بھی اس کی مدد فرمائی تھی۔ پس ثابت ہوا کہ وہ کسی وقت بھی اس کو تنہا نہیں چھوڑے گا بلکہ اس کی نصرت ہمیشہ اسے شامل حال رہے گی۔ آیت میں نکالنے کی نسبت کفار کی طرف کی گئی ہے کیونکہ انہوں نے دار اللہ وہیں اکٹھے ہو کر آپ ﷺ کو قتل کرنے، یا گرفتار کرنے یا یکدم سے نکالنے کی سازش کی تھی۔ (یہ قصہ سورۃ انفال میں بالتفصیل گزر چکا ہے)۔ ہجرت کے اذن و اجازت کا سبب یہی سازش تھی کیونکہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنے کی اجازت فرمائی تھی۔

ج مکہ کی جنگی ریس میں پہاڑ کے اندر جو سوراخ تھا، غار سے وہی مراد ہے۔ ادھما، اذخرا جہ کا بدلہ اول ہے اور اذ بقول بدل ثانی ہے۔ بقول کا قائل نبی کریم ﷺ ہیں اور صاحب سے مراد سیدنا ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ہیں۔

امام ترمذی اور بغوی رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدنا ابو بکر صدیق کو کہا تو میرا غار میں ساتھی تھا اور غرض کوثر پر بھی میرا ساتھی ہوگا (1)۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں کسی کو طویل بنا تا تو ابو بکر کو طویل بناتا۔ لیکن وہ میرے بھائی اور میرے ساتھی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھی (محمد ﷺ) کو نابالغ طویل بنایا ہے (2) حسن بن الفضل فرماتے ہیں جس نے یہ کہا کہ ابو بکر رسول اللہ ﷺ کے صحابی نہ تھے وہ کافر ہے کیونکہ اس نے نص قرآنی کا انکار کیا ہے اور دوسرے صحابہ کا اگر کوئی انکار کرے گا تو وہ بدعتی ہوگا کافر نہ ہوگا۔ (3)

یعنی اللہ تعالیٰ کی یہ معیت غیر تکلیف ہے۔ شیخ اہل الشیخہ مظہر فیوض الرحمن مرزا مظہر جان جاناں رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے لے کر نبی فضیلت کافی ہے کہ آپ ﷺ نے سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کے لئے بغیر کسی نقاد کے اللہ تعالیٰ کی اس معیت کو ثابت کیا جو اپنے لئے ثابت فرمائی تھی جس نے سیدنا ابو بکر کی فضیلت کا انکار کیا اس سے اس آیت کریمہ کا انکار کیا اور کفر کا ارتکاب کیا۔ سیدنا ابوبکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا یہ حزن و ملال بزدلی کی وجہ سے نہ تھا جیسا کہ رافضی (لعنہم اللہ) کہتے ہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ کو تکلیف پہنچنے کے شہر سے آپ کو غم اور اندیشہ لاحق ہوا تھا اور آپ نے کہا تھا کہ اگر میں قتل ہوں گا تو میں ایک شخص قتل

ہوں گا لیکن اگر آپ ﷺ شہید ہو گئے تو پوری امت ہلاک ہو جائے گی۔ ہم احادیث عامہ میں ایسے دلائل ذکر کریں گے جو دلالت کرتے ہیں کہ سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کو کزن اپنی ذات کی وجہ سے نہ تھا بلکہ رسول اللہ ﷺ کی خاطر تھا۔

مکہ سے ہجرت کرنے کا واقعہ

سوی بن غلبہ، ابن اسحاق، امام احمد، بخاری اور ابن حبان رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ابن اسحاق اور طبرانی رحمہما اللہ تعالیٰ نے اسامہ بنت ابی بکر سے روایت کیا ہے۔ بروایت بخاری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب سے میں نے ہوش سمیٹا لیا ہے میں نے اپنے والدین کو ایک دین پر پایا ہے اور کوئی دن ایسا نہیں گزرتا جس میں صبح و شام رسول اللہ ﷺ ہمارے گھر تکریم نہ لاتے ہوں۔ جب کفار نے مسلمانوں پر اذیتوں کی حد کر دی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا مجھے خواب میں تمہاری ہجرت کی جگہ دکھائی گئی ہے، وہ دو چتریلے ٹیلوں کے درمیان گھوڑوں والی جگہ ہے۔ پس لوگ مدینہ طیبہ ہجرت کر گئے اور جو حبشہ کی طرف ہجرت کر چکے تھے وہ بھی مدینہ طیبہ لوٹ آئے، ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنے لگے تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں فرمایا ٹھہر جاؤ، مجھے امید ہے کہ مجھے بھی اجازت مل جائے گی۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی حضور ﷺ کیا آپ بھی امید رکھتے ہیں (میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں) آپ ﷺ نے فرمایا ہاں۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی خاطر رک گئے تاکہ آپ ﷺ کے ساتھ سفر ہجرت کریں۔ آپ کے پاس دو اونٹیاں تھیں جنہیں آپ نے چار ماہ کے دودھ کے درخت کی گھنٹیاں کھائیں پھر ہم ایک دفعہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے گھر زوال کے وقت بیٹھے تھے کہ اساء نے کہا اے اباجان وہ دو گھوڑے رسول اللہ ﷺ سر حاسبے ایسے وقت میں تشریف لارہے ہیں کہ پہلے بھی اس وقت نہیں آئے تھے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر استقبال کرتے ہوئے کہا حضور ﷺ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہو جائیں آپ ﷺ کسی خاص معاملہ میں دس گھڑی تشریف لائے ہیں۔ حضور ﷺ تشریف لائے اجازت طلب کی جب اجازت ہوئی تو اندر تشریف لے گئے اور فرمایا اے ابو بکر جو لوگ تمہارے پاس ہیں انہیں کمرے سے نکال دے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی حضور ﷺ یہاں کوئی تازہ نہ والا جا سوس نہیں ہے۔ صرف یہ دو مہری بیٹیاں موجود ہیں۔ بعض روایات میں ہے آپ نے عرض کی یہ آپ کے اہل ہیں یا رسول اللہ ﷺ (فداک امی و امی) آپ ﷺ نے فرمایا مجھے ہجرت کا حکم دہل گیا ہے۔ حضرت ابو بکر نے ساتھ چلنے کی درخواست کی تو آپ ﷺ نے قبول فرمایا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں ابو بکر کو روٹے ہوئے دیکھا اور میں نے کبھی تصور ہی نہیں کیا تھا کہ کوئی شخص خوشی کی وجہ سے روتا ہے حتیٰ کہ میں نے سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خوشی کی وجہ سے روتے ہوئے دیکھا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ان دو اونٹوں میں سے ایک آپ ﷺ قبول فرمائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں قیمت کے بدلے لوں گا، میں اس اونٹ پر سوار نہیں ہو گا جو میرا نہیں ہے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کہا حضور یہ اونٹ آپ کا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں اس خمن کے ساتھ لوں گا جس سے تو نے خرید لیا ہے۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کی میں نے اسٹے میں خریدا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے اسٹے میں خریدا۔ بخاری نے غزوہ الریح میں لکھا ہے کہ وہ اونٹنی ہمداء (ناک کی ہوئی گھٹی)۔ واقفی نے اس کی قیمت آٹھ سو (درہم) بتائی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ہم نے دونوں حضرات کے لئے عھہ ہذا اور ادنیٰ کیا اور ان دونوں

کے لئے ایک تھیلے میں دسترخوان اور کھانے کا سامان رکھ دیا۔ واقعہ یہ کہ اس کھانے میں بھونی ہوئی بکری بھی تھی، اساماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے اپنا طاق (کمر بند) کاٹا اور اس سے اس تھیلہ کا منہ باندھا دیا۔ اسی وجہ سے ان کو ذات الطافین کا لقب دیا گیا۔ ایک روایت میں ہے ذات النطاقی (کمر بند والی) کا لقب ذکر ہے (۱)۔ محمد بن یوسف حاکمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ اس حدیث میں تطبیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ اساماء نے اپنے کمر بند کے دو ٹکڑے کے ایک سے زور اور وہ کھیل کا منہ باندھا۔ اور ایک اپنی کمر سے باندھا لی وجہ سے آپ رضی اللہ عنہا کو ذات النطاقی اور ذات الطافین کا لقب دیا گیا۔ پس ان دو اعتبار سے تشبیہ اور مفرد کے لفظ کے ساتھ لقب دیا گیا۔ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اساماء رضی اللہ عنہا نے اپنا کمر بند کاٹا ایک ٹکڑے سے خوراک کے تھیلہ کا منہ باندھا۔ اور دوسرے حصہ سے عقیزہ کا منہ باندھا لی وجہ سے آپ کا لقب ذات الطافین پڑ گیا۔ رسول اللہ ﷺ اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص اجرت پر لیا جو بنی بدیل سے تھا اور کفار قریش کے دین پر تھا پھر مسلمان ہو گیا تھا۔ یہ شخص دہشتا کی کرنے میں ماہر تھا۔ دونوں نے اس شخص کو امن بنایا اور اپنی سواریاں اس کے سپرد کر دیں اور وعدہ لیا کہ تمہیں دن کے بعد وہ سواریاں عمارت پر لے آئے گا۔ حضور ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سامنے بھی اپنی ہجرت کی صورت حال بیان کی اور انہیں حکم دیا کہ تم میرے سامنے کے بعد لوگوں کی امتیں ادا کرنا جو میرے پاس موجود تھیں۔ رسول اللہ ﷺ کے پاس کہہ کر شخص امانت رکھتا تھا جس کو اپنی چیز کے ضائع ہونے کا خطرہ ہوتا تھا کیونکہ آپ ﷺ کی امانت اور صداقت پر ہر ایک کو کمال وثوق تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں پھر رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما نے جملہ ثور میں جو ماضی اس میں تشریف لے گئے (۲)۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث جو تفسیری رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کی ہے کہ یہ دونوں حضرات مکہ سے رات کے وقت نکلے تھے (۳) ابن اسحاق اور ابوالقدی رحمہما اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ یہ دونوں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے گھر کے پیچھے والے چھوٹے دروازے سے نکلے تھے۔ حضرت ابونعیم رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس شخص کی امانت لے لی تھی۔ یہاں تک کہ ہم ابوجہل کے سامنے سے گزر ابوجہل ملا۔ اللہ تعالیٰ نے ابوجہل کی آنکھیں مجھے اور ابوبکر کو دیکھنے سے بند کر دیں۔ یہاں تک کہ ہم ابوجہل کے سامنے سے گزر گئے (۴)۔ اساماء رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنا سارا مال پانچ ہزار درہم لے کر گئے تھے۔ ابلا درہم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ جس دن مسلمان ہوئے تھے۔ آپ رضی اللہ عنہ کا مال چالیس ہزار درہم تھا۔ پھر مدینہ طیبہ کو ہجرت کرتے ہوئے نکلے تو آپ رضی اللہ عنہ کا مال پانچ ہزار یا چار ہزار درہم تھا اور وہ سارا مال اپنے بیٹے عبداللہ کو دیکر بھیجا کہ وہ دارنا تک پہنچائے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ہمارے دادا ابوہرقہ نے ہمارے گھر تشریف لائے۔ اس وقت وہ ربیعہ کی نعمت سے محروم ہو چکے تھے۔ دادا جان نے کہا تم بخدا امیر اخیال ہے کہ وہ سارا مال اپنے ساتھ لے گئے ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے کہا ہرگز نہیں وہ تو ہمارے لئے مال کثیر چھوڑ گئے ہیں۔ فرماتی ہیں میں نے کچھ پتھر لئے پھر انہیں اس طاق میں رکھا جہاں والد صاحب اپنا مال رکھا کرتے تھے۔ پھر میں نے ان کے اوپر کپڑا ڈال دیا۔ اس کے بعد میں نے دارا جان کا ہاتھ پکڑا اور کہا اپنا ہاتھ اس مال پر رکھو۔ فرماتی ہیں اس نے اپنا ہاتھ رکھا اور کہا اگر وہ تمہارے لئے مال چھوڑ گیا ہے تو پھر کوئی مسئلہ نہیں، یہ تو اچھا ہوا۔ یہ تمہاری ضروریات کے لئے کافی ہوگا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ختم بخدا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہمارے لئے کچھ بھی چھوڑ کر نہیں گئے تھے لیکن میں نے دادا

1- صحیح بخاری، جلد 5 صفحہ 2187 (ابن کثیر)

2- صحیح بخاری، جلد 5 صفحہ 2188 (ابن کثیر)

3- لائل البیضاء، جلد 2 صفحہ 209 (ابن کثیر)

4- الدر المنثور، جلد 3 صفحہ 432 (ابن کثیر)

جان کو تکی دے کے لئے ایسا کہا تھا (۱)۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ روایت فرماتے ہیں کہ جب صدیق اکبر اور رسول اللہ ﷺ غار کی طرف چلے تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بھی تو جی کریم ﷺ کے آگے چلے اور بھی پیچھے چلے، کبھی دائیں چلے اور کبھی بائیں چلے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس امتحان کی وجہ پر بھی تو عرض کی یا رسول اللہ! جب میں سوچتا ہوں کہ کوئی آگے گھاٹ میں نہ بیٹھا ہو تو آپ کے آگے ہو جاتا ہوں، جب یہ خیال کرتا ہوں کہ کوئی پیچھے سے طلب کرتا ہو نہ آجائے تو پیچھے چلے لگتا ہوں۔ کبھی آپ کے دائیں اور کبھی بائیں ہو جاتا ہوں۔ مجھے آپ ﷺ کی حفاظت کی وجہ سے سکون نہیں آ رہا جب غار کے دہانے پر پہنچے تو ابو بکر نے عرض کی حضور ﷺ! قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے آپ ﷺ سے پہلے غار میں میں داخل ہوں گا اگر اس میں کوئی چیز ہو تو پہلے مجھ پر وارد ہو۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ غار میں داخل ہوئے اور اپنے ہاتھ سے صفائی کرنے لگے جب کوئی سوراخ دیکھتے تو اپنا کپڑا اٹھا کر اس سوراخ میں داخل کر دیتے اور اس کا منہ بند کر دیتے، پورا کپڑا اٹھا کر سارے سوراخوں میں دے دیا۔ صرف ایک سوراخ بچ گیا آپ رضی اللہ عنہ نے اس پر اپنی اڑی رکھ کر اسے بھی بند کر دیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ غار کے اندر تشریف لائے ساہنوں نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو نہ سنا شروع کر دیا اور وہ کی وجہ سے آپ رضی اللہ عنہ کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔ (2)

ابن ابی شیبہ اور ابن المنذر رحمہما اللہ تعالیٰ نے سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب دونوں غار کے دہانے پر پہنچے تو سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنے پاؤں ایک سوراخ میں داخل کر دیے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اگر کوئی چیز کانٹے کی یا (۳) کے (3) تو مجھے ڈرے گی۔ ابن مردودہ رحمۃ اللہ علیہ نے جناب بن مسلمان سے روایت کیا ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی معیت میں غار میں داخل ہوئے تو ایک اٹھی ہے جو اللہ کے راستہ میں دشمنی ہوئی ہے اور اللہ کے راستہ میں تجھے تکلیف پہنچی ہے (4)۔ ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب صبح کے وقت سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ کی چادر کہاں ہے تو سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ وہ میں نے ان سوراخوں میں نکلے نکلے کر کے بادی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے عیش بے مثال کی یہ ادا دیکھ کر ہاتھ اٹھائے اور یوں دعا کی اے اللہ ابو بکر میرے ساتھ درج عطا فرما۔ اللہ تعالیٰ نے وہی فرمائی اسے محبوب تیری دعا قبول ہو گئی ہے (5)۔ ذرین رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر کے پاس جب سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ذکر کیا گیا تو آپ دونے لگے اور فرمایا مجھے یہ پسند ہے کہ میرے تمام اعمال صدیق اکبر کے اس ایک دن اور ایک رات کے برابر ہو جائیں، کیونکہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رات وہ ہے جس میں وہ رسول اللہ ﷺ کی معیت میں تھا غار کی طرف چلے تھے پھر جب غار پر پہنچے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کاسم بخدا آپ داخل نہ ہوں حتیٰ کہ میں پہلے داخل ہو جاؤں تاکہ اگر کوئی تکلیف پہنچے تو مجھے پہنچے آپ ﷺ اس میں جتنا نہ ہوں۔ آپ رضی اللہ عنہ داخل ہوئے اسے صاف کیا پھر اس غار میں کچھ سوراخ تھے انہما از پھاڑ کر ان سوراخوں کو بند کیا لیکن وہ سوراخ پھر بھی نکلے نکلے تو ان پر اپنے پاؤں رکھ لئے پھر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں عرض کی۔ حضور ﷺ ان تشریف لائے۔ رسول اللہ ﷺ غار میں داخل ہوئے تو ہمارا مبارک ابو بکر رضی اللہ

1۔ لائل البیہقی، جلد 2، صفحہ 210 (اعلیٰ)

1۔ ابوداؤد والبیہقی، جلد 3، صفحہ 179 (احمد)

4۔ الدر المنثور، جلد 3، صفحہ 434 (اعلیٰ)

3۔ الدر المنثور، جلد 3، صفحہ 434 (اعلیٰ)

عنہ کی گواہی میں رکھ کر سونگئے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو کسی چیز نے پاؤں پر ڈسا لیکن آپ نے حرکت نہ کی کہ کہیں آپ ﷺ کے آرام میں غلط نہ آجائے۔ پس تکلیف کی وجہ سے آنسو رسول اللہ ﷺ کے چہرہ اقدس پر گرے تو آپ ﷺ بیدار ہو گئے اور بچھا اسے ابوبکر کیا ہوا؟ عرض کی حضور ﷺ: (میرے ماں باپ قربان ہوں) کسی چیز نے ڈس لیا ہے۔ حضور ﷺ نے فوراً تکلیف کی جگہ پر اپنا عذاب، بدن مبارک نکال دیا تو تکلیف رفع ہو گئی لیکن یہی زہر آپ رضی اللہ عنہ کی موت کا سبب بنا تھا اور ابوبکر کا دل زدہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا تو عرب کے قبائل مرتد ہو گئے اور کہنے لگے ہم مذکور نہیں دیں گے۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا اگر تم مجھے ایک دسی بھی نہ دو گے تو میں تم سے اس پر جہاد کروں گا۔ میں نے کہا اسے رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ لوگوں سے الفت اور رشتہ کا مظاہرہ کیجئے۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے مجھے فرمایا جاہلیت میں تو بوسے جا رہے تھے اسلام میں بڑول ہو گئے ہو۔ دلی کا سلسلہ منقطع، دچکا ہے اور دین مکمل ہو گیا ہے، کیا وہین میں کی کیا جسے کی اور میں بھی زندہ ہوں گا۔ (1)

ابن سعد، ابو نعیم، بیہقی اور ابن مساکین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی مصدوب النسخ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں نے انس بن مالک، زید بن ارقم اور غیرہ ابن شعبہ سے ملاقات کی ہے اور میں نے ان کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غار میں داخل ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے ”راہ“ کا درخت اس کے اوپر اگادیا جس نے غار کا منہ ڈھانپ لیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مکاری کو بھیجا جس نے غار کے منہ پر جالاتن دیا جس کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ اندر سے نظر نہ آتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے دو جنگلی کبوتروں کو حکم دیا کہ وہ غار کے منہ پر اپنا کھول سلہ باندھیں۔ قریش کے نو جوان جب اپنی لاشیوں، ڈنڈوں اور ٹوکروں کے ساتھ وہاں پہنچے جبکہ ان کا رسول اللہ ﷺ سے صرف چالیس ہاتھ کا فاصلہ ہو گیا تھا۔ ان میں سے کسی نے غار میں دیکھا تو اسے دو وحشی کبوتر نظر آئے۔ اس نے کہا اس میں کوئی شخص موجود نہیں ہے۔ آپ ﷺ اس کی یہ بات سن رہے تھے۔ پس آپ ﷺ کو معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس تکلیف کو دور فرما دیا ہے۔ آپ ﷺ نے ان دونوں کبوتروں کے لئے برکت کی دعا فرمائی اور ان کی جڑا مقرر فرمائی۔ وہ دونوں کبوتر حرم میں پہنچے اور وہاں انہ سے دیئے اور بچے نکالے۔ حرم کے سب کبوتر ان کے بچے اور ان کی نسل سے ہیں (2)۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حسن سند کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ مشرکین جب رسول اللہ ﷺ کے پاؤں کے نشان دیکھتے ہوئے پیراؤں تک پہنچتے تو ان سے نشانات کم ہو گئے۔ وہ پہاڑ کے اوپر چڑھ گئے اور غار کے اوپر سے گزرے انہوں نے غار کے اوپر مکاری کا جالا دیکھا اور کہنے لگے اگر وہ اس میں داخل ہوئے ہوتے تو اس کے دروازہ پر مکاری کا جالا نہ ہوتا۔ آپ ﷺ اس غار میں تین دن ٹھہرے رہے۔ حافظ احمد ابوبکر بن سعید القاضی رحمۃ اللہ علیہ جو نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے استاد ہیں، انہوں نے مسند الصدیق میں حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے کہ قریش رسول اللہ ﷺ کو تلاش کرتے ہوئے آئے اور غار کے منہ پر مکاری کا جالا دیکھا تو کہنے لگے اس میں تو کوئی داخل نہیں ہوا اور اس وقت رسول اللہ ﷺ اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے اور ابوبکر رضی اللہ عنہ غار میں بیٹھ کر رہے تھے۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یا آپ کی قوم آپ کو تلاش کر رہی ہے۔ ہم بخدا اچھے اچھے غس کا کوئی قسم نہیں ہے لیکن مجھے یہ غم کما کمال ہے جا رہا ہے کہ کہیں آپ ﷺ کو کوئی تکلیف نہ پہنچے۔ اس وقت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابوبکر خوف مت کیجئے اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔ (3)

مہمیین میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے نبی کریم ﷺ سے عرض کی حضور ﷺ! ہم غار میں ہیں اگر کسی نے ان میں سے اپنے پاؤں کی طرف دیکھا تو وہ اپنے پاؤں کے نیچے سب بکھو کھ لے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے ابوبکر اس دو کے متعلق حیر کیا گمان ہے جن کے ساتھ تیر اللہ سے (1)۔ ابویہ رحمۃ اللہ علیہ نے اخصیہ میں عطاء بن مسرہ سے روایت کیا ہے کہ مکزی نے وہ مرتبہ جانا تھا وہاں ایک مرتبہ وہاں سلام پر جبکہ حالات انہیں تلاش کر رہا تھا اور دوسری مرتبہ نبی کریم ﷺ پر جب آپ غار میں تھے (2)۔ البلاء دی نے اپنی تاریخ میں اور ابوسعید نے ذکر کیا ہے کہ مشرکین نے ایک شخص مرد درمی پر لیا جس کا نام علقمہ بن کراز بن ہلال الخزاعی تھا۔ یہ فتح مکہ کے سال مسلمان ہووا تھا۔ وہ انہیں قدموں کے نشانات پر لنگر غار ٹور تک پہنچا جو مکہ کے قصبہ میں ہے تو کہنے لگا یہاں قدموں کے نشانات ختم ہو گئے ہیں اب پتہ نہیں وہ وہاں گئے ہیں یا نہیں۔ پھر وہ پہاڑ کے اوپر چڑھا۔ جب غار کے منہ پر پہنچے تو امیہ بن خلف نے کہا اس غار پر تو جانا تھا وہاں ہے جو محمد (ﷺ) کی پیدائش سے پہلے کا ہے۔ پھر اس نے وہاں پیشاب کر دیا۔ بتلی رحمۃ اللہ علیہ نے عروہ سے روایت کیا ہے کہ مشرکین نے جب رسول اللہ ﷺ کو مفتوح دیا تو ہر طرف سوار ہو کر آپ ﷺ کی تلاش میں نکل پڑے اور کتوں پر سہنے والوں کی طرف بھی پیغام بھیج دیا اور بہت بڑے انعام کو بھی مقرر کیا۔ وہ اس پہاڑ پر چڑھ گئے جس کی غار میں نبی کریم ﷺ موجود تھے حتیٰ کہ وہ غار کے اوپر پہنچ گئے اور رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کی آواز میں سن لیں۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو اندیشہ ہوا اور رونے لگے غم و اندوہ اور خوف طاری ہو گیا۔ اس وقت رسول اللہ ﷺ نے ابوبکر کو فرمایا لا تحزن ان اللہ معنا۔ (3)

جو اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پر سکنت اور اطمینان کو نازل فرمایا اسی وجہ سے آپ ﷺ نے لا تحزن ان اللہ معنا۔ فرمایا تھا۔ البلاء دی نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ ابن ابی حاتم، ابوالشیخ، ابن مرددہ، ابن الجوزی اور ابن عساکر رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر صدیق پر حضور ﷺ کے ارشاد لا تحزن ان اللہ معنا کے ساتھ اطمینان اور سکون نازل فرمایا تھا (4) کیونکہ حضور علیہ السلام پر تو پہلے سکون اور اطمینان کی کیفیت تھی۔ یہ قول بہتر ہے کیونکہ فائز کی فلاس کی دلیل ہے۔ اس قول کے بہتر ہونے کی دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ ضمیر کا قرب کی طرف لوٹنا بہتر ہے۔

یہ یہ ملکہ کا ایسا انکشاف تھا جنہوں نے کفار کے چہروں کو مارا اور آنکھوں کو دیکھنے سے محروم کر دیا۔ ابویہ اسما بنت ابی بکر رحمۃ اللہ علیہا سے روایت فرماتے ہیں کہ سیدہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے غار کے دہانے پر ایک شخص کو دیکھا تو عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اس نے ہمیں دیکھ لیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہرگز نہیں فرماتے اب اپنے پروں کے ساتھ پردہ کئے ہوئے ہیں۔ تھوڑی دیر بعد وہ بیٹھا اور ان کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنے لگا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابوبکر اگر یہ تجھے دیکھ رہا ہوتا تو ایسا نہ کرتا۔ بعض علماء فرماتے ہیں فرشتوں نے کفار کے دلوں میں دھب اور جیت ڈال دی حتیٰ کہ وہ لوٹ گئے۔ مجاہد اور کلبی رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ملکہ نے بدر کے روز آپ ﷺ کی امانت کی تھی۔ پس یہ بتا دیا کہ اللہ تعالیٰ نے غار میں دشمنوں کے سر کو آپ ﷺ سے بھیر دیا تھا۔ پھر یوم بدر کو ملکہ کے ذریعے نصرت کا اعلان فرمایا۔

ابن عدی اور ابن عساکر رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حسان

2۔ الدر المنثور جلد 3 صفحہ 432 (احمدی)

1۔ صحیح بخاری جلد 4 صفحہ 1713 (ابن کثیر)

4۔ دلائل النبوة جلد 2 صفحہ 214 (احمدی)

3۔ دلائل النبوة جلد 2 صفحہ 211 (احمدی)

رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا تو نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں کچھ کہا ہے، حضرت حسان رضی اللہ عنہ نے عرض کی ہاں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا تم وہاں شاعر سناؤ میں سنتا ہوں۔ حضرت حسان رضی اللہ عنہ نے یہ اشعار سناے، وہ عاثر میں دو میں سے دوسرا تھا جبکہ دشمن اس عار کے ارد گرد گھوم رہے تھے اور پہاڑ کے اوپر چڑھے ہوئے تھے آپ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کے محبوب ہیں اور یہ بات ساری دنیا جانتی ہے اور کسی فرد بشر کو آپ ﷺ نے آپ کے برابر مرتبہ نہیں دیا۔ حضور ﷺ نے تعریف آمیز اشعار سن کر غریب مسکرائے حتیٰ کہ آپ ﷺ کی داڑھی میں سارے کاغذیں لپکتی رہیں۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا حسان! صدیق اکبر واقعی ایسا ہے جیسا تو نے کہا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یہ دونوں حضرات تین درجوں میں اس عار میں رہے۔ حضرت عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ درجہ اول دو حضرات کے پاس گزارتے تھے آپ ایک ذریعہ نوجوان تھے رات کے اندھیرے میں ان کے پاس پہنچ جاتے اور صبح پھر قریش کے ساتھ ہوتے اور یوں ظاہر کرتے کہ رات انہوں نے قریش کے ساتھ گزار دی ہے۔ دن بھر قریش کی باتیں، مشورے اور مذہب سازشیں سننے دیتے اور شام کو یہ سب باتیں بارگاہ رسالت میں عرض کرتے اور حالات و واقعات سے آگاہ کرتے (۱)۔ ابو اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ امادہ جنت ابی بکر رضی اللہ عنہا شام کے وقت حضور ﷺ اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مزاج کے مطابق کھانا تیار کر کے لے جاتیں۔ عامر بن نفیر جو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے چچا رہے تھے، دن بھر مکہ کے چچا ہوں کے ساتھ مکہ میں رہتے۔ چراتے، پھر شام کو سارا رات عار کے پاس لے جاتا اور بارگاہ رسالت آپ ﷺ میں تازہ دودھ پیش کرتا۔ دو برسات ایسا ہی کرتا رہا جب حنین راتیں گزار گئیں اور لوگ پر سکون ہو گئے تو وہ مزدور جو ساریاں پہنچانے کے لئے آپ ﷺ اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اجرت پر لیا تھا وہ پہنچ گیا۔ دونوں حضرات ساریوں پر سوار ہو گئے۔ عامر بن نفیر جو عبداللہ بن طفیل رضی اللہ عنہ کا غلام تھا وہ بھی ساتھ ہی چل پڑا۔ حضرت عبداللہ بن طفیل رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مال کی طرف سے بھائی تھے۔ یہ غلام خدمت گزاری کے لئے ساتھ چلا تھا۔ رات کو جانے والا فاضل ان دونوں حضرات کو صفحان کے نشی علاقہ سے ساحل کے کنارے سے لیکر پہل پڑھتی کہ وہ صبح پر پہنچا اور راستہ تبدیل کر لیا (۲)۔ حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور شافعی نے حضرت براہ بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے انہوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تم جب رات کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چلے تھے تو کیا واقعات پیش آئے تھے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم ساری رات چلے رہے حتیٰ کہ دو پہر تک چلے رہے۔ رات میں میں ایک طویل چٹان نظر آئی جس کا سایہ موجود تھا اور اس کے نیچے دو بچے ٹپکے لٹی تھی، ہم اس کے نیچے ٹھہر گئے۔ پہلے میں چٹان کے پاس آیا اپنے ہاتھ سے اس بچہ کو درست کیا جہاں رسول اللہ ﷺ نے آنا فرمایا تھا، پھر میں نے اپنی پوشین چھپے بچہ کو جو میرے پاس تھی۔ اس کے بعد میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ یہاں آرام فرمائیں، میں ارد گرد چکریاں کرتا ہوں۔ آپ ﷺ کو خواب ہو گئے اور میں نگرانی کرنے لگا۔ اچانک ایک چرواہا اپنی بکریاں لیکر اسی چٹان کی طرف آیا جس کو ہم نے آرام کے لئے منتخب کیا تھا۔ میں اس چرواہے سے ملا اور اس سے اس کا بچہ پوچھا۔ اس چرواہے نے بتایا کہ میں مکہ کے ایک شخص کا غلام ہوں۔ اس نے اپنے مالک کا نام لیا تو میں بیان کیا۔ میں نے پوچھا تم میری بکریوں کے قصوں میں دودھ ہے؟ اس نے کہا ہاں۔ میں نے کہا میرے لئے کچھ دودھ کر لے آؤ۔ اس نے کہا ٹھیک ہے، میں لے آتا ہوں۔ اس نے ایک بکری پکڑی تو آپ نے کہا اس کی کھیری سے پہلے مٹی اور ٹھنڈے فیروزہ بھالو۔ اس نے بٹیکل ایک پیالہ دودھ نکالا۔ میرے پاس ایک لونگا تھا جس میں میں نبی کریم ﷺ کے لئے پانی رکھتا تھا۔ اسی سے آپ ﷺ پانی نوش بھی فرماتے اور وضو

بھی فرماتے اور اسے منہ پر کپڑا باندھوا تھا، میں نبی کریم ﷺ کے قریب آیا تو میں نے آپ ﷺ کو غینہ سے بیدار کرنا اچھا نہ سمجھا۔ میں خنجر گھبراہتی کر آپ ﷺ بیدار ہو گئے۔ میں نے دودھ میں پانی ملا یا تاکہ وہ غصہ نہ ہو جائے۔ پھر میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! یہ دودھ خوش فرمایا ہے۔ آپ ﷺ نے دھوئیں فرمایا اور خوشی کا اظہار فرمایا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کیا ابھی پلٹے کا وقت نہیں: دا۔ میں نے عرض کی وقت تو ہو گیا ہے، پھر ہم سورج کے ڈھلنے کے بعد چل پڑے (1)۔

طبرانی و ساجم، ابویوسف، ابوبکر الصائغی رحمہم اللہ تعالیٰ نے سلیط بن عمرو الانصاری سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب ہجرت کر کے مدینہ طیبہ جا رہے تھے تو آپ ﷺ ابوبکر، عامر بن نفیر اور راسہ بنہانے والا شخص ام سعد خزامیہ کے خیمہ کے پاس سے گزرے۔ یہ ام سعد ابو یزید عمری تھی اور جوان عورتوں کی طرح پردہ نہیں کرتی تھی۔ اس کے علاوہ دو ایک نرک اور یکا کاس عورت تھی۔ لوگوں کی خاطر قہر سے کہ میں بیٹھتی تھی، لوگوں کو کھانا کھلاتی اور مشروبات پیش کرتی تھی۔ ان چاروں حضرات نے اس سے گوشت اور کھجوروں کے خرچہ نے کی فرض سے سوال کیا۔ لیکن اس کے پاس سے کچھ بھی نہ لایا نہ کھنکھو نہ کھلا کا زمانہ تھا۔ ام سعد نے کہا اگر ہمارے پاس کچھ ہوتا تو ہم تمہیں پریشان نہ کرتے۔ رسول اللہ ﷺ کو خیمہ کے اندر ایک بکری دکھائی دی، آپ ﷺ نے پوچھا ام سعد یہ بکری کیوں کھڑی ہے؟ عرض کی یہ تکلیف کی وجہ سے بڑے ساتھ نہیں جا سکی آپ ﷺ نے پھر پوچھا کیا اس کا دودھ ہے؟ ام سعد نے عرض کی یہ تو بہت کمزور اور نحیف ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا اجازت ہے کہ میں اس کا دودھ دو لوں؟ ام سعد نے عرض کی (میرے ماں باپ آپ پر قربان) اگر آپ دودھ نکال سکتے ہیں تو نکال لیں۔ قسم بخدا یہ تو حائل بھی نہیں ہوئی۔ آپ اس کا دودھ نکال سکتے ہیں تو اجازت ہے، آپ ﷺ نے بکری کو اپنے پاس منگوا لیا، پھر اس کی کھیری اور پیٹھ پر اپنا دست بکین و برکت بچھا۔ ہم اللہ شریف پڑھی اور ام سعد کے لئے بکری کے متعلق دعا فرمائی ہاتھ مبارک کھیری پر رکھ تو دودھ آنا کھڑت سے اتر کر بکری نے اپنی ٹانگیں پھیلا دیں۔ آپ ﷺ نے دو برتن منگوا جس سے ایک گروہیر ہو کر لی سکا تھا۔ آپ نے اس برتن میں دودھ نکالا تو وہ پیالہ بھر گیا۔ حتیٰ کہ اس کی جھاگ برتن کے منہ پر آ گئی۔ آپ ﷺ نے پہلے ام سعد کو دودھ پلایا، پھر اپنے اصحاب کو پلایا حتیٰ کہ سب سیر ہو گئے، پھر خود رسول اللہ ﷺ نے نوش فرمایا اور فرمایا ساقی القوم! آغیرہم غرضاً۔ قوم کا ساقی آخر میں پیتا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے دو چار دودھ نکالا حتیٰ کہ برتن بھر گیا۔ دودھ سے بھر کر برتن اس کے پاس چھوڑا اور خود روانہ ہو گئے (2)۔

ابن سعد، ابویوسف، جریر بن عبد اللہ تعالیٰ ام سعد سے روایت کرتے ہیں فرمائی ہیں وہ بکری حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک ہمارے پاس رہی جسے رسول اللہ ﷺ نے مس فرمایا تھا۔ یہ 18ھ کا زمانہ تھا اور سخت قحط اور خشک سالی تھی۔ لیکن ہم صبح و شام اس بکری کا دودھ نکالتے تھے جبکہ برتن پر کچھ بھی نہ آتا تھا۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسری سند سے ام سعد کا واقعہ کچھ زیادتی اور کمی کے ساتھ نقل فرمایا ہے اس میں ہے کہ شام کے وقت ام سعد کا بیٹا اپنی بکریاں لے کر آیا تو ام سعد نے اسے کہا یہ بکری اور چھری ان دو مہمانوں کے پاس لے جا اور انہیں بتا کہ میرے ابو نے کہا ہے کہ اس کو ذبح کر کے کھاؤ اور ساتھیوں کو کھلاؤ۔ نبی کریم ﷺ نے اس لڑکے کو فرمایا چھری لے جاؤ اور پیالہ لے آؤ۔ لڑکے نے عرض کی حضور اس کا دودھ تو وہ نہیں ہے یہ تو ابھی دودھ دہنے کی عمر کو پہنچی ہی نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جاؤ اور پیالہ لے

1۔ صحیح بخاری، جلد 3، صفحہ 24-1323-2، جلد 2، صفحہ 860 (ابن کثیر)

2۔ معراج کا حکم، جلد 3، صفحہ 9 (انصاری)، جلد 4، ابویوسف، جلد 2، صفحہ 436 (اصمیری)

آذ۔ آپ ﷺ نے اس کی کھربری پر ہاتھ بچھرا اور پھر دودھ لگانا شروع کر دیا حتیٰ کہ پیالہ بھر گیا، اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم دورِ امت میں تھے اور پھر چلے گئے تھے۔ ام مہدیہ نے آپ ﷺ کا نام مبارک رکھا۔ اس کی کھربیاں کثیر ہو گئیں حتیٰ کہ وہ کھربیاں لے کر مدینہ پہنچتی تھیں۔ ایک دفعہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اس کے دیوڑھے کے پاس سے گزرے تو اس کے بیٹے نے آپ رضی اللہ عنہ کو پہچان لیا اور اپنی ماں سے کہا یہ تو وہی شخص ہے جو "المباہک" کے ساتھ تھا۔ ام مہدیہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس گئیں اور پوچھا اے عبداللہ دو شخص کون تھا جو میرے ساتھ تھا؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کے نبی تھے۔ ام مہدیہ نے کہا مجھے ان کے پاس لے جاؤ حضور ﷺ نے اسے کھانا کھلایا اور کپڑے عطا فرمائے۔ اس نذرانہ کو ازلی اور حسن اخلاق کو کچھ کر وہ مسلمان ہو گئی (1)۔ و شام بن ہمیش کہتے ہیں حتیٰ کہ ام مہدیہ کا خاندان ام مہدیہ حاملہ، کنز اور کھربیاں نیکر پہنچا۔ جب اس نے گھر میں دودھ کی فراوانی دیکھی تو حیران ہو گیا اور پوچھا یہ دودھ کہاں سے آیا ہے۔ کھربیاں تو جنگل میں تھیں اور گھر میں کوئی دودھ دینے والی بکری نہیں تھی۔ ام مہدیہ نے کہا تم بخدا ایک مبارک شخص کی برکت سے یہ سب کچھ ہے۔ ابومہدیہ نے کہا اس کی صفات بیان کرو۔ ام مہدیہ نے کہا میں نے ایک ایسا مرد دیکھا جس کا حسن ظاہر جس کا حسن خاہر چہرہ و چمکدار اور روشن تھا، حسن اخلاق کا بیکر تھا۔ نذرانہ دیا وہاں اپنی اس کو میوہ کر رہا تھا اور نہ بتلی گردن اور نہ چھوٹا سر اس میں نقص پیدا کر رہا تھا۔ بڑا حسین، بہت خوبصورت آنکھیں سیاہ اور موٹی موٹی، بالکس لمبی لمبی، اس کی آواز گونج دار اور گونج دار تھی۔ گردن چمکدار اور ریش مبارک گھٹی تھی۔ اس کے دونوں ابرو پار یک اور ملے ہوئے تھے۔ جب وہ خاموش ہوتے تو پروقار ہوتے۔ جب غور لگتو ہوتے تو چہرہ پر نور اور پارہ حق ہو تا۔ دور سے دیکھنے والے کو سب سے خوش شکل اور پارہ عجب نظر آتے، قریب سے دیکھنے والے کو سب سے حسین و جمیل نظر آتے۔ ان کا کلام بڑا واضح تھا، یہ فائدہ و کلام کرتے اور نہ یہ بد و باتیں کرتے۔ گفتگو یوں محسوس ہوتی جیسے سوتیل کی لڑی سے سوتیلی بھڑ ہے۔ یہ قدر و معیار تھا، نہ اتنا لبا کہ آنکھوں کو برا لگے نہ اتنا غنا کہ لگاؤ میں حقیر لگجیں۔ یوں لگتا وہ شاخوں کے درمیان ایک شاخ ہیں جو سب سے زیادہ سرسبز اور شاداب ہے۔ قدر و منزلت کے اعتبار سے بھی سب سے حسین تھے۔ ان کے ساتھی ان کے ارد گرد حلقہ بنائے ہوئے تھے، اگر وہ بولتے تو سب پورے دھیان سے سنتے اور بالکل خاموش ہو جاتے۔ اور جب کسی بات کا محکم فرماتے تو فوراً جمیل حکم کرتے، سب کے عقد ہم اور سب کے لئے قابل احترام تھے۔ یہ تو ترس رہتے اور شان کی بات کی مخالفت کی جاتی تھی۔ ابومہدیہ نے جب یہ دلکش اور پارہ علیہ اور خصائل سے دیکھ کر کہتے تھے کہ تم بخدا یہ تو وہی شخص ہے جس کا تذکرہ قریش نے ہمارے سامنے کیا ہے۔ اگر مجھے ان کی زیارت و ملاقات کا شرف ہو گا تو میں ضرور ان کی محبت کا شرف حاصل کروں گا (2)۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب رسول اللہ ﷺ اور سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ہجرت کا سفر شروع فرمایا تو ہمارے پاس قریش کے کچھ سرکردہ لوگ آئے جن میں ابو جہل بھی تھا۔ وہ سید ابوبکر کے دروازہ پر کھڑے ہو گئے۔ میں باہر لگی تو انہوں نے مجھ سے پوچھا تیرا پ کہاں ہے، میں نے کہا تم بخدا مجھے معلوم نہیں کہ ابوبکر کہاں تشریف لے گئے ہیں۔ ابو جہل جو ایک بد زبان اور کینہ فطرت انسان تھا اس نے ہاتھ اٹھایا اور میرے منہ پر تھپڑا دینے زور سے مارا کہ میری کان کی بالی ٹوٹ کر درد ہا کر گئی (3)۔ فرماتی ہیں پھر وہ چلے گئے میں دن تک ہمیں پتہ نہ چلا کہ رسول اللہ ﷺ کہاں تشریف لے گئے ہیں حتیٰ کہ مکہ کے منشی علاقہ سے جنوں میں ایک مرد شعر لگاتے ہوئے آیا۔ لوگ اس کے پیچھے پیچھے آواز سنتے آ رہے تھے لیکن وہ انہیں نظر نہیں آ رہا تھا حتیٰ کہ وہ مکہ کے پالائی علاقہ سے

باہر نکل گیا۔ وہ جن یہ اشعار پڑھ رہا تھا۔ ”اللہ رب العرش دونوں ساتھیوں کو بہتر جزاء عطا فرمائے جنہوں نے ام مہدی کے خیمہ میں قیلولہ کیا۔ دونوں ہدایت کے ساتھ اس کے خیمہ میں اترے جس کی وجہ سے مجھے بھی ہدایت مل گئی۔ وہ شخص دنیاد آخرت میں کامیاب و کامران ہے جس نے محمد ﷺ کی رفاقت و سنگت اختیار کر لی۔“ اپنی کھپ کو اپنی لڑکیوں کا مقام مبارک ہو اور ان کی رہائش مومنین کے راستہ میں ہے تم اپنی بہن سے اس کی بکری اور اس کے برتنوں کے دودھ سے بھرنے کے متعلق پوچھو۔ تم اگر اس بکری کے متعلق پوچھو گے تو وہ گواہی دے گی کہ آپ ﷺ نے ایک حاملہ بکری کو منگوایا اور اس نے دوسری بکریوں سے کئی گنا زیادہ دودھ دیا، پھر وہ بکری آپ ﷺ اس عورت (ام مہدی) کے پاس چمڑے گئے تھے تاکہ دودھ دے وہ والا پانی پر اتارنے اور پانی سے لگاتے وقت دتہ ہے۔

امام باقری رحمۃ اللہ علیہ نے حسن سند کے ساتھ ام مہدی کے قصہ میں روایت کیا ہے کہ قریش رسول اللہ ﷺ کو تلاش کرتے ہوئے ام مہدی کے خیمہ میں پہنچ گئے۔ اس سے انہوں نے آپ ﷺ کے متعلق پوچھا۔ اور کہا کیا تو نے محمد (ﷺ) کو دیکھا ہے اس کی شکل و صورت ایسی ایسی تھی، ام مہدی نے کہا تمہاری مراد ہمارا وہ مہمان ہے جس نے گاجمن (حامل) بکری کا دودھ نکالا تھا، قریش نے کہا ہماری مراد بالکل وہی ہے (1)۔ امام باقری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں آپ ﷺ نے ہوسکتے ہیں بکری کو خیرہ کے ایک گوشہ میں دیکھا ہو پھر اس کو چتا بکریاں لے کر آیا ہو۔ بعد میں اس کا خاندان آیا ہو اور ام مہدی نے اس کے سامنے رسول اللہ ﷺ کے اوصاف بیان کئے ہوں (2)۔ میں کہتا ہوں یہی وجہ ہے کہ قریش آپ کی تلاش میں یہاں تک پہنچ گئے تھے۔

سراقہ بن مالک کا واقعہ

امام احمد اور شعبین رحمہم اللہ تعالیٰ نے سراقہ بن مالک سے احمد اور یحییٰ بن عثمان رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے یہ واقعہ روایت کیا ہے۔ حضرت خرقہ خود بیان فرماتے ہیں۔ ہمارے پاس قریش کے قاصد یہ پیغام لے کر آئے کہ جو شخص محمد ﷺ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو قتل کرے گا انہیں زندہ گرفتار کر کے لائے گا اسے کسی میں ایک سواونٹیاں بطور انعام دی جائیں گی۔ میں اپنی قوم بنو مدلیج کی مجلس میں بیٹھا تھا جہاں یہ احزان سنایا گیا۔ اسی اثناء میں ایک شخص آیا اور کہنے لگا اے سراقہ میں نے تین اشخاص ساحل سمندر کی طرف جاتے ہوئے دیکھے ہیں، دوسری روایت میں ہے تین شترسوار دیکھے ہیں۔ میرا خیال ہے وہ محمد ﷺ اور آپ کے ساتھی تھے۔ سراقہ کہتے ہیں میں جان گیا یہ وہی لوگ ہیں۔ میں نے اس شخص کو اشارہ کیا کہ خاموش ہو جاؤ۔ میں آہستہ سے وہاں سے اٹھا اپنے گھر آیا اور اپنی کنیز کو حکم دیا کہ میرا گھوڑا دادی کے بطن میں لے جا۔ میں خود اپنا نیزہ و دشیر لیکر عقبی دروازہ سے باہر نکلا۔ میں نے اپنے نیزہ سے گوزمین پر کھینچا اور نیزہ سے کا دو پروالا حصہ پیچ کر دیا۔ ایسی کیفیت میں اپنے گھوڑے کے پاس پہنچا، اس پر سوار ہوا اور اسے تیزی سے دوڑاتا ہوا اس سے کوراندہ ہو گیا۔ میں نے حضور کی پرچائیں دیکھیں یعنی کچھ چھینیں نظر آنے لگیں۔ جب میں بالکل قریب پہنچا تو میرے گھوڑے کو کھوکھلی گئی تھی پھر کمر زمین پر گر گیا۔ میں فوراً اٹھا اور اپنے ترش سے قال کے تیرے لٹکے لگا کر میں انہیں نقصان پہنچا سکتا ہوں یا نہیں۔ تیر نکلا تو اس پر کھٹکا تھا کہ میں انہیں کوئی گزند نہیں پہنچا سکتا یا میں انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچاؤں گا۔ میں امید رکھتا تھا کہ میں اس قال کے حیر کی بات کو رد کروں گا اور سواونٹیاں ضرور حاصل کروں گا۔ میں دو بار گھوڑے پر سوار ہوا اور قال کے حیر کی پرواہ کئے بغیر گھوڑے کو پھر دوڑانے لگا۔ میں جب منصور کے آغا قریب پہنچا کہ میں حضور کی سلامت کی آواز بھی سن رہا تھا۔

حضور علیہ السلام میری طرف بالکل متوجہ نہ ہوئے۔ صدیق اکبر ابو بکر مجھے باز نہ کیا رہے تھے۔ میرا گھوڑا اچانک گھٹنوں تک زمین میں دھنس گیا اور میں گر گیا۔ میں نے گھوڑے کو جھڑکا تو وہ فوراً اٹھا، بالکل اس نے زمین سے اپنے پاؤں نکالے جب اس نے پاؤں نکالے تو آسمان کی طرف دھڑکیں مارتا تھا۔ پھر میں نے تیر نکالے تو وہ تیر نکلا جو مجھے ہانپتا تھا۔ اس پر لکھا تھا کہ میں ان کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتا۔ مجھے معلوم ہو گیا کہ انہیں مجھ سے بچایا گیا ہے اور یہ معاملہ بالکل عیاں ہے۔ میں نے امان کی درخواست کی اور میں نے کہا میری طرف دیکھو قسم بخدا جس میں کوئی اذیت نہیں پہنچاؤں گا اور تم میری طرف سے کوئی ایسی بات نہ سونگے جو تمہیں ناگوار ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر کو فرمایا اس سے پوچھو کیا چاہتا ہے۔ میں نے کہا آپ کی قوم نے آپ کی گرفتاری یا قتل پر انعام مقرر کیا ہے۔ پھر میں نے وہ سب باتیں متاخمی جو ان کے متعلق کر رہے تھے۔ پھر میں نے قوال و متاع کی پیش کش کی لیکن آپ ﷺ نے قبول نہ فرمائی۔ آپ ﷺ نے فرمایا جاؤ اور ہمارا راز عاشق نہ کرنا۔ پھر میں نے عرض کی حضور میرے لئے ایک پروانہ امن لکھ دوں۔ آپ نے ابو بکر کو پروانہ امن لکھنے کا حکم فرمایا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے عامر بن فہر کو حکم فرمایا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ہجرے کے نکلنے پر وہ پروانہ امن لکھ دیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ آگے تشریف لے گئے (۱)۔ جب کہ فتح ہوا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اہل حنین کے معاملات سے فارغ ہوئے تو میں ہاتھ میں وہ امن کا پروانہ لے کر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ملاقات کے لئے نکلا۔ میں انصار کے دست کے درمیان داخل ہوا تو انہوں نے مجھے نیرود کی انیاس چھوڑ کر دیں وہ کہہ رہے تھے دور ہو، دور ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے میرے قریب آنے دو میں قریب پہنچا تو آپ اپنی اونٹنی پر سوار تھے۔ میں نے آپ کی پٹنہ کی گور بیکھا جو رکاب کے اندر تھی اور اس سے چادر اٹھائی ہوئی تھی۔ میں نے اس کو آواز نامہ کے ساتھ ہاتھ بلند کیا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ کا نوازش نامہ اور پروانہ امن ہے اور میں سراقہ بن مالک ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ نوا اور بھلائی کا دن ہے اسے میرے قریب آنے دو۔ میں قریب پہنچا تو میں نے اسلام قبول کر لیا۔ پھر میں نے سوچا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کچھ سوالات کر لوں، لیکن مجھے کچھ یاد نہ آیا، صرف اتنا ہی پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ گمشدہ اونٹ میرے اس حوض سے پانی پیچے ہیں جو میں اپنے اونٹوں کے لئے بھرتا ہوں، کیا ان گمشدہ اونٹوں کے پیچنے سے مجھے کوئی اجر و ثواب ملے گا؟ فرمایا ہاں، ہر زندہ جانور کو جس کا بھگت ہو پانی پانا باعث اجر ہے۔ سراقہ فرماتے ہیں میں اپنی قوم کے پاس واپس آیا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں کچھ تھا کف پیسے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو اس واقعہ کے متعلق بیان وہاں سے ہوا اس طرح ہے، فرماتے ہیں سراقہ تمہارے تعاقب میں تھا اور تم پھر جلی زمین میں سفر کر رہے تھے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ تمہارا تعاقب کرنے والا بالکل ہمارے قریب پہنچ چکا ہے میں روئے گا آپ ﷺ نے پوچھا ابو بکر روئے کیوں ہو؟ میں نے عرض کی خدا کی قسم میں اپنے غصے کی خاطر نہیں رو رہا بلکہ حضور ﷺ کی خاطر ہے عیاری ہے کہ کہیں آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچے۔ رسول اللہ ﷺ نے اسی وقت یہ دعا فرمائی اللھم اکفنا بعداشت (اے اللہ! احمس طرح تیری مشیت ہو اسی طرح اس دشمن کے شر سے ہمیں بچا)۔ حضور ﷺ نے اصرار فرمایا اور اصرار اس کا گھوڑا بیت تک زمین میں دھنس گیا۔ سراقہ چلا گیا لگا کہ شیخے آگیا اور کہا اسے مجھ یہ سب کچھ آپ کی وجہ سے ہوا ہے، اللہ تعالیٰ سے میرے لئے دعا فرمائیں کہ وہ میری اس مشکل کو دور فرمادے قسم بخدا آپ کی تلاش میں آنے والے ہر شخص کو واپس لوٹا دوں گا۔ یہ میرا راز کس ہے اس سے کچھ تیر لے لیں

آپ جب میرے اونٹوں اور بکریوں والے علاقہ سے گزریں تو میرے کارندوں کو یہ حیران کیا کہ آپ جو کچھ لہتا چاہیں، لے لیں، اس بیکر استثناء نے فرمایا مجھے نہ تھا میرے اونٹوں کی ضرورت ہے نہ تمہاری بکریوں کی۔ پھر آپ ﷺ نے اسے دعا میں دیکر واپس بھیج دیا۔ جب وہ اپنے ساتھیوں کی طرف لوٹا تو جس نے ملتا اسے یہی کہنا تھا اس کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ جو بھی راست میں ملتا اسے واپس لوٹا دینا اور اس نے ہمارے ساتھ جو وعدہ کیا تھا اسے پورا کیا (۱)۔ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ سراق جب واپس چائے تو قریش سے کہا کہ تم میری نظر کو تو جانتے ہو میں نے سارا علاقہ دیکھا ہے مجھے کچھ نظر نہیں آیا یا پس وہ اس کی بات نہ کرنا پس لوٹ گئے۔ ابن سعد اور ابناوری رحمہما اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ سراق قدید کے مقام پر مشکل کے روز حضور علیہ السلام کے قافلہ سے ملا تھا۔ عروہ نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کو مسلمانوں کے اس قافلہ میں لے جو شام سے تجارت کر کے واپس آ رہا تھا تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو سفید کپڑے پیش کئے (۲)۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے موسیٰ بن عقبہ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ جب مدینہ طیبہ کے قریب پہنچے تو طلحہ بن عبید اللہ شام سے مکہ کی طرف آ رہے تھے، جب ان کی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے آپ ﷺ کو پکڑے پیش کئے۔ تو وہ پکڑے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بہن لے (۳)۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ طیبہ کے علاقہ میں داخل ہوئے گئے تو ابو بکر سے فرمایا لوگوں کو کسی حسن تدبیر سے نال دینا کیونکہ نبی کے لئے غلط بیانی کرنا صحیح نہیں ہوتا۔ پس جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوچھا جاتا تو کون سے تو فرماتے ایک حاجت مند اور جب پوچھا جاتا تھا کہ اسے ساتھ کون ہے تو فرماتے زاہر ہے جو میری راہبری کرتا ہے۔ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ کے بالکل قریب پہنچ گئے تو ابو ہریرہ سلمیٰ اپنی قوم کے ستر افراد کی معیت میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملا۔ رسول اللہ ﷺ نے پوچھا تو کون ہے بریدہ نے کہا میرا نام بریدہ ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا تمہاری قوم کی گرمی ٹھنڈی ہو گئی ہے اور حالات ٹھیک ہو گئے ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے پوچھا تم کس خاندان سے تعلق رکھتے ہو؟ اس نے کہا اسلم قبیلہ سے تعلق ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ابو بکر ہم محفوظ ہو گئے۔ پھر پوچھا نبی اسلم کی کس شاخ سے تعلق ہے؟ بریدہ نے کہا بنی ہبہم سے۔ حضور ﷺ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو فرمایا اے ابو بکر حرا جبرئیل آیا۔ جب صبح ہوئی تو حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ نے کہا اے اللہ صلیکے محبوب رسول! آپ ﷺ چچم لہراتے ہوئے مدینہ طیبہ میں قدم رنجہ فرما رہے۔ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ نے اپنا ہمارے کھانا اور اسے نیزہ کی انی پر باندھ کر رسول اللہ ﷺ کے آگے آگے چلے گئے۔ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہ اخبار متواتر ہے۔ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سوموار کو مکہ سے نکلے تھے اور سوموار کو نبی مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے تھے لیکن محمد بن موسیٰ غوادزی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ جمعرات کو مکہ سے نکلے تھے۔

الحافظ رحمۃ اللہ علیہ ان روایات میں اس طرح تطبیق کرتے ہیں کہ آپ ﷺ جمعرات کو مکہ سے نکلے تھے پھر غار سے آپ ﷺ کا خروج سوموار کو ہوا تھا کیونکہ آپ ﷺ نے عین دن غار میں قیام فرمایا تھا، یعنی جمعہ، ہفتہ اور اتوار غار میں رہے تھے اور سوموار کی رات یہاں سے پھر عازم سفر ہوئے تھے۔ میں کہتا ہوں شاید جمعرات کی رات وہ ہے جس میں قریش نے دارالندوہ میں آپ ﷺ کے قتل کا منصوبہ تیار کیا تھا اور آپ ﷺ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (

گئے تھے پھر ان کو ساتھ لے کر گھر کے قریبی دروازہ سے باہر تشریف لے گئے تھے۔

۳۔ اللہ تعالیٰ نے شریک بات یا مشرکوں کی کفر کی طرف دعوت کو پست کر دیا۔ وہ اس طرح کہ اس نے اپنے محبوب مکرم ﷺ کو کفار کی ایندھن مانوں سے یہ عظیم بھروسہ عطا فرمایا کہ خلاص عطا فرمائی اور ان کی ساری سازشوں اور حیلہ طرازیوں کو خاک میں ملادیا اس نے فرشتوں کے ذریعے کی مقامات پر اپنے محبوب ﷺ کی تائید فرما کر کفر کا منہ کالا کر دیا اس طرح ان کی بات کو بظاہر کھٹکا یہ بزم خورشید حضور ﷺ کا محاصرہ کئے ہوئے تھے لیکن اللہ تعالیٰ خصوصی تائید و حفاظت سے آپ ﷺ کو ان کے زہرے سے نکال کر لے گئے اور بیول کے اندھے دھندوں کو جہاں کھڑے رہ گئے۔

۴۔ کلمۃ اللہ سے مراد کلمہ توحید اور دعوت اسلام ہے۔ یعقوب رحمۃ اللہ علیہ نے کلمۃ الذین کفروا پر عطف کی بناء پر منصوب پڑھا ہے جبکہ دوسرے قراء نے مبتدا کی حیثیت سے مرفوع پڑھا ہے اور اس کی خبر ہی العلما کو بتایا ہے۔ ہی (ضمیر) فصل ذکر فرما کر یہ ظاہر فرمایا کہ اللہ کی بات بذات خود بلند مرتبہ ہے اگر کوئی دوسری بات بلند ہوگی تو اس کی نوعیت کو ثابت اور دوام نہ ہوگا۔ بعض علماء فرماتے ہیں کلمۃ الذین کفروا سے مراد کفار کی وہ سازش ہے جس میں انہوں نے حضور علیہ السلوٰۃ والسلام کو قتل کرنے کا پروگرام بنے کیا تھا اور کلمۃ اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کا وہ وعدہ ہے جو اس نے اپنے محبوب کریم ﷺ سے کیا تھا کہ وہ ضرور اس کی مدد فرمائے گا۔

۵۔ اللہ تعالیٰ اپنے حکم کو نافذ کرنے میں غالب ہے اور اس کے برض میں شکست ہے۔

إِنْعُرُوا حِجَابًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

” (جہاد کے لئے) ٹھکڑے (برعالمیں) جلیکے ہو یا بوجھلے۔ اور جہاد کرو اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے اللہ کی راہ میں ۵۔ یہ بہتر ہے تمہارے لئے اگر تم (اپنا نفع نقصان) جانتے ہو ۵۔“

۱۔ یعنی جب جہاد کا اعلان عام ہو جائے تو خواہ تمہارے پاس میدان جہاد کی طرف لٹکے کی ساری سہولیات اور ضروریات جنگ موجود ہوں جیسے تندرست ہونا، جوان ہونا، قوت و نشاط کا ہونا، زور اور رسوائی کا ہونا اور احوال و اسلحہ کا ہونا وغیرہ، خواہ کوئی ایسی بندھن اور عذر ہو جو جہاد کی طرف لٹکے سے ظاہر نہ آئے ہو جیسے تم مریض ہو، یا بوڑھے، کمزور ہو یا کم ہمت ہو اپنے اہل و عیال یا مال و جائیداد میں مصروف ہو۔ زور اور اسلحہ کم ہو۔ اعلان عام ہو جائے تو رزم حق و باطل میں برصورت میں شریک ہو جاؤ، اعلان عام کی صورت میں تمہارا کوئی عذر اور بہانہ قابل قبول نہ ہوگا۔ حضرت حسن، شہناک، قتادہ اور دیگر مددگار جمہ اللہ تعالیٰ کے اقوال کا مقصد، بھی یہی ہے کہ خواہ تم جوان ہو یا بوڑھے، برصورت میں جہاد کی طرف نکلو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی حفاظاً نقلاً کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ خواہ تم میں ہمت ہو یا نہ ہو، اہل ثروت ہو یا محنت مست دھمیا روں کی کمی ہے یا فراوانی برصورت میں نکلو۔ عیسیٰ عوفی اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں جہاد کے لئے نکلو خواہ سوار ہو کر نکلنا ممکن ہو یا پیدل۔ ابن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تمہارا ہر صورت میں نکلو۔ عیسیٰ عوفی اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں جہاد وہ اس کو چھوڑنا یا پسند کرنا ہو۔ حکیم میں متنب لکھتے ہیں خواہ تم کسی دنیوی و آخری امر میں مشغول ہو یا بالکل فارغ ہو برصورت میں نکلو۔ اہمہدائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں خواہ تم تندرست ہو یا بیمار ہو، ایمان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تمہارے پیچھے ٹیکو لاؤ دو بانہ ہو تمہارے

خدا ہمارے درخوار کی کم ہو یا زیادہ ہر حال میں نکلے۔

ابوصالح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تم غریب ہو یا غنی۔ بعض علماء فرماتے ہیں خواہ تم جہاد کا تقارہ سننے ہی بلا تاخیر نکلو اور غریب غور و فکر اور تیاری کر کے نکلو (1)۔ نہ زہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ جہاد کے لئے نکلے جبکہ آپ کی ایک آنکھ ضائع ہو چکی تھی۔ آپ سے کہا گیا آپ یہ تکلیف کیوں کر رہے ہیں آپ تو بیمار ہیں اور دیکھو ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے خلیفہ و فقیہ ہر ایک سے جہاد میں جانے کا مطالبہ کیا ہے۔ اگر میں جنگ نہیں کر سکوں گا تو کم از کم شرکت اجتماع کا باعث تو ہوں گا اور سامان کی حفاظت کروں گا۔ عطاء انفراسانی رحمۃ اللہ علیہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آیت کریمہ وَحَالَتِ الْمُلُكُوتُ لِيُؤْتُوا كَافَّةً کے ارشاد سے منسوب ہے۔ سدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو لوگوں کو اس پر عمل کرنا مشکل محسوس ہونے لگا اللہ تعالیٰ نے اس حکم کو منسوخ فرمایا اور یہ ارشاد فرمایا لَيْسَ عَلَى الْمُطَّعِقِينَ عَلَيْهِمْ كَيْدُكَ وَالْعَلَى الْغَائِبِينَ (2)۔ میں کہتا ہوں شاید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور سدی رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں کجی سے مراد تھیں یہ ہو کہ دیکھ دو ان آیتیں بغیر کسی قائلہ کے غزوہ تبوک کے بارے میں نازل ہوئیں پس اس حکم عام سے وہ لوگ خارج ہیں جو عرض، کمزوری، ناداری، یا بیماری سے روکے کی وجہ سے میدان جہاد میں نکلنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ اور وہ لوگ جو بدنی اور مالی اعتبار سے جہاد جیسے کارِ عظیم میں شامل ہو سکتے ہیں، اگرچہ کچھ مشقت بھی ہو تو وہ اس حکم میں داخل ہیں اور یہ حکم جہاد کے لئے خلیفہ وقت کی طرف سے اعلان عام کی صورت میں ہے، یہ بھی ممکن ہے کہ لیس علی المضطاع کا ارشاد ایک یا دو دن بعد نازل ہوا ہو، اگرچہ اس کا نزول غزوہ تبوک کے سلسلہ میں ہوا اور لوگوں پر حکم عام کو گراں سمجھنے کے بعد ہوا ہو۔ اس صورت میں لیس علی المضطاع کا ارشاد حکم عام انفر و اعطاف الخ کا ناخ ہوگا (واللہ اعلم)۔

یعنی جانوں اور مالوں دونوں کے ساتھ یا صرف جانوں یا صرف مالوں کے ساتھ جیسا بھی ممکن ہو اللہ کے راستہ سے جہاد کر دیکھ جہاد میں شریک ہونا اور مقام شہادت پر فائز ہونا دعویٰ لذتوں اور ترک جہاد کی ذلت سے لگی اور جہیز ہے۔

اس لیے تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم یہ جانتے ہو کہ خیر نفع بخش ہے اور شر وبال جان ہے اور تم یقین کر لو کہ یہ جہاد کا مکمل تمہارے لئے بہتر ہے۔ یا یہ سنی کہ اگر تم جان لو کہ جہاد کا بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ کی ہر خبر سچی اور صداقت پر مبنی ہے۔ پس جہاد کی طرف جلدی کرو۔ محمد بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے غزوہ تبوک کے لشکر کی تیاری کے لئے صدقہ و خیرات پیش کرنے پر براہِ راست کیا تو سب سے پہلے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ چار ہزار درہم نکلے آئے۔ رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کیا ہے اہل و عیال کے لئے بھی کچھ چھوڑا ہے عرض کی حضور ﷺ ان کے لئے اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑا ہے، پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ آئے جنہوں نے اپنے گھر کا نصف اذان پیش خدمت کیا، رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا اپنے اہل کے لئے کچھ باقی رکھا ہے، عرض کی حضور ﷺ جتنا لیکر آیا ہوں اتنا ہی ان کے لئے چھوڑ آیا ہوں۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے طنز میں عبید اللہ اور سعد بن عبادہ کو سواریاں عطا کیں۔ عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے دو سو اوقیہ سونا بارگاہ رسالت میں نذر کیا۔ حاکم بن عدی رضی اللہ عنہ نے 90 دن تک کھجور پیش کی۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اس لشکر کے تیسرے حصہ کی ضروریات پیش کیں حتیٰ کہ یہ کہا جاتا تھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لشکر کی ہر ضرورت پوری کر دی ہے۔ محمد بن یوسف الصائغی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں لشکر کی تعداد تیس ہزار سے زیادہ

تھی۔ پس وہی ہزار لشکریوں کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سامان دے کر تیار فرمایا۔ ابو عمر رحمۃ اللہ علیہ نے الدردر میں اور اس کی اجازت میں الاشارہ میں ذکر کیا ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے نو سو اونٹ اور سو گھوڑے پیش کئے تھے۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے غزوہ تبوک کے موقع پر اٹھارہ ہاتھ پیش کیا کہ کوئی آپ کا مقابلہ نہ کرے گا۔ ابن ہشام رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ہادوثی راویوں کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے دس ہزار درہم پیش کئے تھے۔ محمد بن یوسف الصامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ دس ہزار درہم، اونٹوں، گھوڑوں اور زوراء کے علاوہ تھے۔ الصامی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت بھی لکھی ہے کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جہاد کی خاطر اٹا ہوا مال پیش کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے اللہ میں عثمان سے راضی ہوں تو بھی راضی ہو جاؤ۔ امام احمد و ترمذی اور بیہقی رحمہم اللہ تعالیٰ نے مہدارم بن عمرو سے روایت کی ہے کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں ایک ہزار دینار لکھرائے تو وہ آپ ﷺ کی جھولی میں ڈال دیجئے آپ ﷺ ان دیناروں کو ہاتھ سے الٹ پلٹ رہے تھے اور یہ فرما رہے تھے (حضرت) عثمان رضی اللہ عنہ کو کوئی عمل آج کی اس کی خدمت کے بعد نقصان نہیں پہنچائے گا (۱) آپ بار بار ان دیناروں کو جھولی میں ڈال کر اچھال رہے تھے۔ ابن عقبہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں منافق غزوہ تبوک میں پیچھے رہ گئے تھے اور آپس میں یہ کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ اس غزوہ کے بعد کبھی واپس نہ آئیں گے۔ پس وہ جہاد میں حاضر نہ ہونے کے بہانے بنائے گئے۔ محمد بن عمرو رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں منافقین میں سے کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں آئے اور جہاد میں بغیر کسی عذر کے حاضر نہ ہونے کی اجازت طلب کی۔ آپ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی وہ تقریباً اسی افراد تھے۔ ان کی قلبی کیفیات کو بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ذیل کی آیت نازل فرمائی۔

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَّا تَبْهَتُونَ ۚ وَ لَكِنْ بَعْدَتْ عَنْهُمْ
الشُّغْلُ وَ سَبَّحُوا بُكْرَةً ۖ اَسْتَطَعْنَا خُرُوجًا مَعَكُمْ ۚ يَهْلِكُونَ اَنْفُسَهُمْ
وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ اَلَهُمْ لَكُنْ يَوْمًا ۝

”اگر ہوتا وہ مال نزدیک کی یا سفر آسان تو ضرور پیچھے چلے آپ کے آگے لیکن دور معلوم ہوتی ہے انہیں مسافت پر اور ابھی قسم لکھا میں گئے اللہ کی (اور کہیں گے) کہ اگر تم میں طاقت ہوتی تو ہم ضرور نکلے تمہارے ساتھ جاکر کہہ رہے ہیں اپنے آپ کو کہ اور اللہ جانتا ہے کہ وہ قطعاً جھولے ہیں۔“

۱۔ کان کا اسم مضر ہے۔ تقدیر کلام اس طرح ہے لَوْ تَخَانَا مَا دَعَوْنَا اِلَيْهِ غَوْضًا قَرِيبًا، یعنی جس چیز کی طرف انہیں بلایا گیا وہ مال و متاع قریب ہوتا۔ چاہے معنی اگر مال قیمت کا حصول قریب ہوتا یا سفر متوسل اور آسان ہوتا تو غیبت کے لالچ میں یہ ضرور اس جہاد میں تمہاری موافقت کرتے۔

۲۔ لیکن دور معلوم ہوتی ہے انہیں مسافت۔ مسافت کو شق سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مسافت مشقت سے ہی طے کی جاتی ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں شق سے مراد وہ حصہ اور رعایت ہے جس کا وہ ارادہ کرتے تھے۔

میں باللہ، مسلحہ فوج کے متعلق ہے یا یہ منافقین کے کلام سے ہے۔ دونوں تو جہیوں پر قول مراد ہوگا۔ یعنی وہ یہ کہتے ہوئے اللہ کی قسم اٹھاتے ہیں کہ اگر ہم میں طاقت ہوتی تو ہم ضرور جہاد میں شریک ہوتے یا یہ کہ جہاد میں شامل نہ ہونے والے معذرت کرتے ہوئے کہیں گے جب آپ ثبوت سے واپس ہوئے قسم بخدا اگر ہمیں طاقت ہوتی تو ہم ضرور تمہارے ساتھ اس زور حق و باطل میں شریک ہوتے۔ لہذا جس معکم جواب قسم اور جواب شرط کے قائم مقام ہے۔ یہاں اصطلاح سے مراد جہاد میں ضرورت ہونے والے ساز و سامان کی تیاری ہے یا بدنی استطاعت ہے۔ گویا وہ بیماری کا بہانہ کئے ہوئے تھے۔ یہ ایک منجھوڑ ہے کیونکہ جہاد سے واپسی کے بعد جو منافقین نے عذر بہانے پیش کرنے تھے اللہ تعالیٰ نے انہیں پہلے ہی بیان فرمادیا۔

یہ یہ مسلحہ فوجوں سے بدل ہے یعنی جھوٹ بول کر، جھوٹی قسمیں اٹھا کر اور نبی کریم کی تابعداری نہ کر کے اپنے آپ کو عذاب الہی میں ڈال کر خود کو ہلاک کر رہے ہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حملہ خریج کا قائل سے حال ہو۔ یعنی یہ ہوگا کہ ہم تمہارے ساتھ ضرور جہاد میں شریک ہوتے، اگر چہ کئی کی شدت میں چلنے کی وجہ سے ہم ہلاک بھی ہو جاتے اور ہمیں خود اپنے نفسوں کو ہلاکت میں ڈالنا پڑتا ہے۔ یہاں صیغہ غائب کا ذکر فرمایا کیونکہ ان کے متعلق خبر دی جا رہی ہے نہ اگر لو اسنظا غزوا لخنجر خیرا فرمایا جاتا تب بھی درست تھا۔ عرب کہتے ہیں خلف مالہ لیفعلن ولا قتلن (یعنی اس نے قسم اٹھائی کہ وہ ایسا کرے گا اور اس نے قسم اٹھائی کہ میں ایسا کروں گا) غائب کی تعبیر اخبار کے حکم میں ہوتی ہے اور انکم کا صیغہ حکایت کے طور پر ہوتا ہے۔

یہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ یہ جھوٹ بول رہے ہیں کیونکہ وہ جہاد میں شریک ہونے کی بھرپور طاقت رکھتے تھے لیکن انہوں نے ظلمی خواہش کی بناء پر عذر بہانے پیش کئے تھے۔

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لَئِمَّ أَذْنُكَ لَمْ تَحْمِي يَتَبَيَّنْ لَكَ الْإِسْنُ صَدُّوا وَتَعْلَمُ الْكُذِبَ ۖ

”اور گزر فرمایا اللہ نے آپ سے کہ (لیکن) کیوں آپ نے اجازت دے دی تھی انہیں یہاں تک کہ ظاہر ہو جاتے آپ پر دو لوگ جنہوں نے سچ کہا اور آپ جان لینے جھوٹوں کو نہ“

۱۔ سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اجازت دینے کے متعلق پوچھ گچھ کرنے سے پہلے آپ ﷺ پر غلبہ و مہربانی (اور تعظیم و تکریم میں مبالغہ کرنے) کے لئے پہلے ہی عَفَا اللَّهُ عَنْكَ فرمایا (۱)۔ میں کہتا ہوں ان کلمات سے کلام کما غازی کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ آپ ﷺ کے دل میں خشیت الہی اور خوف خدا بہت زیادہ تھا اگر عتاب پہلے کیا ہوتا تو آپ کے نفوت ہونے کا عذر تھا۔ بعض ملامت فرماتے ہیں دعا سے کلام کا آغاز یا یہ جیسا کہ کوئی شخص کسی اپنے معزز و محترم شخص سے کلام کرتا ہے تو وہ اس طرح کہتا ہے اللہ تجھے معاف کرے، میرے کام کے سلسلہ میں کیا کوشش فرمائی ہے۔ اللہ تجھ سے راضی ہو آپ کیوں تشریف نہ لائے۔ بعض ملامت فرماتے ہیں اس کا حقیقی ہے اللہ تعالیٰ ہمیشہ میرے ساتھ عفو کا معاملہ فرماتے (۲) (۱)

۱۔ تفسیر ربوئی جلد ۳ صفحہ ۸۳ (انباریہ) ۲۔ تفسیر ربوئی، جلد ۳ صفحہ ۸۳ (انباریہ)

(۱) عائشہ رضی اللہ عنہا طے فرماتے ہیں یہاں عفا کا مطلب عفو (گناہ بخشتا) نہیں ہے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا عفا اللہ لکم عن صغیر الخبث والزلزلاتی یعنی کمزور اور آسانوں کی ذکوہ و قہر واجب نہیں ہے۔ تو یہاں بھی عفا کا معنی گناہ کی معافی نہیں بلکہ اعتبار تعظیم و توقیر ہے۔ (جیسا کہ امام ربوئی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے) تفسیر رحمۃ اللہ علیہ کا قول بھی اسی طرح ہے، وہ فرماتے ہیں جو یہ کہتے ہیں ان کو گناہ کے بعد دعا ہے، وہ کام عیب سے بے باطل ہے فرماتے ہیں عفا اللہ حکم کا مطلب یہ ہے کہ آپ پر کوئی گناہ نہ ہو کہی چیز لازم نہیں ہے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا طے فرماتے ہیں۔ (یقیناً کچھ صفحہ پر)

ج آپ ﷺ نے ان کو جہاد سے پیچھے رہنے کی کیوں اجازت فرمادی۔ آپ ﷺ نے خود را توفیق کیوں نہیں فرمایا تاکہ مکمل کر سامنے آجاتے جو عز و پیش کرنے میں سچے تھے اور ان کی خیاقت قلبی کا آپ کو یہ چل جاتا جو بغیر کسی وجہ کے عذر و تراش رہے تھے۔ لیکن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اس وقت تک رسول اللہ ﷺ منافقین کو نہیں پہچانتے تھے (1)۔ ان جریر و مدعیہ اللہ علیہ نے عمر و بن ابیوسف سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے رسول اللہ ﷺ نے دو ایسے کام کئے ہیں جن کے حقائق ابھی کوئی نہیں سمجھتا تھا۔ ایک منافقین کو پیچھے رہ جانے کی اجازت اور دوسرا بدر کے قیدیوں کا فدیہ لینا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کاموں پر متحاب فرمایا۔ جیسے کہ تم سن رہے ہو (2)۔ (مُطَابَرَةُ عَلَيْنَا بِمَا أَذْنَبْنَا لَهُمْ)

لَا يَسْتَأْذِنُكَ النَّبِيُّ يَوْمُئِذٍ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٥٠﴾

”اِجازت مانگیں گے آپ سے جو ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور روز قیامت پر کہ (نہ) جہاد کریں اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے۔ اور اللہ خوب جانتا ہے پرہیزگاروں کو۔“

۱۔ یعنی جن کا دل نور ایمان سے منور ہے وہ جہاد سے پیچھے رہ جانے کی اجازت طلب نہیں کرتے بلکہ وہ تو میدان جہاد کی طرف بڑی تیزی سے بڑھتے ہیں بلکہ وہ تو اجازت کا بھی انتظار نہیں کرتے، چہ جائیکہ وہ پیچھے رہ جانے کی اجازت طلب کریں۔
۲۔ اس جملہ میں ان کے تقویٰ کی شہادت ہے اور ثواب کا وعدہ ہے۔

إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ النَّبِيُّ لِكُلِّ يَوْمٍ وَمُؤْنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْ تَأْتِيَتْ قُلُوبُهُمْ قَهْمٌ مِّنْ سَائِرِهِمْ يَكْرَهُونَ ﴿٥١﴾

”صرف وہی اجازت مانگتے ہیں آپ سے جو نہیں ایمان رکھتے اللہ پر اور روز قیامت پر۔ اور شک میں مبتلا ہیں ان کے دل تو وہ اپنے شک میں ڈالواں ڈال رہے ہیں۔“

۱۔ اللہ تعالیٰ نے دونوں مقامات پر اللہ پر ایمان اور آخرت پر ایمان کا ذکر فرمایا ہے۔ اس سے بیاشارہ مقصود ہے کہ ایمان ثواب کی امید کی وجہ سے جہاد سے محبت کا تقاضا کرتا ہے جس کے دل میں ایمان کی شمع فروزاں ہو وہ کبھی جہاد سے جی نہیں چراتا اور جہاں ایمان کی روشنی نہ ہو تو اسے ثواب کی امید نہ ہونے کی وجہ سے جہاد سے کتراتا ہے اور عذر و تراش کرتا ہے۔

۲۔ ان کے دل کو عجب غم سے اور کھٹک میں مبتلا ہیں تو وہ دین کی حقانیت پر یقین اور تدوین کو کھٹے الفاظ میں رد کرنے کی جرأت۔ حیران و پریشان ہیں، کبھی تو مجاہدین کی صفوں میں شامل ہونے کا ارادہ کرتے ہیں کہ کہیں مسلمان کا مایاب و کامران ہو کر لوٹ آئے تو بہاری اس

1۔ تفسیر ربوئی، جلد 3 صفحہ 84 (اخباریہ)

2۔ الدرامہ، جلد 3 صفحہ 449 (احمدیہ)

(گزشتہ سے جوست) نبی کریم ﷺ کو اجازت نہ دینے کی نبی اللہ تعالیٰ کی طرف پہنچی عی نہیں تھی تاکہ آپ کے اس فعل کو کسی کی مخالفت کی بنا پر معصیت شمار کیا جائے بلکہ اہل علم نے تو اسے ثابت ہے۔ یہی شعر نہیں کیا۔ جنہوں نے اس کو ثابت کیا ہے انہوں نے غلطی کی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کتنا سے محفوظ رکھا اور آپ ﷺ کو اجازت دینے نہ دینے میں اختیار تھا۔

کو تباہی پر مسلمان ہمیں اذیت نہ پہنچائیں۔ کبھی بڑھم خویش اس سوچ میں مبتلا نہیں ہوتا کہ جہاد میں شامل ہونے کی ضرورت نہیں، یہ رسول کریم ﷺ کو تباہی نہیں آئے گا، جنگ میں ہی ان کا کام تمام ہو جائے گا، یعنی منافقت کی بری خصلت کی وجہ سے بے چارے نہ اصرار شامل ہو سکتے ہیں اور شاہد۔

وَلَوْ أَتَاكُمُ الظُّلُمُ لَأَمَأْتُمْ عَلَيْهِمْ ۚ وَلَٰكِنَّ كَثِيرًا مِّنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لَا يَفْقَهُونَ ۚ
فَتَنِيْلَ الْأَعْدَاءُ مَعَ الْقَوِيِّ ۝

”اور اگر ظلموں نے ارادہ کیا ہوتا (جہاد پر) ٹٹلنے کا تو انہوں نے تیار کیا ہوتا اس کے لئے کچھ سامان لیکن پابند کیا اللہ تعالیٰ نے ان کے کمرے ہوئے کو اس لئے پست بہت کر دیا انہیں اور کہہ دیا گیا تم بیٹھے رہو، بیٹھے رہنے والوں کے ساتھ ل“

اے بے چارے اگر ان دولتی پالیسی رکھنے والے منافقین کا آپ کے ساتھ جہاد میں شریک ہونے کا پروگرام ہوتا تو یہ سفر جہاد کے لئے کچھ سامان سفر تیار کرتے، جہاد کے لئے کچھ خیر و نیام، شمشیر و خان کو تیز اور صل کرتے لیکن ان کی ہمیشہ کی روش کی بنیاد پر اللہ تعالیٰ نے ان کے جہاد میں شریک ہونے اور مجاہدین کی صفوں میں کھڑے ہونے کو پسند ہی نہیں فرمایا، ان کو بزدلی اور ان کی سب سے بڑی علامت سستی اور کاہلی کے ذریعے انہیں روک دیا۔ ولکن حکوہ اللہ ابعادہم استدراک اور پیدا شدہ وہم کے ازالہ کے لئے ہے جو وہم اور شبہ و لو اودوا الضموج کے مضموم سے پیدا ہو رہا تھا۔ گویا یوں ارشاد ہے وہ نہ ٹٹلے لیکن وہ پست ہم ہو گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ان کا ٹٹلنا پسند تھا اور اس نے ان کے ٹٹلنے کو پسند ہی نہیں فرمایا تھا۔

ج فرمایا تم اپنے گھروں میں سر بیٹھو اور باہجوں کے ساتھ بیٹھے رہو۔ بعض علماء فرماتے ہیں یہ مطلب ہے کہ تم اپنے بھائی بھائی کے ساتھ بیٹھے رہو۔ اللہ نے ان کے دلوں میں جہاد میں شریک نہ ہونے کی جو کیفیت پیدا کر دی تھی یا شیطان نے جو ان کے دلوں میں دوسرے پیدا کیا اس کو قہود کے امر کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے۔ یا آپس میں کفار نے جو ایک دوسرے کو بیٹھنے کا حکم دیا تھا اس کی حکایت ہے یا رسول اللہ ﷺ نے انہیں جو اجازت دی تھی اس کو یہاں بیان کیا گیا ہے۔

غزوہ تبوک کی طرف رسول اللہ ﷺ کا خروج اور اکثر منافقین کا انکار

رسول اللہ ﷺ ۹ھ کو جب کے ہمینہ میں مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے۔ یہی الوداع میں قہری کیمپ نصب کیا اور اس وقت آپ کے ساتھ تین ہزار افراد تھے۔ محمد بن اسحاق، محمد بن عمر اور ابن سعد رحمہم اللہ تعالیٰ نے یہی لکھا ہے، اسی طرح الحاکم رحمۃ اللہ علیہ نے الاکلیل میں معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے، حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے الاکلیل میں ابو ذر و ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ تبوک کے لشکر میں ستر ہزار افراد تھے۔ دونوں روایتوں میں تعلیق اس طرح کی گئی ہے کہ آگے جاتے والے لار چھپے سے پہنچنے والوں کی کل تعداد ستر ہزار تھی اور ستر ہزار شہسوار تھے۔ عبد الرزاق اور ابن سعد رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ انیس کے روز تبوک کی طرف روانہ ہوئے۔ انیس کو ستر کرنا آپ ﷺ پسند فرمایا کرتے تھے۔ ابن ہشام رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے محمد بن مسلمہ انصاری کو مدینہ طیبہ میں اپنا نائب بنایا تھا۔ درودری نے ذکر کیا ہے کہ سہل بن عرفہ کو خلیفہ بنایا تھا، محمد بن عمر نے ذکر کیا کہ کوثر

کرنے کے بعد لکھا ہے کہ کیا جاتا ہے کہ ابن ام مکتوم کو خلیفہ بنایا تھا اور فرماتے ہیں ہمارے نزدیک محمد بن مسلمہ کے خلیفہ بنانے کا قول مسلم ہے کیونکہ غزوہ تبوک کے علاوہ کسی غزوہ میں محمد بن مسلمہ غیر حاضر نہ تھے۔ بعض مؤرخین نے بطور خلیفہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا نام لکھا ہے مثلاً ابو عمر اور ان کی قیام میں ابن ابی وجیحہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام ذکر کیا ہے اور یہی زیادہ ثابت ہے۔ عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے اہل صف میں بھی گند کے ساتھ سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب تبوک کی طرف تشریف لے گئے تو حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو مدینہ طیبہ میں اپنا خلیفہ بنایا (۱)۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنی اہل کی دیکھ کر کہا اور ان کے امور کی انتہام دینی کے لئے مقرر فرمایا تو منافقین نے پروپیگنڈا شروع کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنے لئے جو بھیجتے تھے اور آپ ان سے ناراض تھے۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کی یہ بے سرو پا باتیں سنی تو آپ نے انہیں سجانے اور تبوک کے راست پر روانہ ہو گئے۔ جب آپ ﷺ حنیف کے مقام پر تھے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ وہاں پہنچ گئے جو کچھ منافقین نے بک بک کی تھی وہ سب کچھ آپ ﷺ کو بتایا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ جھوٹے ہیں۔ میں نے تو اپنے پیچھے چھوڑے ہوئے افراد کی عمرانی کے لئے تجھے نائب مقرر کیا ہے۔ آپ واپس پلٹ جائیں اور میرے اہل اور اپنے اہل میں آپ میرے خلیفہ اور پائشیں ہیں۔ کیا تجھے یہ پسند نہیں اے علی۔ کہ تو میرے نزدیک اس طرح ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام کے لئے ہارون علیہ السلام تھے لیکن میرے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور شاہد نبوی کے حکم کی تعمیل میں واپس تشریف لے گئے۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے (۲)۔ رئیس المؤمنین عبداللہ بن ابی رسول اللہ ﷺ سے علیحدہ ہو کر وہ اب کے قریب فطیح علاقہ میں اپنا کیمپ لگائے ہوئے تھا۔ جب تک آپ ﷺ ٹھہرے رہے وہ بھی ٹھہرا لیکن جب آپ ﷺ نے تبوک کی طرف سفر شروع کیا تو اپنے منافقین جیلوں کے ساتھ واپس مدینہ طیبہ چلا گیا اور یہ شوشے اڑائے لگا کر محمد (ﷺ) بنی الامیہ سے جنگ کرنے جا رہے ہیں حالانکہ گرمی شدید ہے، حالات بھی بڑے سخت ہیں، مسافت بھی بہت زیادہ ہے، قیصر روم کی فوجوں سے انہیں مقابلہ کرنے کی طاقت نہیں ہے محمد (ﷺ) بنی امیہ سے چند آزمائشیں کھیتے ہیں حم جند میں تو محمد (ﷺ) کے اصحاب کو پہاڑوں میں گرفتار دیکھ رہا ہوں۔ یہ ساری باتیں اس نے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے وفادار قاتلوں کے خلاف پروپیگنڈا کرنے کے لئے کی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے عبداللہ بن ابی اور اس کے بد فطرت ساتھیوں کے متعلق ذیل کی آیت نازل فرمائی۔

تَوَخَّرُوا فَمَا آذَوْكُمْ إِلَّا عَمَالًا وَلَا أَوْصَعُوا خَلَنُكُمْ يَبْغُونَكُمْ انْقِسَاءً
وَفِيكُمْ سَعُونَ لَهُمْ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝

”اگر تم نے تمہارے (لنگر) میں تو نہ زیادہ کرتے تم میں بجز فساد کے اور دوڑو وہ پکڑ کر کے جت تمہارے درمیان فتنہ پھڑائی کرتے اور تم میں ان کے ہاسوں (اب بھی) موجود ہیں اور اللہ خوب جانتا ہے ظالموں کو جسے“

لے یعنی ان کا تمہارے ساتھ لگانا بجز شر اور فساد کے کچھ فائدہ مند نہیں ہے کیونکہ یہ لنگر میں خوف و ہراس پھیلائیں گے، زمین حالت جہاد میں کفار کی مدد کریں گے اور مؤمنین کو دھوکہ دیں گے اس آیت کا یہ سبب سے اب فساد کا جو دور ان کے جہاد میں نکلنے کے وقت فساد کی زیادتی لازم نہیں ہے کیونکہ زیادتی اس اہم العام کی وجہ سے ہے جس سے استثناء واقع ہوا ہے، اس شب کی بناء پر بعض علماء نے اسے مستثنیٰ

منقطع بنایا ہے لیکن یہ درست نہیں کیونکہ اس وقت یہ مستحکم مغرب بن جائے گا۔

ج یعنی پٹنلی، جریت یا رسائی کو پھیلانے اور عام کرنے کے لئے اپنی ساریوں کو دوڑاتے۔ یہ وضع البعیر وضعاً سے مشتق ہے جس کا معنی تیز دوڑنا ہے۔ خلال کا معنی وسط اور درمیان ہے۔ بعض علماء نے اس جملہ کا یہ مفہوم لکھا ہے کہ وہ تھا رہے درمیان ایسے امور اور باتیں پھیلانے کی کوشش کرتے جو تمہارے اتحاد اور لقمہ فتنہ میں دراڑیں ڈالتے۔

مع ان بد طینت اور کینہ صفت لوگوں کا ارادہ یہ ہے کہ تمہارے درمیان اختلاف کی آگ بھڑکا کر یا تمہارے دلوں میں دشمنی کا رعب ڈال کر فتنہ فساد برپا کریں۔ یہ جملہ اوصاف اس کے قائل سے حال ہے۔

مع ہی تم میں ایسے کمزور لوگ موجود ہیں جو ان کی باتیں سنتے ہیں اور ان کی اطاعت کرتے ہیں۔ یہ معنی قوادہ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے یا اس کا معنی جاسوسی کرنے والے ہیں جو تمہاری باتیں منافقین و مشرکین تک منتقل کرنے کے لئے سنتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے نہاں خانہ دل میں چھپے ہوئے عیدوں کو جانتا ہے۔ وہ ان سب کو قیامت کے روز جمع فرمائے گا اور ان کے کرتوتوں کی انہیں جزا دے گا۔

لَقَدْ اِتَّعُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ
اللّٰهِ وَ هُمْ لَوَ هٰؤُنَ ۝۱۱

” (اے حبیب) وہ فتنہ ساز رہے اور مسلمانوں کو سوا کرنے کی سازش جنگ احد کے موقع پر بھی کر چکے ہیں کیونکہ راستہ میں عبد اللہ بن

کہہ آگیا حق اور غالب ہوا اللہ کا حکم اور وہ ناخوش تھے۔“

یہ تمہارے اندر چھوٹ ڈالنے اور مسلمانوں کو سوا کرنے کی سازش جنگ احد کے موقع پر بھی کر چکے ہیں کیونکہ راستہ میں عبد اللہ بن ابی تمین سوا فرما دیکر وہ اپنی پلٹ آیا تھا۔

یہ یہ بد بخت آپ کی دعوت کو ناکام کرنے اور پرچم اسلام کو سرنگوں کرنے کے لئے مختلف طیلے اور کارستانیاں کرتے رہے ہیں لیکن اب حق کا نور فروزاں ہو چکا ہے اور دین حق کی تائید اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچی گئی ہے اور دین کی سرفرازی اور اسلام کی سر بلندی ان کے نہ چاہنے کے باوجود بھی ظاہر ہو چکی ہے۔

وَ مِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ اِشْنٰنِیْ وَلَا تَقْرِیْ ۚ اَلَا اِنِّی الْفِتْنَةُ سَقَطُوْا ۚ وَاِنَّ جَهَنَّمَ
لَمَوْجِدَةٌۢ بِالْکُفْرِیْنَ ۝۱۲

” اور ان میں سے بعض کہتے ہیں اہانت دیجئے مجھے (کہ مگر ظہرار ہوں) اور مجھے فتنہ میں نہ ڈالئے۔ خبردار فتنہ میں تو وہ

گر چٹا اور دھنک جہنم گھرے ہوئے ہے کفاروں کو۔“

۱۔ بعض منافقین نے آپ ﷺ سے جہاد میں شریک نہ ہونے کی اہانت طلب کرتے ہوئے یہ کہا مجھے خودی شریک نہ ہونے کی اہانت دے دیجئے تاکہ میں آپ کے حکم کی نافرمانی کر کے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جاؤں۔ آپ مجھے آزمائش میں نہ ڈالیں خودی اہانت فرما دیں۔ یہ اہانت طلب کرنے والا جہنم میں قس تھا۔ ابن المہرہ الطبرانی وابن مردودہ اور ابو نعیم رحمہم اللہ تعالیٰ نے منقرتہ میں ابن عباس اور ابن مردودہ رحمۃ اللہ علیہ نے جابر بن عبد اللہ سے محمد بن اسحاق اور محمد بن عمرو بن عقیبہ نے اپنے مشائخ سے روایت کیا ہے کہ جہنم

قیس اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ مسجد میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ مجھے جہاد میں شامل نہ ہونے کی رخصت و عطا فرادیں کیونکہ میں جاگیردار ہوں، جاگیر کی دیکھ بھال میرے لئے ضروری ہے اور میں اس کی نگرانی کی وجہ سے معذور ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تیری کردو تو پہلے ہی خوشحال ہے شاید تجھے بنی امیہ کی عورتوں میں کوئی عورت مال قیمت میں مل جائے۔ جد بن قیس نے کہا حضور مجھے اجازت دے دیں اور مجھے آزمائش و فتنہ میں نہ ڈالیں قسم بخدا میری قوم خوب واقف ہے کہ میں عورتوں کے حسن و جمال کے بارے میں بہت کمزور ہوں۔ مجھے اندیشہ ہے کہ اگر میں نے بنی امیہ کی عورتوں کو دیکھ لیا تو میں ضبط نفس نہیں کر سوں گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے چہرہ اقدس موز لیا اور فرمایا تم نے تجھے اجازت دے دی (۱)۔ محمد بن عمرو نے یہ ذکر لکھا ہے کہ جد بن قیس کا بیٹا عبداللہ بن جہاد اپنے باپ کے پاس آیا۔ یہ عبداللہ بدری صحابی تھے اور معاذ بن جبل کے اخیانی بھائی تھے۔ اس نے اپنے باپ سے کہا تو نے رسول اللہ ﷺ کا حکم کیوں تسلیم نہیں کیا، بخدا تو بنی سلمہ میں سب سے زیادہ مالدار ہے، نہ تو آپ خود جہاد میں شریک ہو رہے ہیں اور نہ کوئی اپنی سواری و چوٹی کی ہے۔ جد نے کہا بیٹا میں اس گری کی شدت اور ہادسوم کے جھونکوں اور تنگ دہلی اور کم سامانی کے عالم میں رومیوں کی فوج کے مقابلہ میں کیسے جا سکتا ہوں، قسم بخدا مجھے گھبراہٹ رہے ہوئے بھی رومیوں سے ڈر لگ رہا ہے۔ میں پھر ان سے جنگ کیسے کر سکتا ہوں۔ بیٹا میں گردش زمانہ کو جاننا ہوں، حالات مجھے بدلے بدلے دکھائی دے رہے ہیں۔ بیٹا یہ سن کر کہنے لگا قسم بخدا کچھ معقول غرضیں ہیں یہ سب منافقت ہے۔ قسم بخدا اللہ تعالیٰ ضرور اپنے رسول اکرم ﷺ پر قرآن نازل کر دے گا اور آپ اسے پڑھیں گے۔ جد نے جھنڈا اٹھا کر اپنے بیٹے کو منہ پر مارا۔ بیٹا وہیں اٹھ گیا اور باپ سے کوئی بات نہ کی۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمادی۔ الطہراتی، ابن مردودہ اور ابویوسف رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جد بن قیس کو فرمایا بنی امیہ (رومی) کے مقابلہ میں تیرا کیا موقف ہے؟ کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ میں عورتوں کا بہت شیدائی ہوں جب میں بنی امیہ کی عورتوں کو دیکھوں گا تو میں ان کی محبت میں گرفتار ہو جاؤں گا آپ مجھے اجازت نہ فرمادیں اور مجھے ساتھ لے کر فتنہ میں نہ ڈالیں۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (2)۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسے ابوہب (جد بن قیس) تیرا بنی امیہ (رومیوں) سے جنگ کا کیا پروگرام ہے ہو سکتا ہے تجھے ان کے کچھ قیدی اور باندیاں مل جائیں جد نے کہا یا رسول اللہ ﷺ امیری قوم خوب واقف ہے کہ میں عورتوں پر بہت جلد فریفتہ ہو جاتا ہوں، مجھے اندیشہ ہے کہ میں بنی امیہ کی عورتوں کو دیکھ کر دل کے ہاتھوں مجبور نہ ہو جاؤں آپ مجھے یہاں رہنے کی اجازت دے دیں اور رومیوں کی عورتوں کے بارے میں آزمائش میں نہ ڈالیں۔ میں مالی طور پر تمہاری مدد کروں گا (3)۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک دوسری سند سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جہاد کرو جس میں مالی غنیمت میں رومیوں کی عورتیں ملیں گی۔ کچھ منافق کہنے لگے یہ تمہیں عورتوں کے لالچ میں آزمائش میں ڈالنا چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس وقت یہ آیت نازل فرمائی (4)۔

مذکورہ روایات کے مطابق آیت کا مضمون یہ ہے کہ آپ مجھے رومیوں کی عورتوں کے فتنہ میں نہ ڈالیں میں ان کی محبت اور ضبط نفس کی کچی کی وجہ سے فتنہ اور گناہ میں مبتلا ہو جاؤں گا۔ بعض علماء فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ مال و مناعہ اور جاگیر کے سبب مجھے فتنہ میں نہ ڈالیں کیونکہ میرے بعد ان کا کوئی نگران نہیں ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں اس کا یہ مطلب ہے کہ آپ مجھے جہاد میں شریک نہ ہونے کی

۱۔ الدر المنثور، جلد 3 صفحہ 444 (اعلیٰ) 2۔ الدر المنثور، جلد 3 صفحہ 443 (اعلیٰ)

3۔ تفسیر بیہقی، جلد 3 صفحہ 86 (اعلیٰ) 4۔ الدر المنثور، جلد 3 صفحہ 443 (اعلیٰ)

اجازت دے دیں کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ حکم دیں اور میں آپ کے حکم کی مخالفت کروں، اس لئے اجازت نہ دے کر بخیرہ قتلہ میں نہ لائیں۔ یہ قتلہ میں نہ ڈالنے کی آپ سے درخواست کر رہے ہیں حالانکہ یہ شرک اور نا فرمانی کے قتلہ میں پہلے ہی کر چکے ہیں اور یہ قتلہ جہاد میں نہ جانا اور نفاق کا اظہار ہے۔ قیامت کے روز جہنم میں گھرے ہوئے ہوں گے یا اب بھی جہنم کے اسباب ان کو گھیرے میں لے ہوئے ہیں۔

إِنْ تُؤْتِكُمْ حَسَنَةً تَسْأَلُوهُمْ وَإِنْ تُؤْتِكُمْ مُصِيبَةً يَقُولُوا أَقْدَأَ جَدْنَا أَمْوَرًا مِنْ قَبْلِ وَ يَسْأَلُونَ أَذْهَمَ قَرْحُونَ ۝

”اگر پیچھے آپ کو کچھ بھلائی تویری لگتی ہے انہیں اور اگر پیچھے آپ کو کوئی مصیبت تو کہیں کہ ہم نے درست کر لیا تھا اپنا کام پہلے ہی اور کون سے ہیں خوشیاں منانے ہوئے۔“

۱۔ اسے جان عالم اگر کسی غزوہ میں تمہیں کامیابی اور نصرت ملتی ہے تو ان منافقین کو بہت گراں گزرتی ہے اور اگر کسی معرکہ میں شکست یا تکلیف سے واسطہ پڑتا ہے (جیسا کہ جنگ احد میں ہوا تھا) تو اپنی عدم شرکت پر خوش ہوتے ہیں اور دانشمندی اور دور اندیشی کی خوب تحریف کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہم تو اس مصیبت میں گرفتار ہونے سے پہلے ہی ایسی تدبیر اختیار کر چکے تھے جو ہمارے لئے مناسب اور بہتر تھی اور اپنے من سے یہ ساروں اللہ ﷻ کو چھوڑ کر جب واپس آتے ہیں تو مسلمانوں کی مصیبت پر بغض ہمارے ہوتے ہیں۔

قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

”آپ فرمائیے ہرگز نہیں پیچھے کی ہیں کوئی تکلیف بجز اس کے جو کہہ دی ہے اللہ نے ہمارے لئے ۱۔ وہی ہمارا حامی و تاسر ہے اور اللہ پر ہی توکل کرنا چاہئے مومنوں کو جس“

۱۔ اسے پیارے محمد (ﷺ) انہیں فرمادیجئے کہ ہمیں تو صرف وہی کچھ ملے گا جو ہمارے پروردگار نے لوح محفوظ پر نصرت و فتح یا شہادت میں سے لکھ دیا ہے۔ کلام کا اسلوب یہ شعور دیتا ہے کہ ہمارے لئے تو دونوں حالتیں باعث خیر و برکت ہے۔ فتح و کامیابی ملے تب بھی ہم اپنے رب کی اس عطا پر شادان و فرحان اور مرتبہ شہادت ملے تو اس پر بھی ہم نازان اور خوش ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے عا کتب اللہ لنا کے الفاظ ذکر نہیں فرمائے بلکہ اعاد انظم بدل دیا۔

۲۔ وہ اللہ ہی ہمارے ہر کام کا ماحولی اور وہی ہمارا درگاہ ہے۔ اس لئے کوئی بھی تقدیر ہو ہمارے لئے بہتر ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ مومن کی ہر حالت خیر ہے اور ہر حالت میں خیر ہونے کی سعادت صرف مومن کو میسر ہے۔ اگر مومن کو کوئی نعمت ملے تو وہ شکر ادا کرتا ہے اور یہ اس کے لئے بہتر ہے اور اگر کوئی مصیبت پہنچے تو وہ اس پر صبر کرتا ہے یہی یہ بھی اس کے لئے بہتر ہے (۱) اس حدیث کو امام احمد اور مسلم جہا اللہ تعالیٰ نے مصیبت سے اور تنہائی و رمدہ اللہ علیہ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

۳۔ علی اللہ مخدوف کام کے متعلق ہے۔ تقدیر مبارکت اس طرح ہوگی لِيَتَوَكَّلَ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلُوا عَلَيْهِ۔ اس کلام میں تاکید ہے۔ فہاء کا ذکر اس بات کا شعور دیتا ہے کہ مومنوں کو صرف اور صرف اپنے مالک و خالق پر بھروسہ کرنا چاہئے کیونکہ وہی ان کا کارساز ہے اور وہی سب کچھ کرنے پر قادر بھی ہے۔ مومنین کی شان کو بڑھائی نہیں کہ وہ کسی دوسرے کی طرف نظر اٹھا کر بھی دیکھیں۔

قُلْ هَلْ تَرَىٰ صَوْنَ بَنِي إِدْكَى الصُّلَيْبِ ۖ وَنَحْنُ نَكْرِيصُ بِكُمْ أَنْ
يُحْيِيَهُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عُنْدِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا ۚ فَتَرَوْهُوَ إِلَّا مَعَكُمْ مَتَرِصُونَ ﴿٥٠﴾

”فرمائیے کیا تم بہتر ہو ہمارے حلق (کہ ہم مارے جائیں، یہ مرنا نہیں) مگر ایک بھلائی ان دو گھلائیوں سے (جن کے ہم خوفناک ہیں)۔ اور ہم انتظار کرتے ہیں تمہارے لئے کہ پہنچائے تمہیں اللہ عذاب اپنے پاس سے یا ہمارے ہاتھوں سے۔ پس تم بھی انتظار کرو ہم بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والے ہیں۔“

اے پیارے محمد (ﷺ) ان کا نفروں یا منافقین سے پوچھ تو سہی کہ کیا تم حکم ہو کہ میں کوئی ایک بھلائی مل جائے۔ ٹانوا ہمارے لئے تو جنگ کی دونوں (فتح اور شہادت) حالتوں کا انجام بہتر ہے۔ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں شہید ہونا تمہارے خیال میں اگرچہ برا ہے لیکن ہمارے لئے تو یہ جنت کے حصول اور ابدی زندگی کا موجب ہے اور جنگ کی دوسری حالت فتح و کامرانی تو یہ بھی ہمارے لئے بہتر ہے کیونکہ اس میں ہماری نصرت کا پھر بڑا بلند ہوگا اور مال غنیمت بھی ملے گا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ (ﷺ) نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا جو شخص اس کے راستہ میں نکلا ہو اور اس کے جہاد کے لئے نکلتا ہو پر ایمان لائے اور میرے رسولوں کی تصدیق کی وجہ سے ہو تو میں اسے اجر اور مال غنیمت کے ساتھ بخیر و عافیت واپس لوٹاؤں گا یا مرتبہ شہادت پر فائز فرماؤں گا۔ منہ میں داخل کروں گا۔ لفظ تردید ہمیشہ ایک ہی حالت کو ماننے سے منع کو ماننا نہیں ہے۔ تو یہ صون اصل تو یہ صون کا ایک ناکھ کھنڈ کیا گیا ہے۔

جہاں اگر تم نے توبہ نہ کی تو ہم بھی تمہارے متعلق دوسراؤں کے منتظر ہیں یا تو اللہ تعالیٰ تمہیں قیامت کے دن عذاب میں گرفتار کرے گا اگر خدا خواست تم دنیا میں کامیاب ہو سکی گے۔ یاد ہمارے ہاتھوں تمہیں عذاب میں مبتلا کرے گا۔ یعنی ہمارے ہاتھوں تم کفر پر عقاب پر قتل ہو جاؤ گے اور پھر ہمیشہ ہمیشہ کے عذاب میں گرفتار رہو گے۔ اس تقدیر پر خطاب مطلق کفار کو ہوگا اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ خطاب صرف منافقین کو ہے تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں ہلاک کرے گا جیسا کہ اس نے تم جیسی منافقین کو ہلاک کیا تھا۔ پس اگر تم اس اتفاق پر مہر کے تو وہ تمہیں دوزخ کا عذاب دے گا اور دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ تم نے اگر کفر کا اظہار کر دیا تو کفر پر تمہیں قتل کر دیا جائے گا۔

پس تم ہمارے انجام کا انتظار کرو اور ہم تمہاری عاقبت کے منتظر ہیں۔ حضرت الحسن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تم شیطان کے بھولے دعووں کا انتظار کرو اور ہم دشمن کے سچے وعدہ کے منتظر ہیں کہ وہ اپنے دین کو ضرور قلب عطا فرمائے گا۔

قُلْ أَتَقِفُوا طُغْيَانًا ذُرِّهَا لَنْ يُنْقِصَ بَلَّكُمْ ۖ إِنَّكُمْ لَنْ تَسْمَعُوا مَا يَصِفُونَ ﴿٥١﴾

”فرمائیے خریج کر دو غوثی سے یا غوثی سے ہرگز قول نہیں کیا جائے گا تم سے۔ بل یکدم تم ایک نافرمان قوم تھے۔“

اے طوغا و کھوٹا نہ نصب حال ہونے کی وجہ سے۔ یعنی اللہ اور رسول کی طرف سے لازم کے بغیر غوثی سے خریج کر دیا مجبور ہو کر خریج کر دو الزام کو ادا کیا گیا ہے کیونکہ وہ منافق تھے اور ان پر خریج کا الزام ایسا ہوا کہ ان کی طرح شاق تھا۔ انطوقا صیغہ امر ہے لیکن کسی خبر سے کیوں مفہوم یہ ہے کہ خواہ تم غوثی سے خریج کر دیا مجبور ہو کر تمہارے صدقات اور مال ادا قبول نہ کیے۔ اس انداز

اور اسلوب میں حکم میں مبالغہ پیدا کرنے کا مفاد ہے۔ یعنی دونوں طرح سے خرچ کرو عدم قبولیت میں دونوں طریقے برابر ہیں۔ گویا انہیں حکم دیا گیا ہے کہ تم آؤ اور ایک مہرچ خوشی سے خرچ کرو اور ایک مہرچ مجبوراً خرچ کرو اور پھر دیکھو ان سے کوئی چیز قبول ہوتی ہے۔ یہ حد بن گئی کہ جو غلبہ ہے جس سے کہا تھا کہ آپ مجھے اجازت دے دیں اور مجھے فتنہ میں نہ ڈالیں، میں تمہاری مالی اعانت کروں گا۔ دونوں طریقوں سے خرچ کرنے کی قبولیت کی نفی فرمائی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے مالی اعانت قبول نہ فرمائی۔ اسی طرح اگر بھی آپ کے بعد اس شخص سے مالی امداد نہیں گئے جس کے متعلق معلوم ہو جائے گا کہ یہ منافق ہے۔ دوسری عدم قبولیت کی صورت یہ کہ اللہ تعالیٰ بھی ان سے مال قبول نہیں فرمائے گا اور انہیں اس خرچ کا ثواب عطا فرمائے گا۔

یہ تم مسلمانوں کے گروہ سے خارج ہو۔ یہ جملہ مشکل کلام کی حیثیت سے عدم قبولیت کی علت ہے اور اس کا مابعد اسی عدم قبولیت کا بیان اور ثبوت ہے۔

وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبِلَ مِنْهُمْ لَتَقْبُلُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ وَلَا وَهُمْ لَسَاءُ وَلَا يَتَّقُونَ إِلَّا وَهُمْ كُفْرًا ۝

”اور انہیں منع کیا ہے انہیں کہ قبول کیے جائیں ان سے ان کے اخراجات سوائے اس کے کہ انہوں نے کفر کیا اللہ کے ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ اور انہیں آتے نماز ادا کرنے کے لئے کمر بستہ نہ اور انہیں خرچ کرتے مگر اس حال میں کہ وہ ناشوق ہیں۔“

۱۔ حزرہ اور کسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے یسطنقہ کو یاد کے ساتھ اور باقی قراء نے قراء کے ساتھ پڑھا ہے کیونکہ اس کا قائل تفکات مونت غیر حقیقی ہے۔ ان یسطنقہ بمع کا قائل ہے اور إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا قائل ہے۔ یعنی ان کے اخراجات کی قبولیت سے مانع ان کا اللہ اور اس کے رسول کا انکار ہے اور سستی کے ساتھ اور کھادے کی نماز پڑھنا ہے۔ لا یاتون کا عطف کھٹروا پر ہے۔

۲۔ وہ اللہ کے راستہ میں خرچ بھی کرتے ہیں تو بے دلی سے اور مجبور ہو کر کیونکہ انہیں ثواب اور اجر کی توقع نہیں ہوتی اور زکوٰۃ کو ترک کرنے پر انہیں سزا کا اندیشہ نہیں ہے وہ زکوٰۃ کو اپنے ذمہ ایک چٹی اور ٹیکل سمجھتے ہیں اور اس کی ادائیگی نہ کرنا نسبت سمجھتے ہیں۔ اگر یہ کہا جائے کہ پہلی آیت میں انفلوا طوعاً او کھوا فرمایا، یعنی وہ خوشی سے یا مجبوراً خرچ کریں۔ لیکن یہاں وَلَا یَتَّقُونَ إِلَّا وَهُمْ کُفْرًا فرما کر لکھتے ہیں ان کے خرچ کی نفی فرمادی کہ وہ خوشی سے بھی خرچ کرتے ہی نہیں۔ ان دونوں آجوں میں تطبیق کیسے ہوگی۔ ہم اس کا جواب یہ ہیں کہ طوعاً سے وہاں مراد رسول کی طرف سے الزام کے بغیر ان کا خرچ کرنا ہے اور وہ خرچ کرنا بھی ان کا پارکاری اور نمود و نمائش پر مبنی تھا۔ ان کا وہ خرچ کرنا بھی کراہت اور اضطراب کی بنا پر تھا وہ رغبت اور اختیار سے خرچ نہیں کر رہے تھے۔ یا یہ کہا جائے گا کہ وہاں طوعاً کا وصف علی سبیل الفرض ہے اور یہ سلب علی سبیل الضعیف ہے۔ یعنی بالفرض وہ خوشی سے بھی خرچ کریں تو ان کی وہ اعانت قبول نہ کی جائے گی اور اس آیت میں معنی یہ ہے کہ وہ یقیناً اکراہ و اجبار کی حالت میں خرچ کرتے ہیں۔

فَلَا تُجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِلَّا لِيُعَذِّبَهُمُ بِالْأَعْيُوبِ

الَّذِينَ يَأْتِرُ هَوًى أَنْفُسِهِمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٢٥﴾

”سوئے قہقہہ میں ڈال دیں جنہیں ان کے مال اور تان کی اولاد، سبکی چاہتا ہے اللہ تعالیٰ کے عذاب دے انہیں ان چیزوں سے۔ وہ نفی زندگی میں لے اور نکلے ان کا سانس اس حال میں کہ وہ کافر ہوں گے۔“

۱۔ اعجاب اس خوشی اور سرور کو کہتے ہیں جو کسی اچھی اور پسندیدہ چیز پر ہو۔ مطلب یہ ہے کہ تم نے جو انہیں مال و دولت، اور اہل و عیال کی فراوانی اور کثرت عطا کی ہے یہ کوئی ہمارا انعام نہیں ہے بلکہ یہ غامری جادھ یا ٹھہ وٹھوں کی جھکا اور اولاد کی کثرت عذاب الہی کے قریب کرنے کے لئے ہیں اور ان کے لئے باعث تباہی اور بربادی ہیں۔ جیسا کہ آگے خود اور ثناء فرمایا اللہ تعالیٰ انہیں مال و دولت کی فراوانی کے ذریعے اس دنیا میں عذاب کے اندر گرفتار رکھنا چاہتا ہے۔ وہ اس مال کو زیادہ سے زیادہ جمع کرنے کے لئے حیلے اور مکاریاں کریں گے بھراس کی حفاظت میں طرح طرح کی مشکلات و مصائب برداشت کریں گے اور خرچ کرنے میں انہیں تکلیف محسوس ہوگی اور ایسے نقص کے لئے اس دولت کو چھوڑنا جو اس کی تعریف نہیں کرتا اس پر انہیں حسرت و پریشانی ہوگی۔ مجاہد اور قتادہ رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں آیت میں تقدیم و تاخیر ہے۔ تقدیر پر عبارت اس طرح ہے: فَلَا تُعْجِبْكَ أَنْفُؤُاَللّٰهُمَّ وَلَا تَوَلَّ ذَنْبَهُمُ هِيَ الْخَيْرُ الَّذِيْنَ إِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِمُ بِنَافِىِ الْآخِرَةِ عَلَىٰ تَخَسُّبِهَا وَخَمْعِهَا وَحِفْظِهَا وَإِنْفَاقِهَا عَلَىٰ وَجْهِ غَيْرِ مُشْغُوعٍ۔ یعنی ان کے پاس دولت کی چہل چل، اولاد کی کثرت دنیا میں آپ کو تعجب میں نہ ڈالے، حقیقت میں انہیں اللہ تعالیٰ آخرت میں اس دولت کے جمع کرنے، حفاظت کرنے اور غیر مشروع طریقہ پر خرچ کرنے پر عذاب دینا چاہتا ہے۔

۲۔ ذہوق کا معنی مشکل سے لگتا ہے، یعنی ان کی رو میں ان کے بدنوں سے جدا ہوتی ہیں تو دولت کے ترک پر مستاسف اور غمگین ہوتی ہیں، کیوں وہ لذت آمیز چیزوں میں مشغول رہے اور مہر و مود میں غور و غور نہیں کیا۔ پس یہ انہیں آہستہ آہستہ عذاب کی طرف لے جاتا ہے۔ یہ آیت کہ برہمہ منزلہ کے اس قول کے بظان پر دلالت کرتی ہے کہ جو چیز بندے کے لئے باعث اصلاح ہے اس کا کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے کیونکہ انہیں اللہ تعالیٰ نے فریاد ہے کہ اس نے ان کا کفار کو اسواں اور اولاد اس لئے عطا فرمائی تاکہ انہیں عذاب دے اور کفر پر مہم دے۔

وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَافِظًا أَنفُسَهُمْ يَوْمَ يَقْرَأُ الْقُرْآنُ

”اور تمہیں اٹھاتے ہیں اللہ کی کہ وہ تم میں سے ہیں حالانکہ وہ تم میں سے نہیں لیکن وہ ایسی قوم ہیں جو ڈرتے رہتے ہیں۔“

۱۔ وہ زبان سے اللہ کی قسمیں اٹھا کر کہتے ہیں کہ ہم مسلمانوں کے زمرہ سے ہیں حالانکہ ان کے دل کفر کی غلاحت سے متعفن ہیں۔ انہوں نے اسلام کا لبادہ اس لئے اوڑھا ہوا ہے کہ ان کے ساتھ بھی وہ سلوک نہ ہو جو شرکین کے ساتھ ہوتا ہے۔

لَيُؤَيِّدُ بَوَائِدَهُمْ وَيَكِيدُ لَهُمُ الْيَوْمَ الَّذِي فِيهِ يَصْحَوْنَ ﴿٢٦﴾

”اگر مل جائے انہیں کوئی پناہ، یا کوئی غار یا گھس بیٹھنے کی جگہ تو (دیکھئے گا) وہ منہ پھیر لیں گے اس طرف منہ زوری کرتے ہوئے۔“

۱۔ یعنی اگر کوئی مضبوط قلبہ میں انہیں پناہ ملے یا کوئی ایسی قوم پائیں جو انہیں امن دے یا کسی پہاڑ میں چھپنے کے لئے تار مسرا جائے یا کوئی ایسی جگہ پائیں جس میں بیشکل داخل ہوا جاسکے ہے تو یہ جگہ اگر اس میں داخل ہو جائیں اور نہ زور کھڑے کی طرح کسی چیز کی پرواہ کئے بغیر بھاگتے چلے جائیں۔ آیت کا مضمون یہ ہے کہ یہ دولت ایمان و یقین سے محروم تھاری سنگت کو مجبور سے یہ اختیار کئے ہوئے ہیں، یہ تمہارے ساتھ رہنا انتہائی نا پسند کرتے ہیں۔ اگر انہیں خلاصی کا کوئی ذریعہ نظر آ جائے تو تمہیں فوراً چھوڑ کر چلے جائیں گے۔ معافات، معاوضہ کی جمع ہے جس کا معنی وہ جگہ ہے جہاں چھپ کر بیٹھا جاتا ہے۔ عطاء نے اس کا معنی تنہا خانہ لکھا ہے۔ معدخلہ اصل میں معدخل تھا۔ ایسی جگہ جہاں آسانی داخل نہیں ہوا جاسکتا جیسے کوہ کا سوراخ۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَأْتِيكَ فِي الصَّدَقَاتِ ۚ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَأَوْا ۚ وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا
مِنْهَا إِذْ أَهْمُ بِمَا يَحْكُمُونَ ﴿٥٥﴾

”اور بعض ان میں سے ظن کرتے ہیں آپ پر صدقات (کی تقسیم) کے بارے میں، سو اگر ان میں دیا جائے ان سے تو خوش ہو جاتے ہیں اور اگر انہیں نہ دیا جائے ان سے تو اس وقت وہ ناراض ہو جاتے ہیں۔“

۱۔ لعمرو اور حمزہ کا معنی کسی پر کشتہ چینی کرنا اور جب لگانا ہے۔ یعقوب نے بلعزک کو تنیم کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ یعنی وہ کہتے ہیں کہ آپ صدقات کی تقسیم میں عدل نہیں فرماتے۔ شیخین اور ترمذی رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ حنین کے روز ہوازن کا مال غنیمت تقسیم فرما رہے تھے تو آپ ﷺ نے بعض عرب کے رئیسوں کو زیادہ حصہ عطا فرمایا تو ایک انصاری نے اٹھ کر کہا یہ تقسیم عادلانہ نہیں، اس میں رضا الہی کو مد نظر نہیں رکھا گیا۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا قسم بخدا میں یہ بات حضور ﷺ کو ضرور عرض کروں گا۔ جب میں نے بتایا تو آپ ﷺ کا چہرہ خیر ہو گیا حتیٰ کہ چہرہ اچھے والی گوند کی طرح ہو گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا جب اللہ اور اس کا رسول عدل نہیں کرتا تو پھر کون عدل کرے گا۔ اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام پر مقرر فرمائے ان کو اس سے زیادہ تکلیف پہنچائی مگر لیکن انہوں نے صبر کیا (۱)۔ محمد بن عمر فرماتے ہیں یہ ظن کرنے والا شخص صاحب بن شیر منافق تھا۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر سے، شیخین اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہوازن کا مال غنیمت تقسیم فرما رہے تھے۔ اسی اثنا میں ایک شخص اٹھا، ابن عمر اور ابوسعید رحمہما اللہ تعالیٰ کی روایت کے مطابق یہ زوالخیرہ تھا جو تنیم سے تھا۔ آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور اس سے پوچھا حیرا کیا خیال ہے؟ کہنے لگا میرے خیال میں آپ ﷺ عدل سے تقسیم نہیں کر رہے۔ عدل کرو (اور برابر تقسیم کرو)۔ ایک روایت میں ہے کہ اس منافق نے کہا یا رسول اللہ انصاف کرو تو آپ ﷺ کو غصہ آ گیا اور فرمایا حیرہ سے لئے بلا تکتا ہوا، اگر میں عدل نہیں کروں گا تو کون کرے گا؟ اگر میں عدل نہیں کروں گا تو میں یقیناً غائب و خاسر ہوں گا۔ ایک اور روایت میں ہے اگر میرے ہاں عدل نہ ہو گا تو کسی کے پاس عدل نہ ہو گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ مجھے اجازت فرمائیں، میں اس منافق کا سر قلم کروں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی پناہ لوگ یہ کہیں گے کہ میں اپنے ساتھیوں کو قتل کرتا ہوں، اسے چھوڑ دو، جنگ اس کے بچہ ساجھی ایسے ہوں گے جو تم میں سے اپنی نماز کا ان کی نواز کے ساتھ اور اپنے روزہ کا ان کے روزہ کے ساتھ موازت کرے گا تو

وہ اپنی نماز کو ان کی نماز اور اپنے روزے کو ان کے روزہ کے مقابلہ میں حقیر سمجھے گا۔ وہ قرآن پڑھیں گے لیکن وہ ان کے سینوں سے تجاوز نہیں کرے گا۔ دین سے وہ اس طرح نکلے ہوئے ہوں گے جیسے حیرتخار سے نکلتا ہے، اس کے ہمالے کو دیکھا جاتا ہے تو اس پر کچھ نظر نہیں آتا، پھر اس کے دست کو دیکھا جاتا ہے تو اس پر بھی کچھ نہیں ہوتا، پھر اس کے پر اور ہمالے کے درمیان کی جگہ کو دیکھا جاتا ہے تو اس پر بھی کچھ نشان نہیں ہوتا۔ پھر اس کے کسی بھی ٹکڑے کو دیکھا جاتا ہے تو اس میں کچھ نظر نہیں آتا حالانکہ وہ گوہر اور خون سے گر چکا ہوگا اور ان کی علامت یہ ہے کہ ان کا ایک شخص کالا سیاہ ہوگا جس کے بازو و صورت کے پستان یا اس کے گوشت کے ٹوٹنے کی مانند ہوں گے۔ وہ لوگ دین سے بھر جائیں گے اور تمام لوگوں سے بہتر گروہ کے خلاف خروج کریں گے۔ ابوسعید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ کل بن ابی طالب نے ان سے جہاد کیا تھا اور میں آپ کے لشکر میں تھا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو تلاش کر دیا تو میں نے اس شخص کو عہد انہیں علامات کے ساتھ پایا جو حضور ﷺ نے بیان فرمایا تھی (۱)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں صاحب اسباب النزول نے لکھا ہے کہ یہ آیت ذی القعدة اتممتی کے بارے میں نازل ہوئی ہے جس کا نام خرقہ بن زبیر تھا اور یہ خارجیوں کا لیڈر تھا (۲)۔ آیت کا ظاہر اس قول کی تائید نہیں کرتا کیوں کہ آیت صدقات کی تقسیم پر ملین کرنے والے کے بارے میں نازل ہوئی ہے، جبکہ ذی القعدة اتممتی اور محتب بن قیس جن کا ذکر مذکور صحیح احادیث میں ہوا ہے۔ ان کا واقعہ جن کے موقع پر مال قیمت کی تقسیم پر پیش آیا اور یہ آیت کہ یریدہ فزودہ جنہیں کے بعد فزودہ جنہوں کو نازل ہوئی۔ میرے نزدیک اس آیت کہ یریدہ فزودہ اس صدقات کے متعلق ہے جو مسلمان غزوہ تبوک کی تیاری کے لئے پیش کر رہے تھے، واللہ اعلم، بلکہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں یہ آیت منافقوں کے ایک شخص کے متعلق نازل ہوئی جس کا نام ابو النضر تھا۔ اس نے کہا تھا تقسیم بدل کے ساتھ نہیں ہوئی۔ (۳)

۱۔ اخذ مضافاً ہے اور فاء جزائیہ کے قائم مقام ہے۔ بعض علماء نے یہ معنی لکھا ہے کہ اگر انہیں زیادہ دیا جائے تو خوش ہوتے ہیں اور کم ملے تو عین نہیں ہوتے ہیں۔ اس قول کے حامیوں کی دلیل وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا فَقَدِ اتَّخَذُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَعُيَّةً۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا فَقَدِ اتَّخَذُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَعُيَّةً
فَصَلُّوا وَاسْأَلُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿۵۹﴾

۱۱ اور (کیا اچھا ہوتا) اگر وہ خوش ہو جاتے اس سے جو دیا تھا انہیں اللہ اور اس کے رسول نے اور کہتے کافی ہے ہمیں اللہ

تعالیٰ!۔ عطا فرمائے گا ہمیں اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اور اس کا رسول ہم تو اللہ کی طرف ہی رغبت کرنے والے ہیں۔

۱۲ یعنی کتنا اچھا ہوتا کہ اللہ کا محبوب جو صدقہ و قیمت عطا فرمائے اس پر یہ خوش ہوتے اللہ کا ذکر تقسیم کے لئے ہے اور اس بات پر آگاہ کرنے کے لئے ہے کہ اللہ کے محبوب ﷺ کا ہر فعل اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہوتا ہے اور اس بات کا بھی اس آیت سے شعور ملتا ہے کہ جس طرح اللہ کی قضاء و قدر سے راضی ہونا واجب ہے۔ اسی طرح نبی کریم ﷺ کے ہر فعل سے بھی خوش اور مطمئن ہونا واجب ہے۔ ۱۳ عطاء الہی اور بخشش نبوی پر خوش و سرور ہوتے اور یہ کہتے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و احسان سے ہماری کفایت فرمائے گا اور دوسرے

۱۔ صحیح بخاری، جلد ۶ صفحہ ۱۵۸۲ (دکن کثیر)، صحیح مسلم، جلد ۱ صفحہ ۳۴۱ (قدیمی) ۲۔ تفسیر بخاری، جلد ۳ صفحہ ۶۸ (انچہرہ)

۳۔ تفسیر بخاری، جلد ۳ صفحہ ۶۸ (انچہرہ)

طریقوں سے اللہ اور اس کا رسول ہمیں عطا فرمائے گا اور ہم اس کے فضل اور اس کے محبوب ﷺ کی جود و عطا سے غنی ہونے کے امیدوار ہیں۔ یہ پور کا آیت کریمہ شرط ہے اور اس کا جواب معذوف ہے لکن حسیراً لہم۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے مصارفِ زکوٰۃ بیان فرمائے تاکہ جو غیر مستحق ہیں لیکن زکوٰۃ لینے کا لالچ کرتے ہیں ان کا حرم ختم ہو جائے اور یہ ظاہر ہو جائے کہ اللہ کے محبوب ﷺ نے جو تفسیر کی ہے وہ بالکل درست اور عدل پر مبنی ہے، کیونکہ اس نے ان لوگوں کو صدقات عطا فرمائے جو مستحق تھے۔

إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالسَّكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ قَرِيبَةٌ مِّنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

”زکوٰۃ تو صرف ان کے لئے ہے جو فقیر مسکین، اور زکوٰۃ کے کام پر جانے والے ہیں اور جن کی دلداری مقصود ہے۔ یہ نیز گروہوں کو آراء کرانے اور مقررہ صلوں کے لئے ہے اور اللہ کی راہ میں یا اور مسافروں کے لئے ہے یہ سب فرض ہے اللہ کی طرف سے ہے اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتے والا دانتا ہے۔“

امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ آیت کریمہ دلیل ہے کہ طعن کرنے والے نے ظعنِ زکوٰۃ کی تفسیر پر کہا تھا غنائم کی تفسیر پر نہ تھا۔ میں کہتا ہوں آیت سے مراد یہ ہے کہ زکوٰۃ کے مصارفِ غراء و فقراء ہیں غنی لوگ اس کے مستحق نہیں ہیں۔ فقیر و دودھان محض ہوتا ہے جو غنی کی ضد ہوتا ہے خواہ اس کے پاس کچھ مال ہو یا نہ ہو۔ یہ مسکین اور دوسری امتناف سے عام ہے۔

اکثر احناف کا یہ قول ہے کہ جس کے پاس نصاب سے کم مال ہو وہ فقیر ہے۔ اور میں نے جو آیت کا مراد لکھا ہے وہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہبِ مہذب کے مطابق ہے کیونکہ آپ مقررہ اور غازی سب میں فقر اور افلاس کا اعتبار کرتے ہیں اور میرے قول کی دلیل حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا قصہ ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ غربت و فقر تمام امتناف کو شامل ہے اس واقعہ کو امام بخاری، مسلم اور اصحاب سنن رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا تو آپ ﷺ نے انہیں فرمایا تم اہل کتاب کی قوم سے ملو گے انہیں لا الہ الا اللہ و اسی رسول اللہ کی دعوت دینا۔ اگر وہ تمہاری یہ بات تسلیم کر لیں تو انہیں اسلام کے یہ احکام بتانا۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر ہر دن اور رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں۔ اگر وہ اس کو مان لیں تو پھر انہیں بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر زکوٰۃ فرض کی ہے جو ان کے ہالدار لوگوں سے لی جائے گی اور فقراء کو دی جائے گی۔ اگر وہ یہ حکم تسلیم کر لیں تو تم ان کے عہد مال وصول نہ کرنا اور مظلوم کی بددعا سے بچنا۔ کیونکہ مظلوم کی بددعا اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کوئی رکاوٹ نہیں ہے (۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرضی زکوٰۃ میں محنت ایمان کا اعتبار کیا جائے گا پس کسی کا فقریہ ہو تو خواہ وہ ذمی ہو یا حربی اسے زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ابن جریر اور ذہری رحمہما اللہ تعالیٰ کے قول کی تائید میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے جو إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِلْفُقَرَاءِ کی تفسیر میں منقول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا فقراء سے مراد اہل کتاب کے پانچ اور محدث و لوگ ہیں۔ لیکن بعد کے لوگوں کا ان کے قول کے خلاف اجماع ہو گیا ہے اس لئے ذہری اور ابن جریر رحمہما اللہ علیہ کا قول نہ کرو ہو گیا ہے اور اس کی کوئی حیثیت نہیں رہی۔ اگر یہ کہا جائے کہ یہ حدیث اخبار احاد میں سے ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اصول کے مطابق اس کے

فقیر مراد ہے، خواہ اس کے پاس کچھ مال ہو یا بالکل نہ ہو۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَوْسَرَ عَلَيْكَ مِثْقَالَ حَبِّ خَزْخَزَةٍ** وہ شخص جو فقر کی وجہ سے زمین سے چٹا بن جائے اور ارشادات ابن عطاء کے اقوال کا رد کرتے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ مال ہو اور اسی طرح مسکین کے مفہوم میں ہم یہ بھی متحرش نہیں ہوتا کہ اس کے پاس بالکل مال نہ ہو جیسا کہ بعض احناف کا قول ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد **وَأَمَّا السُّقَاتُ فَلَئِمَّ لَهُمْ لَبَاسُهُمْ يَوْمَ تَحْشَرُونَ** فی البیض دلالت کرتا ہے کہ کشتی ان کی ملک میں تھی لیکن پھر بھی اللہ تعالیٰ نے انہیں مساکین کہا ہے اور یہ کہنا کہ کشتی انہوں نے اجرت پر لی تھی یا عاریضیٰ تھی یا رجم کرتے ہوئے ان پر لفظ مساکین کا اطلاق کیا گیا ہے تمام توضیحیں بالاسناد نہیں کوٹھا ہر سے پھیرنے کے مترادف ہیں۔ یہ ایک استدلال کیا جاتا ہے کہ مسکین فقیر سے بہتر حال ہوتا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فقر سے پناہ مانگی ہے۔ یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اور متفق علیہ ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسا روایت کیا گیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے۔ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اسے صحیح کہا ہے حاکم اور ابن حبان رحمۃ اللہ تعالیٰ نے ابو بکرہ و ابو سعید اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے وہ نبی کریم ﷺ نے یہ دعا مانگی اے اللہ مجھے مسکینی کی حالت میں زندہ رکھ اور مجھے مسکینی کی حالت میں موت عطا کرنا اس حدیث کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے ابو سعید سے روایت کیا ہے۔ (۱)

اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ وہ فقر جس سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پناہ مانگی ہے وہ نفس کا فقر ہے اور صحیح میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے کہ غنی تو صرف نفس کا غنی ہے (۲) یا جس چیز سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پناہ مانگی وہ فقر کا فقر ہے، نہ کہ فقر کی حالت۔ اسی طرح جس مسکینی کا آپ ﷺ نے سوال کیا وہ نفس مسکت نہیں بلکہ اس کی بعض صفات مراد ہیں مثلاً صبر، توکل اور رضا وغیرہ۔ یا یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت انس اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہم کی احادیث کی اسناد ضعیف ہیں جیسا کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے اور ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے جب دیکھا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جس حالت پر وصال ہوا وہ اس دعا کی حالت سے مختلف تھی۔ کیونکہ وصال کے وقت آپ کفایت کرنے والے تھے تو اس نے اس حدیث کو موضوعات احادیث میں شمار کیا (کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اگر دعا کی ہوتی تو آپ کی دعا رد نہ ہوتی)۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَوُضِعَتْ لَكَ خَافُكَ خَافُكَ** اللہ تعالیٰ نے آپ کو خشد ست پایا اور فحش کر دیا۔ یہ بھی دلیل ہے کہ آپ ٹٹنی تھے۔

یہ جو لوگ صدقات کی وصولی پر مقرر کیے جاتے ہیں انہیں بھی اللہ تعالیٰ نے فقراء کی اسلاف شمار فرمایا لیکن یہ مجازاً ہے خواہ یہ وصول کرنے والے فحش ہوں یا فقیر ہوں ان کو ذکوۃ کے مال سے مشاہرہ دینا جائز ہے کیونکہ یہ صدقات کے وصول کرنے اور انہیں تقسیم کرنے میں فقراء کے تکلیف ہوتے ہیں اور ان فقراء کے امور میں مشغول ہوتے ہیں۔ پس فقراء پر ان کی کفالت واجب تھی پس یہ سبکا فقراء ہیں۔ ذکوۃ اکٹھی کرنے والوں کو دی جانے والے مشاہرہ کی مقدار میں اختلاف ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ذکوۃ کے افسر اور اس کے معاونین کو صدقات کا انصاف حصہ دیا جائے گا۔ خواہ اس کا عمل زیادہ ہو یا کم ہو اور اس قول کی بنا ماں سے ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تمام مصارف ذکوۃ کو برادر ذکوۃ ادا کرنا واجب ہے۔ ہم اس قول کا رد فقیر ابن شاذانہ پیش کریں گے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور اکثر ائمہ یہ فرماتے ہیں کہ مال کو اس کے کام کے مطابق معاوضہ دیا جائے گا۔ اگر ایک دان کام کرے

گا تو اسے ایک دن کا معاوضہ دیا جائے گا اور اگر ایک سال کام کرے گا تو اسے ایک سال کا معاوضہ بلکہ رکعت دیا جائے گا کیونکہ غنی کے لئے زکوٰۃ میں کوئی حق نہیں ہے اور عامل کو صرف ایک حصہ ملے گا جو اس کے عمل کی وجہ سے خیرام پر واجب تھا۔ پس اس کی اجرت مال زکوٰۃ سے اور اس کی جائے گی جو مال ان خیرام کا حق ہے۔ سارا مال زکوٰۃ عامل کو دینا بلا جوارح جائز نہیں ہے۔ اگر اس کی تنخواہ اتنی ہو کہ کل مال زکوٰۃ پر حاوی ہو تو اس کو کل وصول ہونے والے مال کا نصف دیا جائے گا، نصف سے زائد نہ دیا جائے گا کیونکہ اگر نصف سے زیادہ لے گا تو وہ اپنی ذات کا مال ہو تو خیرام کا مال نہ ہو گا کیونکہ اکثر کل کے حکم میں ہوتا ہے۔ اگر سارا مال عامل لے جائے تو زکوٰۃ وصول کرنے کا مقصود فوت ہو جائے گا اور اس کی کفایت خیرام پر واجب بھی نہ ہوگی۔

۱۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جن لوگوں کو تالیف قلب کے طور پر زکوٰۃ دی جاتی ہے ان کی دو قسمیں ہیں: 1۔ مسلمان، 2۔ کفار۔ پھر مسلمانوں کی دو قسمیں ہیں، 1۔ ایک وہ جو اسلام میں داخل تو ہو چکے ہوں لیکن ان کی تینیں ابھی ضعیف اور کمزور ہوں۔ حضور ﷺ ان کی خاطر داری کے لئے زکوٰۃ کے مال سے انہیں حصہ عطا فرماتے تھے۔ جیسا کہ آپ نے مینہ بن بدر اقرع بن حابس اور العباس بن مرداس کو زکوٰۃ سے مال عطا فرمایا تھا۔ 2۔ زیادہ لوگ جو اسلام قبول کر چکے ہوں اور ان کی تینیں بھی اسلام کے حلقہ قوی ہوں، جیسے فوسلم قوم کے سرداروں کو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مال دیا شیفا عدی بن حاتم، مذربکان بن بدر وغیرہ ان کو اس لئے عطا فرمایا تاکہ ان کی قوم بھی اسلام کی طرف مائل ہو اور ان جیسے دوسرے سردار بھی حلقہ اسلام میں داخل ہوں، تو امام کے لئے جائز ہے کہ وہ ان لوگوں کو مال نصبت کے قس کے قس سے حصہ دے اور مال فقی میں سے نبی کریم ﷺ کا جو حصہ تھا وہ انہیں عطا کرے۔ نبی کریم ﷺ اس طبقہ کے لوگوں کو مال نصبت سے عطا فرماتے تھے زکوٰۃ سے نہیں دیتے تھے، 2۔ دوسری قسم مسلمانوں کی وہ ہے جن کو تالیف قلب کے طور پر مال دیا ہے وہ قوم جو کفار کے مقابلہ میں ایسی جگہ ہوں جہاں مسلمان لشکر اس مقامی آبادی کی مدد کے بغیر بڑی مشکل سے کفار کی چوکیوں تک پہنچتے ہوں اور وہ قوم ایمانی کمزوری اور حالات کی کمزوری کی وجہ سے غلو جہاد نہ کرتی ہو تو ایسے لوگوں کو غازیوں کے مال سے امام کے لئے حصہ دینا جائز ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں امام ان کو زکوٰۃ میں مؤلفۃ القلوب کے حصہ سے مال دے (1)۔ روایت ہے کہ عدی بن حاتم حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا تو قس سے تین سو اونٹ زکوٰۃ کے لئے لائے آئے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے انہیں تین اونٹ عطا فرمائے۔ کفار میں سے ان لوگوں کو خاطر داری کے لئے مال دیا جاتا ہے جن کے شر اور اذیت کا اندیشہ ہو یا جن کے اسلام قبول کرنے کی توقع ہو تو ایسے لوگوں کو امام ان کے شر سے بچنے کے لئے عطا کرے یا اسلام کی طرف ترغیب دلانے کے لئے عطا کرے۔ حضور نبی کریم ﷺ ایسے لوگوں کو قس کے قس سے عطا فرماتے تھے۔ جیسے آپ ﷺ نے صفوان بن امیہ کی اسلام کی طرف رغبت دیکھی تو آپ ﷺ نے اسے مال عطا فرمایا۔ موجودہ زمانہ میں اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت و شوکت عطا فرمائی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس چیز سے فنی فرما دیا ہے۔ اس لئے اب تالیف قلب کے لئے کسی مشرک کو مال عطا نہیں کیا جائے گا۔ اکثر علماء فرماتے ہیں اب مؤلفۃ القلوب ختم ہو چکے ہیں اور ان کا حصہ ساقط ہو چکا ہے۔ مگر مدراء امام فضلی رحمہما اللہ تعالیٰ سے یہی قول مروی ہے۔ امام مالک، الشوری، اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ تعالیٰ اور اصحاب رائے کا بھی یہی نظریہ ہے اور علماء کی ایک جماعت کی یہ رائے ہے کہ ان کا حصہ ثابت ہے۔ امام حسن بصری، ذہری، ابو جعفر محمد بن علی بن الحسنین علیہم السلام اور ابو ثور کا یہی قول مروی ہے۔ ابامحمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر ایسا کرنے کی مسلمانوں کو ضرورت ہو تو دس سکتے ہیں (2)۔ اکثر

کتاب میں ہے کہ مؤلفہ القلوب کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان کا حصہ ساقط ہو گیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت و عطا فرمادی ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی ایک روایت مروی ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر کسی شہر یا بازار پر ایسی ضرورت ہو تو امام ان کو حصہ دے سکتا ہے کیونکہ علف پانی چاہئے گی۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک روایت یہی مروی ہے۔ امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کا اصح مسلک یہی ہے۔ اکثر شوافع کا مسلک وہ جو ہے المنہاج میں ہے کہ مؤلفہ القلوب وہ ہیں جو اسلام قبول کریں لیکن ان کا ابھی تک اعتقاد پختہ نہ ہو یا وہ ایسا عظیم آدمی ہو کہ اس کو مال دینے سے دوسرے لوگوں کے اسلام میں داخل ہونے کی توقع ہو۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کافر کو تالیف قلب کے لئے زکوٰۃ دینی جائز نہیں ہے جیسا کہ کافر قراء و مساکین کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں ہے۔ ابوحنیفہ اور ان کے مقلدین مسلمان فقیر کو خاطر داری اور تالیف قلب کے لئے زکوٰۃ دینے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے۔ اصل مسئلہ مالدار مسلمان کو بطور تالیف قلب مال دینے کا ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فنی مسلمان کو تالیف قلب کے لئے زکوٰۃ دینی جائز ہے کیونکہ ان کے نظریہ کے مطابق تمام مصارف زکوٰۃ میں فقرا کا اعتبار نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مالدار مسلمان کو تالیف قلب کے طور پر مال دینے کے حق میں نہیں ہیں کیونکہ ان کے نزدیک تمام مصارف زکوٰۃ میں فقروں افلاس کا اعتبار ہے۔ اس بحث سے مسئلہ منظر من اخص ہو گیا کہ علماء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ تالیف قلب کے لئے زکوٰۃ کے مال دینے کا حکم ایسا ہی باقی ہے اور منسوخ نہیں ہے۔ منسوخ ہو بھی نہیں سکتا کیونکہ تاریخ موجود نہیں ہے۔ ہاں اگر یہ کہا جائے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول اس پر محمول ہے کہ کافر کو تالیف قلب کے لئے عطا کرنا منسوخ ہے تو اس کی کوئی وجہ ہو سکتی ہے لیکن یہ ثابت نہیں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بھی کسی کافر کو تالیف قلب کے لئے زکوٰۃ کا مال دیا ہو۔

اگر یہ کہا جائے کہ مسلم اور زیدی جیسا اللہ تعالیٰ نے حضرت صفوان بن امیہ رضی اللہ عنہ کے واقعہ کو سعید بن المسیب سے روایت کیا ہے کہ صفوان خود کہتے ہیں مجھے رسول اللہ ﷺ نے مال عطا فرمایا اور آپ ﷺ میرے نزدیک تمام لوگوں سے زیادہ منہوش تھے آپ ﷺ مجھے عطا فرماتے رہے حتیٰ کہ آپ مجھے تمام لوگوں سے زیادہ محبوب ہو گئے (۱)۔ یہ بالکل صریح ہے کہ آپ ﷺ نے اسے حالت کفر میں مال عطا فرمایا تھا۔ ابن امیر حمزہ رحمۃ اللہ علیہ نے اصحاب میں وثوق کے ساتھ لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے اسے قبول اسلام سے پہلے عطا فرمایا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صفوان بن امیہ کو تین سال قبل تیسیت سے عطا فرمایا تھا اور اس وقت صفوان کافر تھا۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں علامہ رافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ دعویٰ کہ صفوان بن امیہ کو آپ ﷺ نے زکوٰۃ سے مال دیا تھا۔ وہم ہے اور صحیح یہ ہے کہ صفوان کو آپ ﷺ نے مال کے غنیمت کے فحش میں سے وہ فحش دیا تھا جو آپ ﷺ کا اپنا حصہ تھا۔ امام بیہقی، ابن سید الناس اور ابن کثیر رحمہم اللہ تعالیٰ نے اسی قول پر اکتفا کیا ہے۔ ابن ابیہام رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح کے بیان میں بلبرانی کی سند سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول روایت کیا ہے کہ جب عیینہ بن حصین آپ کے پاس آیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ ارشاد فرمایا: **مَنْ مَنَّ عَلَى كَافِرٍ مِنْ قَوْمٍ فَهُوَ كَافِرٌ** (یعنی آج تالیف قلب والا وہ نہیں ہے)۔ لیکن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے امام محمد رضی اللہ علیہ سے روایت کیا ہے۔ مؤلفہ القلوب حضور نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں تھے

لیکن جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ظلیفہ سے تو ان کا حصہ ختم ہو گیا۔ ابن ابیہام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عیینہ اور اقرع دونوں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس زمین طلب کرنے کے لئے آئے تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انہیں ایک خط لکھ کر دیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وہ خط پھاڑ دیا اور فرمایا یہ رسول اللہ ﷺ تھیں اسلام پر مضبوط کرنے کے لئے دیے تھے۔ اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت عطا فرمائی ہے اور تم سے اللہ تعالیٰ نے اسلام کو بے نیاز کر دیا ہے۔ پس اب اگر تم اسلام پر قائم رہو گے تو جہاد اور تلواریں ہمارے اور ہمارے درمیان فیصل ہوگی۔ وہ دونوں سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس لوٹ گئے اور کہا ظلیفہ تم ہو یا عمر، سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر وہ چاہیں تو وہی ہیں، پھر سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کی تائید کی اور یہ سب کچھ صحابہ کرام کی موجودگی میں ہوا لیکن کسی نے اس پر انکار یا ناپسندیدگی کا اظہار نہیں فرمایا۔ میں کہتا ہوں اس میں شک نہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ناخ ہونے کا احتمال نہیں رکھتا اور نہ ہی قُلْنَ شَتَوْا لَنْ يَخْلُقُنَّ فُلًا لَعَلَّه يَنْقَلِبُ عَلَيْنَا مَوْلَا الْعُلَاقِ کے حصہ کے حق پر دلالت کرتا ہے کیونکہ یہ آیت کہ محمد مولا القلوب والی آیت سے انور نے نزول کے مقدم ہے کیونکہ سورہ توبہ نزول کے اعتبار سے سب سورتوں سے مؤخر ہے اور سورہ کاف کھ مکہ ہے اور عیینہ اور اقرع کا واقعہ زکوٰۃ کے بارے میں زمین کے حلقے ہے۔ پس مولا القلوب کے حصہ کے منسوخ ہونے کا حکم کیسے لگایا جا سکتا ہے۔ جب یہ ثابت ہے کہ اس کا حکم باقی ہے اور منسوخ نہیں ہے لیکن مولا القلوب سے کافر مراد نہیں ہیں بلکہ یہ حکم مسلمانوں کے ساتھ خاص ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی کریم ﷺ سے کسی کافر کو کالیف قلب کے لئے زکوٰۃ کا مال دینا ثابت نہیں ہے۔ پس ہم کہتے ہیں جب مولا القلوب سے کافر کو خارج کیا گیا تو غنی بھی ان کا مدیعت کی وجہ سے خارج ہو گا جو غنی کے لئے زکوٰۃ کے طلال نہ ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حد سے مراد ہمارے اس قول کی تائید کرتی ہے کیونکہ اس میں آپ ﷺ نے فرمایا صدقات ان کے مالداروں سے لئے جائیں گے اور ان کے فقراء پر لوٹائے جائیں گے (۱)۔ جب غنی مولا القلوب سے خارج ہو گیا تو حکم فقراء مسلمانوں کے لئے باقی ہو گا۔ پس یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ مولا القلوب بھی فقراء کی صنف سے ہیں فقراء پر مولا القلوب کا عطف اجماع میں زیادتی کے لئے عطف الخاص علی العام کے طور پر ہے۔

یہ پیچھے حرف ہارام تھا لیکن یہاں فی حرف جازد خوف فرمایا ہے۔ یہ اس بات پر تنبیہ کرنے کے لئے کہ مساکین، عائلین اور مولا القلوب کی نسبت آئندہ چاروں مصارف زکوٰۃ، صدقات کے زیادہ مستحق ہیں کیونکہ ان کی طرف کے لئے یہ بھی ظاہر فرمایا کہ زکوٰۃ دینے کے ہی زیادہ مستحق ہیں ان میں زکوٰۃ کو رکھا جائے۔ امام ابو حنیفہ، الشافعی اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک فی المرقاب سے مراد مکاتب (دغلام ہے جسے اس کا مالک کہے کہ اتنا مال کما کر دے دو تو تم آزاد ہو) غلام ہیں۔ ابن وہب رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے یہی کہی کہی قول روایت کیا ہے۔ یہ یقیناً فقراء کے ذمہ میں آتے ہیں، اگر چنانچہ کے پاس نصاب کے برابر مال موجود بھی ہو لیکن وہ ادا مکتب کے لئے کافی نہ ہو۔ پس ان کی گردنیں آزاد کرنے کے لئے ان کی معاضت کی جائے گی اللہ تعالیٰ کا اور شاد ہے:

فَكَذَّبُوهُمْ اِنْ غَلِبْتُمْ فَظِيْمٌ لَّهُمْ اِنْ كَانْتُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْهُ فَاُولٰٓئِكَ يَوْمَئِذٍ يَخْلُوْنَ اَلَمْ يَكُنْ اَللّٰهُ يَوْمَئِذٍ شَٰكِكًا

امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ اس سے مراد مطلق غلام ہیں (مکاتب مراد نہیں ہیں) آپ کے نزدیک زکوٰۃ کے مال سے مطلق غلاموں کو خرید کر آزاد کیا جائے گا۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی قول مروی ہے لیکن امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے اس قول

سے رجوع کر لیا تھا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اثر سے حجت پکڑی ہے۔ ابو عبیدہ رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاسوال میں ابی الاثرس کے طریق سے حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہما اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ کوئی شخص اپنا مال زکوٰۃ حج کرنے کے لئے کسی کو دے دے، یا اس مال سے غلام خرید کر آزاد کر دے۔ اس اثر کو ابو معاذ بن انس رضی اللہ عنہما کی سند سے (۱) اور ابو بکر بن ابی عیسیٰ بن اعمش عن ابی الجحجیح من مجاہد بن ابن عباس کی سند سے بھی نقل کیا ہے۔ قرآنم اپنے مال زکوٰۃ سے غلام آزاد کرو۔ ابو معاذ یہ عہدہ بن سلمان کی متاع ہم نے بجائی بن یمن کے فوائد میں ابو بکر بن علی المرزوقی عن عہدہ من الاعمش عن ابی الاثرس کی سند سے روایت کی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما زکوٰۃ کا مال نکالنے اور پھر فرماتے اس سے حج کے لئے ہمارا سامان تیار کرو۔ ابو موسیٰ کہتے ہیں میں نے ابو عبد اللہ سے پوچھا کیا آدمی اپنے زکوٰۃ کے مال سے غلام خرید کر آزاد کر سکتا ہے یا پھر اسے مسافروں پر خرچ کر سکتا ہے تو ابو عبد اللہ نے فرمایا ہاں ابن عباس رضی اللہ عنہما اس طرح فرماتے تھے اور مجھے کوئی ایسی دلیل معلوم نہیں جو اس سے منع کرے۔ ابجلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں احمد بن ہاشم نے ہمیں بتایا کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ پہلے میرا بھی یہی نظریہ تھا کہ زکوٰۃ کے مال سے غلام آزاد کر کے جاکتے ہیں لیکن میں نے اس قول سے رجوع کر لیا پھر آپ پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول سے حجت جلی کی گئی تو فرمایا وہ قول مضرب ہے۔ بھرا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حق والا مسلمانوں کے لئے ہے اور ایک روایت آپ سے یہ بھی مروی ہے کہ حق والا عاقر آزاد کرنے والے کے لئے ہے (دلا سے مراد وہ مال ہے جو غلام چھوڑ کر مرے اور اس کا کوئی وارث بھی موجود نہ ہو) الخافض ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اثر کو اعمش سے سند میں اختلاف کی وجہ سے مضرب کہا ہے۔ الخافض ابن حجر نے ارقاب کی تفسیر میں ایک تیسرا قول بھی نقل کیا ہے کہ رقاب کے حصہ کے دو حصے کئے جائیں گے ایک حصہ سے اس مکاتب کو دیا جائے گا جو مسلمان بخوار دوسرے حصہ سے وہ غلام خرید کر آزاد کرے جائیں گے جو نارا اور روزہ کے پابند ہوں۔ ابن ابی حاتم اور ابو عبیدہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کتاب الاسوال میں بھی سند کے ساتھ نہری سے روایت کیا ہے کہ نہری نے عمر بن عبدالعزیز کو اسی طرح لکھ کر بھیجا تھا، واللہ اعلم۔ (۲)

میں کہتا ہوں حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یہ فرمانا کہ صدقات ان کے مالداروں سے لئے جائیں گے اور ان کے فقراء پر لٹائے جائیں گے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تائید نہیں کرتا کیونکہ غلام خرید کر آزاد کرنے میں فقراء پر لٹانا نہ پایا جائے گا۔ دوسری بات یہ کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول بھی مضرب ہے، جیسا کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اگر یہ قول صحیح بھی ہو تو حجت نہیں بن سکتا کیونکہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی رائے میں آپ کی روایت نہیں ہے۔ ہم نے مکاتب کی تفسیر جو مکاتب غلام سے کی ہے اس تفسیر پر وہ روایت دلیل ہے جو طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر میں محمد بن اسحاق بن الحسن البصری کے طریق سے بیان کی ہے کہ ایک مکاتب غلام نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے کہا، جبکہ آپ جہاد کا خطبہ ارشاد فرما رہے تھے، اسے امیر المؤمنین لوگوں کو بھری اعانت کی ترغیب دیں۔ تو حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو اس کی اعانت کی ترغیب دی بلکہ لوگوں نے نام کی خدمت شروع کر دی کسی نے عمامہ یا کسی نے بارویہ کسی نے انگوٹھی دی حتیٰ کہ بہت سا مال جمع ہو گیا۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس مال کو جمع کر داور بیچ دو۔ پھر آپ نے اس مکاتب کا زر مکاتب عطا کیا اور جو مال بیچ گیا وہ غلاموں کی آزادی کے

لئے دیا تو لوگوں کو وہاں تک لیا (۱) اور فرمایا لوگوں نے یہ مال غلاموں کی گرو میں آزاد کرنے کے لئے دیا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ امام احمد رحمۃ اللہ وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! کوئی ایسا عمل فرمائیے جو مجھے جنت کے قریب کر دے اور دوزخ سے دور کر دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ عمل تو جان آزاد کرنا اور گردن چھڑانا ہے۔ اس شخص نے عرض کی کیا یہ دونوں عمل برائے نہیں ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ گردن آزاد کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسا اس کو آزاد کرے اور گردن چھڑانے کا مطلب یہ ہے کہ قوس کی قیمت میں معاف کرے (۲)۔ میں کہتا ہوں یہ حدیث کوئی دلیل نہیں ہے کہ آیت میں رقاب سے مراد وہی ہے جو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے، واللہ اعلم۔

۱۔ بالا اتفاق غار مہین سے مراد مقروض لوگ ہیں، لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور اکثر ائمہ نے معدیون کو تین قسموں میں تقسیم کیا ہے: 1۔ وہ مقروض جنہوں نے کسی گناہ اور برائی کے لئے قرضہ نہیں لیا تھا یعنی کسی جائز ضرورت کے لئے لیا تھا، لیکن اب اس قرضہ کو ادا کرنے کی طاقت نہیں رکھتے، ایسے لوگوں کو زکوٰۃ کا مال دیا جاسکتا ہے جبکہ ان کے پاس اپنے قرض کی ادائیگی کے لئے مال نہ ہو۔ اگر ان کے پاس اتنا مال موجود ہو کہ وہ قرض ادا کر سکتے ہوں تو پھر انہیں زکوٰۃ کا مال نہیں دیا جائے گا (۲)۔ دوسرے وہ مقروض جنہوں نے فحش اور مشغور میں صلح کرانے کے لئے قرض لیا ہو۔ انہیں زکوٰۃ کا مال دیا جاسکتا ہے اگرچہ وہ مالدار بھی ہوں (۳)۔ تیسرے وہ مقروض جو کسی معصیت کے لئے یا اسراف کے لئے قرض لیتے ہیں، ان کو زکوٰۃ کے مال سے نہیں دیا جائے گا۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہر اس مقروض کو زکوٰۃ کا مال دیا جاسکتا ہے جس کے پاس قرض ادا کرنے کے بعد بقی نصاب کی مقدار مال نہ بچتا ہو کیونکہ آیت کے الفاظ عام ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ مقروض فقیر ہوتا ہے کیونکہ اس کا مال قرض میں مشغول ہوتا ہے۔ اس میں بھی دو اختلاف ہے جو سفر و خلعت کے بارے میں ہے۔ ہر وہ مقروض جس کے پاس قرض ادا کرنے کے بعد بھی نصاب کی مقدار مال ہو تو امام ابوحنیفہ، مالک اور احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسے زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس مقروض کو زکوٰۃ دی جائے گی جس نے اطاعت و نیکئی کی خاطر قرضہ لیا ہو۔

۲۔ طبی کے نکتہ کا حکم اور رقاب اور غار مہین سے حاصل قسموں کی ترجیح کے اظہار کے لئے ہے۔ امام شافعی، ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ اور جہود علماء کے نزدیک فی سبیل اللہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو جنگ کرنے کا ارادہ کرتے ہیں لیکن ان کے پاس سامان جہاد نہیں ہے، امام احمد اور محمد بن الحسن رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اسی سے مراد وہ حاجی ہیں جو حج کرنا چاہتے ہیں لیکن زرادت پر پاس نہیں ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی جنت وہ روایت ہے جو خود امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ام مفضل سے روایت کی ہے، فرماتی ہیں ابو مفضل رسول اللہ ﷺ کی معصیت میں حج کرنے کا ارادہ رکھتے تھے، جب مگر آئے تو ام مفضل فرماتی ہیں میں نے اسے کہا تھے کہ معلوم ہے کہ کچھ پر حج لازم ہے (مجھے بھی ساتھ لے جائیے) وہ دونوں چل کر بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں پہنچے۔ ام مفضل نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! مجھ پر حج لازم ہے اور ابی مفضل کے پاس ایک اونٹ ہے (انہیں فرمایا کہ یہ مجھے دے دیں) ابو مفضل نے کہا حضور ﷺ! یہ تو میں نے اللہ کے راستہ میں دے دیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ انہیں عطا کرو کہ اس کی پر سوار ہو کر حج کریں کیونکہ حج بھی فی سبیل اللہ ہے (۳) اس روایت کی سند میں ایک راوی ابی ایوب بن مہاجر ہے جس پر جرح کی گئی ہے۔ بعض

روایات میں ہے کہ حضرت ام مفضلؓ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے یہ مسئلہ ابو مفضل کی وفات کے بعد پوچھا تھا۔ اسی حدیث کو ابو داؤد اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے ایک دوسری سند سے ام مفضل سے اس طرح روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ حجۃ الوداع کا پروگرام بنارہے تھے۔ تو ہمارا ایک اونٹ تھا۔ جسے ابو مفضل نے راہِ خدا میں صدقہ کر دیا تھا۔ ہمیں تکلیف پہنچی اور ابو مفضل وصال کر گئے تھے۔ نبی کریم ﷺ حج پر تشریف لے گئے۔ پھر جب آپ ﷺ حج سے فارغ ہو گئے تو میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا اے ام مفضل! تو ہمارے ساتھ حج کے لئے کیوں نہیں آئی تھی۔ عرض کی حضور ﷺ! ہم نے تیاری مکمل کر لی تھی لیکن ابو مفضل کا وصال ہو گیا تھا اور وہ اونٹ جس پر انہوں نے حج کرنا تھا اسے ابو مفضل نے اللہ کے راستہ میں دینے کی وصیت فرمادی تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو نے اس پر سوار ہو کر حج کیوں نہ کیا۔ حج بھی تو نبی اکرم ﷺ کی سنت میں آتا ہے (1)۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے قول کی تائید میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مشق علیہ حدیث میں کی ہے جس میں ہے کہ تم خالد پر ظلم کر رہے ہو انہوں نے تو اپنے ہتھیار اور اسلحہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں وقف کیا ہوا ہے (2)۔ میں کہتا ہوں جب فقر تمام مصارفِ زکوٰۃ میں لازم ہے تو بہتر یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ کو صاحبوں اور نمازیوں میں خاص نہ کیا جائے بلکہ اس کو عام رکھا جائے اور اس سے نیکی اور بھلائی کے تمام راستے ہو سکتے ہیں۔ پس جس نے طالب علم پر زکوٰۃ کا مال خرچ کیا ہے اس نے نبی اکرم ﷺ کی مدد خرچ کیا ہے۔

یہی اہل السبیل سے مراد مسافر ہے۔ مسافر کی دو حیثیتیں ہیں یا تو وہ اس نصاب کا مالک ہو گا جو زکوٰۃ لینے سے مانع ہوتا ہے یا وہ اس نصاب کا مالک نہ ہو گا۔ اس دوسری صورت میں مسافر کو زکوٰۃ دینی بالاتفاق جائز ہے خواہ وہ سفر میں ہو یا سفر کا ارادہ رکھتا ہو۔ جیسے کسی کا سفر کا ارادہ ہو لیکن فقیر ہونے کی وجہ سے سفر نہ کر سکا ہو اور پہلی صورت یعنی جبکہ مالک نصاب ہو اور اپنی مقدار مال موجود ہو کہ جس شہر میں جانا چاہتا ہے پہنچ سکتا ہو۔ ایسے شخص کو حالت سفر میں یا سفر کا ارادہ کئے ہو دونوں صورتوں میں زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ مگر مسافر کے وطن میں مال کثیر ہو لیکن حالت سفر میں مال موجود نہیں ہے، یعنی اس کے پاس اتنا مال نہیں جو نصاب کو پہنچا ہو اور نہ ہی اتنا مال ہے کہ جس کے ذریعے وہ اس شہر تک پہنچ سکے جہاں اس کا مال موجود ہے تو ایسے شخص کو بالاتفاق زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک آیت کریمہ میں اہل السبیل سے یہی مسافر مراد ہے۔ پس وہ فقر جو زکوٰۃ لینے کی حاجت کے لئے مستحق ہے وہ موقع پر فقیر ہونا ہے مال کا مالک ہونا زکوٰۃ لینے کے متافی نہیں ہے اگر کسی کا مال موجود نہ ہو۔ اگر کوئی شخص کسی جگہ مقیم ہو اور اس کا مال اپنے وطن میں ہو تو وہ بھی مسافر کے حکم میں ہے اور وہ قرض دینے والا جس کا مقروض اقرابی ہو لیکن مفلس ہو تو وہ قرض دینے والا بھی مسافر کے حکم میں ہے۔ صحیح میں اسی طرح لکھا ہے اگر کسی کا اپنے وطن میں کثیر مال موجود ہو اور حالت سفر میں اس کے پاس اتنا مال ہے کہ جو نصاب کو نہیں پہنچا لیکن قبضہ میں موجود مال کے ساتھ اپنے اس شہر تک پہنچ سکتا ہے جس میں اس کا مال موجود ہے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ لینے بالاتفاق جائز نہیں ہے کیونکہ وہ اپنے مال تک پہنچنے پر قادر ہے۔ پس گویا وہ اس کے قبضہ میں ہے اور اگر کسی کے قبضہ میں اتنا مال ہو جو نصاب کو پہنچا ہو لیکن اپنی مقدار میں نہ ہو جس کے ساتھ وہ منزل مقصود تک پہنچ سکتا ہو۔ خواہ وہ حالت سفر میں ہو یا سفر کا ارادہ رکھتا ہو خواہ اس کا مال اس سے دور ہو یا نہ ہو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کو زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زکوٰۃ کو مباح کرنے والی چیز فقر ہے اور یہ صاحب نصاب فقیر نہیں ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر اس

شخص کے پاس سقر کے ارادہ کے وقت اتنا مال موجود ہو جس کے ساتھ وہ اپنی منزل مقصود تک پہنچ سکے تو اس کے لئے زکوٰۃ لینا سہا ج ہے کیونکہ انہیں السبیل، فقیر کے علاوہ ایک مصرف زکوٰۃ ہے جس میں فقیر کا اعتبار نہیں ہے۔ میں کہاں ہوں یہ ساتوں مصارف زکوٰۃ فقراء کی اقسام ہیں اور مصرف فقراء ہی ہیں۔ ان تمام قسموں کو فقیر کی شرط کے بغیر زکوٰۃ دینی جائز نہیں ہے، مگر عاقلین زکوٰۃ کے لئے فقیر ہونا شرط نہیں ہے ان کو زکوٰۃ کے مال سے تنخواہ دینی جائز ہے، اگرچہ غنی بھی ہوں کیونکہ عاقلین کو حقیقت میں دینے والے فقراء ہیں اور وہ فقراء کے مال سے لینے والے ہوتے ہیں جن فقراء پر ان کی محنت کی اجرت دینی لازم تھی (محققین زکوٰۃ کے مال سے وہ نہیں لینے) فقراء صرف ان مذکورہ اصناف میں منحصر نہیں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان اصناف کا ذکر ان کی اہمیت کی خاطر فرمایا ہے کیونکہ ان اصناف کو دوسرے فقراء پر فضیلت ہے، پس آیت سے مراد یہ ہے کہ زکوٰۃ کا مصرف فقراء ہیں لیکن زکوٰۃ ادا کرتے وقت کوئی ایسا سبب دیکھنا چاہئے جو زکوٰۃ لینے والوں کی دوسرے فقراء پر ترجیح کا باعث ہو۔ پس مسکین جو لوگوں سے سوال نہیں کرتا وہ سائلین (سوال کرنے والوں) سے اولیٰ اور افضل ہے کیونکہ وہ زیادہ ضرورت مند ہے۔ مسافر، یتیم سے زیادہ حاجت مند ہوتا ہے، غازی، محتاج، مکتب اور موزنہ القلوب دوسرے فقراء کی نسبت زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہوتے ہیں کیونکہ ان کو زکوٰۃ دینے میں حج پر امانت ہوگی جو اسلام کا ایک اہم ترین رکن ہے اور مجاہد کو دینے سے جہاد پر معاونت ہوگی جو اسلام کے کوہان کی چوٹی ہے اور غلام کو گردن چھڑانے کے لئے دینا کثیر نیکیوں کی ترویج کا باعث ہے۔ آیت کریمہ میں اس بات پر کوئی دلالت نہیں ہے کہ فضیلت کے اسباب ان امور میں منحصر ہیں بلکہ فضیلت کے اسباب اور بھی ہیں۔ یہ امور میں نے بطور مثال لکھے ہیں۔ جیسے قربت اور خبر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہجر صدقہ وہ ہے جو فتنہ کی صورت میں دیا جائے اور صدقہ کروڑوں کی ابتدا اپنے عیال سے کر۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے نسیم بن حزام سے روایت کی ہے (1)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ دنیا رہو جو اللہ کی راہ میں خرچ کرے اور وہ دنیا رہو جو نظام آزاد کرانے پر صدقہ کرے اور وہ دنیا رہو جو مسکین پر صدقہ کرے اور وہ دنیا رہو اپنے اہل پر خرچ کرے، ان سب میں سے زیادہ اجر اس دنیا کار کا ہے جو تو نے اپنے اہل پر خرچ کیا ہے۔ اس حدیث کو مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے (2) کیونکہ بنت الحارث سے مروی ہے فرماتی ہیں میں نے حضور نبی کریم ﷺ کے عہد ہمایوں میں ایک لوطی آزادی۔ پھر میں نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو اپنے خاوندوں کو دینی تو تیرا اجر بہت زیادہ ہوتا، (بخاری، مسلم) (3)

سلیمان بن عامر سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسکین پر صدقہ کرنا صدقہ ہے اور ذی رحم محرم پر دوہرا صدقہ ہے، ایک صدقہ اور دوسرا صلہ رحمی۔ اس حدیث کو امام احمد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے (4) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ مجھے اپنے مال میں سے بیڑ کا باغ بہت پسند ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے صدقہ کرنا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ نیکی میرے لئے ذخیرہ ہوگی، یا رسول اللہ ﷺ آپ اسے مشیت الہی کے مطابق استعمال فرمائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ اختیار تو یہ

1۔ صحیح بخاری، جلد 2، صفحہ 518 (بخاری، صحیح مسلم، جلد 1، صفحہ 332) (تذہبی)

3۔ صحیح بخاری، جلد 2، صفحہ 916 (ابن ماجہ، صحیح مسلم، جلد 1، صفحہ 323) (تذہبی)

4۔ جامع ترمذی، جلد 3، صفحہ 47 (المذہبی، ابن نسائی، جلد 1، صفحہ 381) (لو رحمہ اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ)

2۔ صحیح مسلم، جلد 1، صفحہ 322 (تذہبی)

ہے کہ اس باغ کو اپنے قریبی رشتہ داروں میں تقسیم کر دے، پس ابوطلحہ نے اپنی قریبی رشتہ داروں میں اور اپنے چچا زاد بھائیوں میں تقسیم کر دیا، (متفق علیہ) (۱) امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک رشتہ الادب اور زوجیت رکھنے والوں کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں ہے کیونکہ ان کی املاک کے منافع شرعاً اور عرفاً متصل ہوتے ہیں (اور زکوٰۃ میں جو کمال طور پر کسی کو مالک بنانا شرط ہے) وہ بیوی، بچوں کو دینے سے متعلق نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَذَكَاتُكَ غَايًا غَالِيًا یعنی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے مال سے تجھے فنی کر دیا۔ اسی طرح حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے: اَنْتَ وَذَلِكَ لَا يَنْبَغُ۔ تو اور تیرا مال تیرے باپ کے لئے ہے۔ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں رشتہ ولادت کے علاوہ بغیر تمام رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے بلکہ رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا بھتر ہے کیونکہ اس میں صدقہ کے ساتھ صلہ بھی ہے، پس بھائی، بہنیں، چچے، بھوپھیاں، ماموں، خالائیں سب کو زکوٰۃ کی نیت سے مال دینا جائز ہے اگرچہ وہ اس شخص کی کفالت میں بھی ہوں اور قاضی نے ان کا خرچ اس شخص پر مقرر نہ کیا ہو۔ اگر قاضی نے ان کا خرچ مقرر کیا ہو تو ہرگز زکوٰۃ کی نیت سے ان کو مال دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اس طرح ایک واجب میں دوسرے واجب کی ادائیگی لازم آئے گی جو جائز نہیں ہے لیکن اگر خرچ میں اس رقم کو شہرہ کرے اور علیحدہ ان کے حوالہ کر دے تو جائز ہے کیونکہ پھر حلیہ کا جو کمال ہوگا۔ امام شافعی، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جس کا نقد (خرچ) انسان پر لازم ہو اس کو زکوٰۃ دینی جائز نہیں ہے۔ ابن کثیرؒ کی دلیل یہ ہے کہ خرچ کرنا پہلے ہی زکوٰۃ دینے والے پر واجب ہے۔ قریبی رشتہ داروں کا مسئلہ سورۃ بقرہ میں وَعَلَى الْمُتَّقِينَ كُنُفُهُمْ پانچوں ذوقہ: وَعَلَى الْوَالِدَيْنِ وَشَرِّ الْأَقْرَبِينَ کے تحت ہم نے تفصیل سے بیان کر دیا ہے۔

حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول بھی امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کے مطابق ہے۔ ولادت کے رشتہ داروں اور بیوی کو زکوٰۃ نہ دینے کی علت املاک کا اتصال ہے اور یہ املاک کا اتصال رشتہ ولادت اور زوجیت میں پایا جاتا ہے لیکن صاحبین کے نزدیک بیوی کا اپنے خاوند کو زکوٰۃ دینا خلاف قیاس جائز ہے اور اسی قول میں انہوں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی زوجہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی حدیث کی اتباع کی ہے، وہ فرماتی ہیں میں مسجد میں تھی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا جبکہ آپ ﷺ عورتوں سے مخاطب تھے کہ صدقہ کرو، اگر چاہئے زہرہات سے بھی ہو۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ اور کچھ قبیلوں پر مال خرچ کرتی تھی جو تیرم آپ کی پرورش میں تھے۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے حضرت عبداللہ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھو کہ کیا جو میں تم پر اور ان یتیموں پر جو مال خرچ کرتی ہوں جو میری پرورش میں ہیں وہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے قائم مقام ہو جائے گا۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا آپ خود ہی رسول اللہ ﷺ سے دریافت کریں حضرت زینب رضی اللہ عنہا عنہا فرماتی ہیں میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئی تو میں نے وہاں ایک انصاری عورت کو پایا جو میری طرح کا مسئلہ پوچھتا چاہتی تھی۔ ہمارے پاس سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ گزرے تو ہم نے ان سے کہا کہ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیجئے کہ کیا جو میں اپنے خاوند پر اور اپنے زہرہات قبیلوں پر خرچ کرتی ہوں وہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے قائم مقام ہو جائے گا۔ ہم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے یہ بھی کہا کہ ہمارا نام ذکر نہ کرنا۔ حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور مسئلہ پوچھا آپ ﷺ نے پوچھا وہ عورتیں کون ہیں فرمایا ایک تو زینب ہے، دوسری بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کی حضرت عبداللہ بن مسعود

کی بیوی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اس کے لئے دو اجر ہیں، ایک قربت کا اور دوسرا صدقہ کا (۱)۔ اس حدیث کو بخاری، مسلم، نسائی اور حمادی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہم نے روایت کیا ہے۔ نسائی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں کچھ الفاظ مختلف ہیں۔ علیٰ کسی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ وہ عظیم حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے بیٹھے اور بھاگتے تھے۔ نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ کے طریق سے اس طرح روایت کی ہے کہ ایک کے پاس اضافی مال ہے جبکہ اس کی کفالت میں یتیم بیٹھے ہیں اور دوسری کے پاس اضافی مال ہے اور اس کا خاوند غریب و نادار ہے، الخ۔ مسائین فرماتے ہیں حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا قول ابوحنزہ رضی عنہ عسی اس بات کی دلیل ہے کہ یہ صدقہ واجبہ کے متعلق سوال تھا کیونکہ جزا و کفیل صدقہ واجبہ میں استعمال ہوتا ہے۔ امام ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے یہ جواب دیا جاتا ہے کہ یہ سوال صدقہ فاقہ کے متعلق تھا کیونکہ فقی صدقہ پر حرجی کریم ﷺ براہین فرماتے تھے اور اس کی بہت زیادہ ترغیب دیتے تھے اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا قول ابوحنزہ اگرچہ فقہاء کے عرف جدید میں قابل صدقہ واجبہ کے لئے استعمال ہوتا ہے لیکن فقہاء کے الفاظ میں یہ عام معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے کہ کیونکہ جزا و کفالت میں بھی ہے۔ پس معنی یہ ہوگا کہ کیا صدقہ کے قصود یعنی قرب الہی کا تحقق اور صدقہ کے سزا کا تحقق پایا جائے گا اگر میں اپنے خاوند پر صدقہ کروں۔ پس نقل صدقہ سزا لینے سے قیاس، معارضت سے سلامت ہو جائے گا۔ امام حمادی رحمۃ اللہ علیہ نے نقلی صدقہ کی تاویل پر دوسری روایات سے حجت پیش کی ہے۔ امام حمادی رحمۃ اللہ علیہ اپنی سند سے حضرت رابطہ بنت عبد اللہ جو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی تھیں کی روایت کیا ہے۔ حضرت رابطہ رضی اللہ عنہا دست کاری کیا کرتی تھیں اور عبد اللہ بن مسعود کے پاس کوئی مال و دولت نہ تھا۔ ان کی بیوی رابطہ ان پر اور ان کی اولاد پر خرچ کیا کرتی تھیں۔ حضرت رابطہ رضی اللہ عنہا نے عبد اللہ بن مسعود سے کہا قسم بخدا اتنے اور میری اولاد اور مجھے صدقہ کرنے کی نیکی سے محروم کر دیا ہے، میں تمہاری وجہ سے صدقہ نہیں کر سکتی، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تیرے لئے یہ چند نفیس کرتا کہ تجھے ہم پر خرچ کرنے سے اجزہ ملے۔ پس دونوں نے رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا۔ حضرت رابطہ رضی اللہ عنہا نے کہا یا رسول اللہ ﷺ میں ایک دستکار عورت ہوں، اپنی دست کاری میں سے کچھ فروخت کر کے انتظام چلاتی ہوں، جبکہ میرے بچوں اور میرے خاوند کے پاس کچھ نہیں ہے۔ میرا سارا مال ان پر خرچ ہو جاتا ہے۔ میں ان کی وجہ سے صدقہ کرنے کی نیکی سے محروم ہوں، کیا ان پر خرچ کرنے سے مجھے صدقہ کا اجر ملتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جو جوان پر خرچ کرے اس کا اجر ہوگا تو ان پر ضرور خرچ کیا کر (2)۔ امام حمادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں رابطہ سے مراد زینب ہی ہیں جو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی تھیں کیونکہ حضور ﷺ کے زمانہ میں حضرت زینب کے علاوہ عبد اللہ کی کوئی اور بیوی نہ تھی (3)۔ امام حمادی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے دو سندوں سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن صبح کی نماز سے فارغ ہو کر مسجد میں عورتوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے عورتوں کی جماعت! میں نے عقل و دین میں ناقص چیزوں میں سے کوئی چیز تم سے زیادہ و آشنہوں کی عقل کو زائل کر دے والی نہیں دیکھی۔ میں نے دیکھا کہ تمہاری تعداد قیامت کے روز دوزخ میں زیادہ ہے پس تم جس قدر حفاظت رکھتی ہو اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو۔ ان عورتوں میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی بھی تھیں تھیں۔ وہ جب ابن مسعود کے پاس واپس

1- صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 198 (دورات تعلیم)

2- شرح معانی الآثار، جلد 1 صفحہ 308 (دورات تعلیم)

3- شرح معانی الآثار، جلد 1 صفحہ 308 (دورات تعلیم)

آنکس تو حضور ﷺ کا ارشاد نہیں سنا یا پھر اپنی چادر لٹکیر چل پڑیں۔ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا یہ زیورات اٹھا کر کہاں جا رہی ہو عرض کی میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی بارگاہ میں قرب حاصل کرنے کے لئے جا رہی ہوں، شاید اللہ تعالیٰ مجھے دو چیزوں میں سے نہ بنائے۔ حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ادا کر دو یہ مال دوزخ مجھ پر اور میرے بچوں پر صدقہ کر دے۔ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے کہا میں بخدا میں یہ بارگاہ رسالت میں لے جاؤں گی۔ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں پہنچیں تو آپ ﷺ نے فرمایا اس مال کو عبد اللہ بن مسعود (یعنی اپنے خاندان) اور اس اولاد پر خرچ کر دو، وہ بھی اس کے مستحق ہیں (۱)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت فرمائی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ عظیمہ صلی اللہ علیہ وسلم یأخذ النضر یا عید النضر کے موقع پر عید گاہ میں بکھریں لائے، پھر نماز سے فارغ ہو کر وہ عطا فرمایا اور لوگوں کو صدقہ کرنے کا حکم دیا فرمایا اے لوگو! صدقہ کر دو۔ پھر عورتوں کے پاس سے گزرتے تو فرمایا اے عورتوں کے گرد اصدقہ کر دو میں سب سے زیادہ تمہیں دوزخ میں دیکھتا ہوں، عورتوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہم دوزخ میں زیادہ کیوں ہیں فرمایا تم لعنت زیادہ کرتی ہوں اور اپنے شوہروں کی نافرمانی کرتی ہو۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی نے کہا میرے پاس زیورات جن میں انہیں صدقہ کرنا چاہتی ہوں۔ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا میں اور میری اولاد تیرے اس صدقہ کے زیادہ مستحق ہیں۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا عبد اللہ نے سچ کہا ہے تیرا خاندان میری اولاد اور میرے صدقہ کے زیادہ مستحق ہے (۲)۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ تمام روایات دلیل ہیں کہ یہ صدقہ نافذ تھا، کیونکہ پہلی حدیث میں ہے کہ میں ایک ایسی عورت ہوں جو اپنے ہاتھ سے کام کرتی ہوں۔ صراحتاً دلیل ہے کہ آپ ﷺ ایسے نصاب کی مالک نہ تھیں جس پر ذکوۃ واجب ہوتی ہے۔ دوسری حدیث دلالت کرتی ہے کہ اس نے تمام زیور صدقہ کیا تھا، تو تمام زیور بطور ذکوۃ نہیں بلکہ بطور صلہ دیا جاتا ہے، یہ تینوں احادیث دلالت کرتی ہیں کہ انہوں نے اپنی اولاد کو صدقہ دیا تھا، حالانکہ صلہ کا ابلاغ ہے کہ عورت کے لئے اپنی اولاد کو ذکوۃ دینا جائز نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر امام حمادی رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عورت کا اپنی اولاد کو ذکوۃ دینے کے عدم جواز پر اجماع قائل تسلیم نہیں ہے کیونکہ جب وہ علماء کے نزدیک ذکوۃ دینے سے مانع ذکوۃ دینے والے پر ذکوۃ لینے والے کے خرچ کا وجوب ہے، ورنہ باپ کے ہوتے ہوئے اولاد کا نفع مل ہی پر لازم نہیں ہے اور امام حمادی رحمۃ اللہ علیہ کے پورے زیور کو صدقہ کرنے سے استدلال کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ممکن ہے اس پورے زیور کا بطور ذکوۃ دینا واجب ہو۔

میں کہتا ہوں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی کی احادیث کو ایک واقعہ پر محمول کرنا تکلف ہے ظاہر یہ ہے کہ یہ دو جگہ کی مختلف واقعات ہیں۔ جیسا کہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کیونکہ عید النضر یا عید النحر کی طرف رسول اللہ ﷺ کا نکلتا اور واقعہ ہے اور مسجد میں نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ ﷺ کا حکم وصیحت کرنا اور واقعہ ہے اور بتائی پر خرچ کرنا، اپنی اولاد پر خرچ کرنے کے علاوہ واقعہ ہے۔ اور بعض طرق میں ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھ پر اور میری اولاد پر صدقہ کرو اور بعض میں ہے کہ اگر تو ایسا کرے تو میں یہ پسند نہیں کرتا کہ تیرے لئے اس میں اجرت ہو، جب ہم ان کو دو واقعات فرض کریں تو ظاہر نہیں ہے کہ ایک واقعہ میں آپ کا سوال صدقہ واجب کے متعلق تھا کیونکہ ایک مرتبہ آپ صدقہ کا حکم جاننے کے بعد حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا حضور ﷺ سے دوبارہ سوال کرنے کا احتمال نہیں ہو سکتا اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے سوال پر آپ

ﷺ کا مطلق یہ فرمانا کہ خدا پر صدقہ کرنے سے تجھے دو اجر ملیں گے، صدقہ کے اجزاء کے عموم پر دلالت کرتا ہے، واللہ اعلم۔ زکوٰۃ کے ترجیح اسباب میں سے ایک پڑوس بھی ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جبرئیل مجھے پڑوسی کے حلق میں وصیت کرتا رہا حتیٰ کہ مجھے یہ گمان ہونے لگا کہ وہ ہمسایہ کو وارث بنا دیں گے (1)۔ اس حدیث کو امام احمد، بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ اسی طرح امام احمد، بخاری، مسلم اور اصحاب سنن رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم خوردہ والا سائل پکاؤ تو اس میں پانی زیادہ ڈالو اور اپنے پڑوسیوں کا خیال کرو (2)۔ اس حدیث کو امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے (3)۔ اسی طرح مستحقین زکوٰۃ میں سے زیادہ مستحق عیال داری کی وجہ سے زیادہ حاجت مند ہونا بھی ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا الفضل صدقہ بھوکے شخص کو بیکر کے کھانا کھانا ہے۔ اس حدیث کو امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے۔ اسی طرح ایک ترجیحی سائل کا سوال کرنا بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَ اَشْأَلُ السَّائِلَ فَلَا تَنْتَهَزُوا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سائل کا حق ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر آئے (4)۔ اس حدیث کو حضرت امام احمد اور ابوداؤد رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ اسی طرح سند صحیح کے ساتھ حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔ ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابیہر اس بن زیاد سے روایت کی ہے۔ امام بیہقی سے مروی ہے فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سائل کو کچھ دے کر کہہ نا کہ اگرچہ چلا ہوا بکری کا کبھی بھی ہو (5)۔ اس حدیث کو امام مالک اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ ترمذی اور ابوداؤد رحمہما اللہ تعالیٰ نے مسرلاً روایت کی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں خبر نہ دوں کہ سب سے برا آدمی کون ہے رب سے برا وہ شخص ہے جس سے اللہ کے نام پر سوال کیا جائے اور وہ عطا نہ کرے۔ (6)۔ حتم ہونا اور قیدی ہونا بھی اسباب ترجیح میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَ اَلْيَتَامَا لَ الْفُقَرَاءِ عَلٰی خُبَرِهِمْ وَ اَلْيَتَامَا لَ الْيَتَامَا۔

مذکورہ بالا اسباب ترجیح کے علاوہ بھی آیات و احادیث کے ذریعے اسباب ترجیح معلوم ہوتے ہیں اور جو میں نے لکھا ہے کہ تمام مصارف زکوٰۃ فقراء کی اصناف ہیں۔ یہ میرا قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور اکثر ائمہ کی رائے کے موافق ہے کیونکہ انہوں نے تمام اصناف میں فکری شرط لگائی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں آٹھوں اصناف میں سے ہر ایک مستقل زکوٰۃ کا مستحق ہے تمام میں فقراء کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ مؤلفہ القلوب۔ مکاتب۔ مدیون (مقروض) غازی اور ابن سہیل (مسافر) کو زکوٰۃ دینی جائز ہے، اگرچہ وہ غنی بھی ہوں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ کی مرسل حدیث ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صدقہ غنی کی قسم کے لئے حلال نہیں ہے لیکن پانچ افراد کو غنی ہونے کے باوجود زکوٰۃ دینی جائز ہے 1۔ اللہ کے راست میں جہاد کرنے والا 2۔ زکوٰۃ کا مال جمع کرنے والا یا مقروض 3۔ یا وہ شخص جو صدقہ کے مال کو اپنے مال سے خرید لے 4۔ یا وہ شخص جس کا پڑوسی مسکین ہو 5۔ مسکین پر صدقہ کیا جائے اور پھر وہ مسکین غنی کو صدقہ کر دے (7)۔ اس حدیث کو امام مالک اور ابوداؤد رحمہما اللہ تعالیٰ

- 1۔ صحیح مسلم جلد 2 صفحہ 329 (ترمذی)
- 2۔ صحیح مسلم جلد 2 صفحہ 329 (ترمذی)
- 3۔ شعب الایمان: 3367 (احمدیہ)
- 4۔ سنن ابی داؤد جلد 1 صفحہ 235 (ذہبی تعلیم)
- 5۔ سنن نسائی جلد 1 صفحہ 357 (ذہبی تعلیم)
- 6۔ مسکین ہو 5۔ مسکین پر صدقہ کیا جائے اور پھر وہ مسکین غنی کو صدقہ کر دے (7)۔ اس حدیث کو امام مالک اور ابوداؤد رحمہما اللہ تعالیٰ
- 7۔ سنن ابی داؤد جلد 1 صفحہ 231 (ذہبی تعلیم)

نے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں یہ حدیث سند اور متن دونوں اعتبار سے مضطرب ہے۔ سند میں اضطراب اس طرح ہے کہ زید بن اسلم پر اختلاف ہے۔ بعض محدثین فرماتے ہیں انہوں نے عطاء سے سنا روایت کی ہے، جیسا کہ مؤطا میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے اور مؤطا سے ابوداؤد نے نقل کی ہے۔ بعض محدثین فرماتے ہیں زید بن اسلم نے یہ حدیث بیان کی ہے بعض نے اس کی سند اس طرح لکھی ہے من زید بن عطاء بن ابی سعید۔ یہ سب روایات ابوداؤد میں ہیں۔ متن میں اضطراب اس طرح ہے کہ روایت مذکورہ کے الفاظ ایک تو وہ ہیں ہم نے ذکر کر دیے ہیں اور ابوداؤد نے عمران الباری عن عیسیٰ بن ابی سعید کی سند سے اس طرح روایت کی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صدقہ (ذکوۃ) کسی غنی کے لئے حلال نہیں ہے لیکن اللہ عزوجل کے راستہ میں یا سرفراہی بھیر چڑی جس پر صدقہ کیا گیا ہو اور فقیر تمہیں دے دے یا وہ فقیر اس مال سے تمہاری دعوت کرے (۱)۔ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ بعض محدثین فرماتے ہیں یہ حدیث ثابت نہیں ہے۔ اگر ثابت ہو تو حضرت معاذ کی حدیث کے برابر نہیں ہے جسے اصحاب کتب ستہ نے روایت کیا ہے۔ اگر اس کی قوت مان لی جائے تو پھر بھی حدیث معاذ راجع ہے کیونکہ حدیث معاذ میں منخ کا حکم ہے جبکہ اس حدیث میں اباحت کا حکم ہے۔ اس کے علاوہ اس حدیث میں تاویل بھی کی گئی ہے کیونکہ غازی کے لئے ذکوۃ کا مال لینا شرط ہے کہ اس کو سرکاری دفتر سے کچھ نہ ملتا ہو اور نہ اس نے مالی فتنے سے کچھ لیا ہو، حالانکہ حدیث میں مومس ہے یہ قبول نہیں ہیں۔ مؤول حدیث غیر مؤول حدیث کے مقابلہ میں کمزور اور ضعیف ہوتی ہے۔ حضرت زیاد بن الحارث الصدوقی کی حدیث میں ہے، فرماتے ہیں میں نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور میں نے آپ ﷺ سے بیعت کی۔ یہ ایک طویل حدیث ہے۔ اس میں ہے ایک شخص آیا اور حضور ﷺ سے عرض کی حضور ﷺ! مجھے صدقہ کے مال سے عطا فرمائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے صدقات کے متعلق کسی نبی اور کسی غیر نبی کے حکم کو پسند نہیں فرماتا حتیٰ کہ خود ہی ان کے متعلق حکم فرمایا اور ان کی آٹھ اصناف مقرر فرمائیں اگر تو ان آٹھ اصناف سے تعلق رکھتا ہے تو میں تمہیں عطا کر دوں گا۔ اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے (۲)۔ میں کہتا ہوں یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ یہ عبد اللہ بن عمر بن عاصم الافرقی سے مروی ہے جس کو علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے معجول الحال لکھا ہے۔ ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اسے معتمد کہا ہے۔ عبد الرحمن بن زیاد نے شیخ کہا ہے، ابن معین اور نسائی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسے ضعیف کہا ہے۔ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے لمس مالمعوی لکھا ہے۔ احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسے ضعیف کہا ہے۔ جب ذکوۃ کا مصرف فقراء ہیں اور بقیہ تمام اصناف اس کی انواع ہیں تو ان میں سے کسی ایک منصف کو ذکوۃ کا مال دینے کے جواز میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے یا کسی ایک شخص کو تمام مال ذکوۃ دینے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح اگر ہم ان اصناف کو فقراء سے علیحدہ اصناف تصور کریں جب بھی ایک منصف اور ایک شخص کو کل مال ذکوۃ دینا جائز ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تمام اصناف کی موجودگی میں بعض کو ذکوۃ دینا جائز نہیں ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تمام اصناف مصارف کو بناوا جب ہے، اگر تمام تقسیم کرے اور عامل ذکوۃ بھی ہو تو تمام اصناف کو ذکوۃ دی جائے گی۔ اگر عامل نہ ہو تو ساتوں قسموں میں تقسیم ہوگی۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ چھ قسموں میں تقسیم کی جائے گی کیونکہ مؤلفہ القلوب کا حصہ ساقط ہو گیا ہے۔ اگر تمام اقسام موجود نہ ہوں تو جو موجود ہیں ان کو ذکوۃ ملے گی لیکن ہر قسم کو برابر حصہ دیا جائے گا۔ جب امام ذکوۃ کا مال تقسیم کرے تو حاصل شدہ مال ذکوۃ سے ہر ہر منصف کے ہر ہر فرد کو ذکوۃ دے۔ اسی طرح مالک خود اگر ذکوۃ

تقسیم کرے تو وہ بھی قیام امانت کو ادا کرے اگر وہ شہر کے مستحقین پر انحصار کرے اور ان پر مال پورا ہو جائے۔ اور اگر یہ قیام امانت کے ہر ہر فرد پر مال پورا نہ ہو تو ہر صنف کے متین افراد کو دینا واجب ہے بشرطیکہ ان میں سے متین یا زیادہ موجود ہوں۔ اور اگر کسی صنف کا صرف ایک فرد پایا جائے تو اس کی صنف کا سارا مال اسے دے دیا جائے گا بشرطیکہ وہ استحقاق کی حد سے خارج نہ ہو جائے۔ اگر اس کی حاجت پوری ہو جائے اور مال کچھ بچ جائے تو باقی امانت میں وہ مال لوٹا دیا جائے گا۔ امانت کے درمیان مال کی برابر تقسیم واجب ہے، کسی صنف کے افراد میں برابر ہی دیا جائے گا۔ لیکن اگر تمام تقسیم کرے اور تمام افراد کی حاجت بھی برابر ہو تو لام کو فرق کرنا حرام ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اس میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد للفقراء میں لام استحقاق کے لئے ہے، پس اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انھوں کو مصارف زکوٰۃ کا استحقاق ذکر فرمایا ہے۔ اس لئے ہر صنف کو دینا واجب ہے اور ہر صنف کو معروف بلام اور جمع ذکر فرمایا ہے، اس لئے ہر صنف کے ہر ہر فرد کو دینا واجب ہے (کیونکہ لام استحقاقی ہے)۔ اگر ممکن ہو اس طرح کہ ہر صنف کے افراد شہر میں منحصر ہوں اور مال ان پر پورا تقسیم ہو، اور تمام افراد میں تقسیم کرنا ممکن نہ ہو تو متین افراد کو دینا چاہئے گا کہ جمع کا تصور باقی رہے۔

ہم (امانیت) کہتے ہیں آیت کریمہ میں لام تو صرف استحقاق کے لئے نہیں ہے کیونکہ اس بات پر اجماع ہے کہ ہر صنف کو پورا عالم کے فقراء ہر طرف کرنا واجب نہیں ہے اور شہر کے فقراء کے ساتھ استحقاق کی تخصیص ایک اختراعی امر ہے۔ اسی طرح جب شہر کے فقراء کا صرح ممکن نہ ہو تو متین سے زیادہ افراد کی طرف زکوٰۃ کا پھیرنا بلا جماع واجب نہیں ہے۔ اگر لام استحقاقی ہوتا تو ہر ہر فرد کو زکوٰۃ دینا واجب ہوتا، یا جتنے افراد کا استیجاب ممکن ہوتا۔ مثلاً اگر ہر صنف کا حصہ سو درہم ہوں اور شہر کے فقراء کا صرح ممکن نہ ہو تو سقویوں کو دینا واجب ہو، یا اوتھیں پر انکشاف جائز نہ ہو۔ یہی معلوم ہوا کہ لام نہیں کا ہے اور لام نہیں حیثیت کے معانی ہے یہی معنی یہ ہے کہ جس فقیر زکوٰۃ کی مستحق ہے، خواہ کوئی فرد بھی ہو، اگر ہم تسلیم کر لیں کہ حیثیت باقی ہے تو جمع کا مقابلہ جمع کے ساتھ اس بات کا متفقہی ہے کہ آحاد پر آحاد کو تقسیم کیا جائے۔ لام استحقاقی کے لئے ہونا ممنوع ہے کیونکہ لام کا حقیقی معنی اختصاص ہے اور انحصار، ملک اور استحقاق سے اہم ہے۔ پس لام یہ ظاہر کر رہا ہے کہ یہی لوگ مصارف زکوٰۃ ہیں ان کے علاوہ نہیں، ہمارے مذہب کی تائید بہت سی احادیث اور آثار بھی کرتے ہیں۔ بخاری اور طبرانی رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے، ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جس صنف کو زکوٰۃ دے دے گا تیری طرف سے اور اسکی ہوجائے گی (۱)۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ فرضی صدقات وصول کرتے اور ایک ہی مصرف زکوٰۃ پر صرف کر دیتے تھے۔ ابوعبیدہ نے کتاب الاموال میں لکھا ہے کہ جو چیز امانت کے قول کی صحت پر دلالت کرتی ہے کہ آیت کے نزول کے بعد نبی کریم ﷺ کے پاس مال آیا تو آپ ﷺ نے ایک ہی صنف مکتوبہ مکتوبہ کو مخطوط فرمایا یعنی اقرع بن حابس، عیینہ بن حصین، علقمہ بن علاشا، درزہ بن الجہلی، کو مخطوط فرمایا تھا۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے جو سونا بھیجا تھا وہ بھی ان لوگوں میں تقسیم فرمایا (۲)۔ اہل یمن سے زکوٰۃ وصول کی جاتی تھی۔ پھر جب دوسری مرتبہ مال آیا تو دوسری صنف یعنی قریضہ اور بنی قریضہ میں تقسیم فرمایا اور جب قبیلہ بنی قریضہ کی کچھ مانگے کے لئے آپ کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا قبیلہ ظہر، جب مدینہ ہمارے پاس آئے گا تو ہم جنہیں دے دیں گے ان کا حکم فرمائیں گے، جبکہ اس سے قبل آپ ﷺ دوسروں کا تاوان اپنے ذمہ لے چکے تھے۔ ابن ہمام فرماتے ہیں اس روایت کے خلاف ہمیں کوئی قول یا فعلی روایت نہیں

ملتی۔ امام بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، حضرت عمر حضرت حذیفہ، ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ان کے علاوہ کئی صحابہ کرام اور تابعین سے ایک صنف کو زکوٰۃ کا مال دینے کا جو از مروی ہے۔ احمد بن حنبلہ کا بھی یہی قول ہے اور ہمارے بعض شوافع علماء کا بھی یہی قول ہے، میرے شیخ اور میرے والد صاحب بھی یہی فتویٰ دیتے تھے کہ آیت کریمہ اس بات کا بیان ہے کہ زکوٰۃ کا مال ان اصناف کے علاوہ اور کسی کو نہ دیا جائے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان پر قہریم کر دیا جب ہے۔ (۱)

مسئلہ: یعنی جو مذکورہ اصناف میں سے نہیں ہے اسے ہالا جہاز زکوٰۃ دینی جائز نہیں ہے لیکن جو مٹی مذکورہ اصناف میں سے ہے اس کو زکوٰۃ دینے یا نہ دینے میں اختلاف ہے اور مٹی کی تعریف میں علماء کا اختلاف ہے جس کے لئے زکوٰۃ دینی جائز نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مٹی وہ ہے جو کسی بھی مال کے اعتبار سے مالک نصاب ہو۔ بعض علماء فرماتے ہیں جس کے پاس صبح و شام کا کھانا ہو اس کے لئے زکوٰۃ دینی جائز نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے، جو سوال کرے در آن حالیکہ اس کے پاس اتنا مال ہو جو اسے لوگوں سے مستثنیٰ کر دے تو وہ اپنے لئے آگ میں اضافہ کر رہا ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اودہ غنا کیا ہے جو سوال کرنے سے مانع ہے فرمایا صبح و شام کا کھانا کی مقدار (2)۔ اس حدیث کو حضرت ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے سہیل بن خلطہ سے روایت کیا ہے، ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں جو شخص چالیس درہم کا مالک ہو اس کے لئے زکوٰۃ دینی جائز نہیں ہے۔ حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے سوال کیا در آن حالیکہ اس کے پاس اوقیہ کی قیمت موجود ہو تو اس امر کے ساتھ سوال کیا۔ میں نے سوچا کہ میری اوقیہ یا تو قود اوقیہ سے زیادہ ہے میں مسئلہ دریافت کرنے کے لئے لوٹا لیکن پھر سوال مذکور کا۔ ہشام رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں یہ زائد ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد ہمایوں میں اوقیہ چالیس درہم کا تھا (3)۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ عروہ شعیب سے اور شعیب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے پاس چالیس درہم ہوں اور مجھ کو لوگوں سے سوال کرنے تو وہ ملحق ہے (4)۔ (یعنی اصرار کے ساتھ سوال کرنے والا ہے جو ممنوع ہے) بعض علماء فرماتے ہیں جو پچاس درہم کا مالک ہو اس کے لئے صدق حلال نہیں ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے یہی روایت مروی ہے (5)۔ اتفاق اور ابو داؤد رحمہما اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے۔ ابن مسعود رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے پاس اتنا مال ہو جو اسے لوگوں سے مستثنیٰ کر دے اور مجھ کو سوال کرے تو قیامت کے روز اس حالت آئے گا کہ اس کے چہرے پر گوشت نہ ہوگا۔ عرض کی گئی یا رسول اللہ ﷺ سوال سے مانع کوئی غنا ہے فرمایا پچاس درہم یا ان کی قیمت کے برابر سو (6)۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث ضعیف ہے بعض علماء کے اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ جو احادیث تم نے ذکر کی ہیں یہ سب اس شخص کے لئے سوال کرنے کی حرمت پر دلالت کرتی ہیں جس کے پاس صبح و شام کا کھانا ہو یا پچاس یا پچاس درہم اس کے پاس موجود ہوں۔ بغیر سوال کے زکوٰۃ لینے کے ہر جہاز پر دلالت نہیں کرتی ہیں۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ جو شخص اتنی مقدار مال پائے کہ ایک وقت کے لئے کفایت کرے تو اس کے لئے مالکانہ جائز نہیں ہے لیکن اگر بغیر اگلے اس کوئی زکوٰۃ دے تو اس کے لئے لینا جائز ہے کیونکہ صحیحین میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی

1۔ تفسیر بیضاوی ص ۸۱ کا زور فی جلد 3 صفحہ 154 (انکر)

2۔ سنن ابی داؤد، جلد 1 صفحہ 230 (ذرات قیم)

3۔ سنن ابی داؤد، جلد 1 صفحہ 363 (ذرات قیم)

4۔ سنن ابی داؤد، جلد 1 صفحہ 229 (ذرات قیم)

5۔ سنن ابی داؤد، جلد 1 صفحہ 229 (ذرات قیم)

6۔ سنن ابی داؤد، جلد 1 صفحہ 229 (ذرات قیم)

3۔ سنن ابی داؤد، جلد 1 صفحہ 230 (ذرات قیم)

4۔ سنن ابی داؤد، جلد 1 صفحہ 363 (ذرات قیم)

5۔ سنن ابی داؤد، جلد 1 صفحہ 229 (ذرات قیم)

6۔ سنن ابی داؤد، جلد 1 صفحہ 229 (ذرات قیم)

حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ کوئی چیز عطا فرماتے تو میں عرض کرتا یا رسول اللہ ﷺ یہ ان لوگوں کو عطا فرمائیں جو مجھ سے زیادہ حاجت مند اور نادار ہیں، اگر یا جب کوئی مال تقبے لے جبکہ تو اس کا آرزو مند نہ ہو اور نہ تو اس کا سوالی ہو تو وہ مال لے لیا کہ جس کا تمہارا نفس قرأش مند نہ ہو (۱)۔ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حج و شام کا کھانا میسر تھا اور نہ آپ تمام لوگوں سے زیادہ نادار ہوتے اور رسول اللہ ﷺ سے بغیر سوال کے صدقہ لینے کا انہیں حکم فرمایا۔

امام مالک، الشافعی اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ زکوٰۃ کی حرمت میں کفایت کا اعتبار کرتے ہیں، یعنی اگر ضرورت کو پورا کرنے والا مال موجود نہ ہو تو صدقہ لینا جائز ہے، اگر چاہے اس کے پاس بقطار (مال کا ذخیرہ) موجود ہو لیکن اگر بقدر ضرورت مال موجود ہو تو پھر زکوٰۃ لینے جائز نہیں ہے، اگرچہ وہ بقدر ضرورت مال تھوڑا بھی ہو۔ پس ایک شخص کمائی کر رہا ہو تو ایک درہم کے ہوتے ہوئے بھی ٹہنی ہوگا اور دوسرا شخص کمزوری اور عیال کی کفالت کی وجہ سے ہزار درہم کے ہوتے ہوئے بھی فقیر ہوگا۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا یہ مذہب کھسکا ہے کہ اس کے پاس اتنا مال ہو کہ اس کے لئے اور اس کے عیال کے لئے ایک سال تک کے لئے کافی ہو تو وہ فقیہ ہے (۲) کیونکہ حضرت قتیبہ بن خاریق رضی اللہ عنہ، رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اور شافعیوں کا یہ سوال کیا کہ صرف تین آدمیوں کے لئے حلال ہے ایک وہ جو کسی فیصلہ میں اپنی قوم کا توا ان اپنے ذمے لے چکا ہو پس وہ اس نادان کی ادائیگی کے لئے اس وقت تک سوال کر سکتا ہے یہاں تک کہ وہ ادا کر دے۔ پھر سوال کرنے سے رک جائے۔ دوسرا وہ شخص جس کی بھتیجی پر کوئی آفت گری ہو اور اس کو یا نکل شیت دیا ہو کہ وہ یا پھر سوال کر سکتا ہے یہاں تک کہ اس کی زندگی کا معمول درست ہو جائے پھر سوال کرنے سے رک جائے۔ تیسرا وہ شخص جس کے متعلق قبیلہ کے تین افراد فیصلہ کریں کہ اس کا وہ یا علیہ ہو گیا ہے اور آفت لاحق ہو چکی ہے، تو اس کے لئے بھی سوال کرنا حلال ہے۔ یہاں تک کہ زندگی معمول پر آجائے۔ ان تین صورتوں کے علاوہ کسی صورت سوال کرنا جائز نہیں ہے اسے فقیرہ جو اس کے علاوہ صورتوں میں سوال کرے گا وہ حرام کھائے گا۔ اس حدیث کو مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ (۳)

حضرت امام حسین بن علی بن ابی طالب علیہما السلام فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسائل کا حق ہے اگرچہ گھوڑے پر سوار ہو کر آئے (۴) اس حدیث کو امام احمد اور ابوداؤد رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ پہلی حدیث دلالت کرتی ہے کہ آنگنا اس وقت تک مباح ہوتا ہے جب تک بقدر ضرورت مال نہ ہو اور جس کے پاس بقدر ضرورت مال موجود ہو اگرچہ وہ چالیس درہم نہ بھی ہوں تو پھر بھی زکوٰۃ لینے اس کے لئے حلال نہیں ہے اور دوسری حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مسائل اگرچہ گھوڑے پر آئے پھر بھی اس کا حق ہے۔ بلاشبہ یہ حکم حاجت کی صورت میں ہے۔ پس واضح ہو گیا کہ جس کو ضرورت ہو اگرچہ اس کے پاس ہزار درہم بھی ہوں اس کو زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں احادیث کا دعویٰ کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ پہلی حدیث سوال کرنے کی اباحت اور حرمت پر دلالت کرتی ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ بغیر ضرورت کے آنگنا حرام ہے اور ضرورت کے وقت آنگنا جائز ہے اور جس کو کوئی آفت لاحق ہو تو وہ زندگی کے معمول پر آئے تک سوال کر سکتا ہے۔

میں کہتا ہوں زندگی کے معمول پر آنے کا مطلب ایک دن اور رات کی ضرورت یا تو کو پورا کرنے پر قادر ہو۔ جیسا کہ تہذیب بن حنظلہ

مندھنص کے لئے صدقہ کا مال لینا صحیح نہیں ہے اور نہ ہی طاقتور مزدور کے لئے صدقہ لینا جائز ہے (۱)۔ اس حدیث کو امام احمد اور دارقطنی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ تیسری دلیل عبید اللہ بن عدی کی حدیث ہے کہ دو آدمیوں نے انہیں بتایا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں صدقہ کا مال مانگنے کے لئے گئے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کو نظر گھما کر دیکھا تو آپ ﷺ نے انہیں مضبوط جسم پٹا آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمہیں دے دیتا ہوں لیکن صدقہ کے مال میں فتنی اور طاقتور رکنانے برکت دے رکھنے والے شخص کا کوئی حصہ نہیں ہے (۲)۔ اس حدیث کو امام احمد، ابوداؤد اور نسائی رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ صاحب التلخیص نے لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ کئی عہد حدیث ہے، بلکہ اس حدیث میں بھی ہے، یہی حدیث ابن عدی کے مال میں ابن عمر سے اور سنن ترمذی میں مجش بن جنادہ سے مروی ہے۔ اس حدیث کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ابی ذیل جن رحل من بنی ہلال کے واسطے سے بھی روایت کیا ہے۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ میں عبد الرحمن سے بھی یہی حدیث مروی ہے۔

امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ تعالیٰ کی ان روایات کا ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ اگر تندرست قوی شخص کو زکوٰۃ دینی جائز نہ ہوتی تو آپ ﷺ یہ نادر شاہ فرماتے کہ اگر تم دونوں چاہو تو میں تمہیں دے دیتا ہوں۔ آپ ﷺ کا یہ فرمانا صراحتہ دلیل ہے کہ طاقتور، تندرست فقیر کو زکوٰۃ دینی جائز ہے۔ اسی طرح ہماری دلیل حضرت عمر بن خطاب کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی چیز عطا فرماتے تو میں عرض کرتا یا رسول اللہ ﷺ یہ انہیں عطا فرما۔ یہ صحیح ہے۔ بخاری میں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جب تو مال کا خواہش مند نہ ہو اور تو سوالی بھی نہ ہو اور مال تجھے ملے تو نہ لو اور نہ صدقہ کیجے۔ یہ صحیح ہے۔ ابی داؤد میں ہے (۳) کہ یہ حدیث صحیح ہے اور سالم بن ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ مال لے لو، خوشحالی حاصل کرو اور اس کو اسے صدقہ بھی کرو۔ حضرت سالم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اسی وجہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کسی سے نہ کوئی چیز مانگتے تھے اور جو چیز آپ کو دی جاتی تھی اسے واپس بھی نہ کرتے تھے (۴)۔ اگر یہ کہا جائے نبی کریم ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو کامیابی اجرت یعنی زکوٰۃ کا مال انعام کرنے کی اجرت عطا فرمائی تھی فقیر اور غربت کی وجہ سے نہیں دی تھی۔ اسی وجہ سے تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ مال لے لو خوشحالی حاصل کرو اور صدقہ بھی کرو۔ حضرت امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں تصریح ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں مال زکوٰۃ پر مقرر ہونے کی بنا پر دیا تھا۔ حضرت ابی حنیفہ الساجدی سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے مجھے صدقہ کے مال پر مامور کیا تھا جب میں فارغ ہوا اور کام کو مکمل کر لیا تو آپ نے مجھے کام کی اجرت لینے کا حکم فرمایا میں نے عرض کیا جناب میں نے تو اللہ کی رضا کے لئے کام کیا ہے اور میرا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے فرمایا جو تجھے دیا جا رہا ہے لے لو، اللہ کی رضا کے لئے کام کیا ہے اور میرا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے، جب اجرت دینے لگے تو میں نے بھی تیسری طرح کہا تھا لیکن آپ ﷺ نے مجھے فرمایا جب تجھے کوئی چیز بغیر سوال کے ملے تو کھا لو اور اسے صدقہ بھی کرو (۵)۔ میں کہتا ہوں، اعتبار ہمیشہ لفظ کے عموم کا ہوتا ہے، خاص واقعہ کا اعتبار نہیں ہوتا۔ جب الفاظ عام ہیں کہ جب تیرے پاس مال آئے اور تو اس کا خواہش مند نہ ہو تو لے لو۔ احادیث میں غور کرے صراحتہ یا واللہ ظاہر ہوگا کہ نبی کریم ﷺ نے سائل کو صدقہ دیا، اگرچہ صحیح و سلاست بھی ہوتا۔ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی ہے فرماتے ہیں میں ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ کے

۱۔ سنن ابی داؤد، جلد ۲ صفحہ ۱۱۹ (السنن)
 ۲۔ سنن ابی داؤد، جلد ۱ صفحہ ۲۳۱ (دارت التلخیص)
 ۳۔ صحیح مسلم، جلد ۱ صفحہ ۳۳۴ (تہذیبی)

۴۔ صحیح مسلم، جلد ۱ صفحہ ۳۳۵ (تہذیبی)

۵۔ صحیح مسلم، جلد ۱ صفحہ ۳۳۴ (تہذیبی)

ساتھ چل رہا تھا اور آپ ﷺ کے اوپر ایک مونے حاشیہ والی نیرانی چادر تھی۔ ایک اعرابی (بدو) آیا اور اس نے ختی کے ساتھ اس چادر کو کھینچا اس کے زور سے کھینچنے کی وجہ سے آپ ﷺ کی گردن ٹپاک پر اس چادر کے نشان چڑ گئے۔ بدو نے کہا: اے تم جو تمہارے پاس اللہ کا مال ہے اس میں سے مجھے دیجئے۔ آپ ﷺ نے اس کی طرف دیکھا اور مسکرا دیئے اور پھر اسے مٹا کرنے کا حکم بھی دیا (۱)۔ اہل حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بہت سی احادیث اس حدیث کی شاہد ہیں۔ میں لکھا ہوں یہ تمام احادیث جو ہم نے ذکر کی ہیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ طاقتور فقیر کو صدقہ دینا جائز ہے، خواہ وہ فقیر سوال کرے یا نہ کرے اور اگر وہ سوال نہ کرے تو جب بھی اسے دینا جائز ہے لیکن سوال کرنا اور سوال کر کے لینا مکروہ ہے۔ پس آپ ﷺ نے جو متعدد آدمی کے لئے صدقہ کے حلال نہ ہونے کی یونانی فرمائی ہے وہ سوال کرنے کی علت کی نفی اور جو مانگنے پر دیا جائے اس صدقہ کے حلال نہ ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ ظاہر یہی ہے کہ وہ احادیث جو علت کی نفی پر دلالت کرتی ہیں وہ مانگنے کی صورت میں ہیں، واللہ اعلم۔

مسئلہ: اکثر ائمہ کے نزدیک نبی کریم ﷺ کے لئے واجب اور نفی کوئی صدقہ حلال نہیں ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے نفی صدقہ کے متعلق دو اقوال ہیں اور امام احمد سے بھی اسی طرح کا قول مروی ہے۔ مسند علماء کی جنت حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ راستہ میں ایک کھجور کے پاس سے گزرے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر مجھے اس کے صدقہ ہونے کا خوف نہ ہوتا تو میں اس کھجور کو کھالیتا (۲)۔ اس حدیث کو بخاری مسلم نے روایت کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جب کوئی کھانا لایا جاتا تو آپ پوچھتے کیا یہ بدیہ ہے یا صدقہ ہے۔ اگر بتایا جاتا کہ یہ صدقہ ہے تو آپ ﷺ صحابہ کرام سے فرماتے تم کھاؤ اور خود نہ کھاؤ اور اگر عرض کی جاتی کہ حضور ﷺ بدیہ ہے تو آپ اپنے ہاتھ سے صحابہ کرام کے ساتھ کھانا شروع فرماتے (متفق علیہ) (۳)۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بہز بن حکیم بن ابیہ من ہمدانی کی سند سے اسی طرح روایت کی ہے۔ اسی طرح حضور ﷺ کی آل کے لئے بھی صدقہ (زکوٰۃ و غیرہ) حلال نہیں ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے صدقہ کی کھجور سے ایک کھجور لی اور اپنے منہ میں ڈال دی۔ نبی کریم ﷺ نے کج فرمایا تاکہ وہ کھجور پھینک دیں پھر فرمایا تجھے معلوم نہیں ہم صدقہ نہیں کھاتے۔ اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

مسئلہ: نبی کریم ﷺ کے وصال کے بعد آپ ﷺ کے اقارب پر صدقہ حرام و حلال ہونے میں علماء کے چار مختلف اقوال ہیں:۔۔۔ (۴)

1۔ آپ کے قریبی رشتہ داروں کے لئے فرضی نفلی سب صدقات جائز ہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک یہی روایت مروی ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک روایت اسی طرح متقول ہے لیکن اس قول کی تائید دلیل شرعی سے نہیں ہوتی مگر وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مالی قسمت کے فحش کا فحش، زکوٰۃ کے عوض اپنے اقارب کے لئے مقرر فرمایا تھا۔ جب آپ ﷺ کے وصال کے بعد مال نیست کے پانچویں حصہ کا پانچواں حصہ ساتھ ہو گیا تو صدقہ کی حرمت بھی ساتھ ہو گئی۔

2۔ آپ ﷺ کے اقارب کے لئے فرضی اور نفلی صدقات لینا مطلقاً منع ہیں۔ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا یہی قول ہے امام طحاوی اور ابن تیمیہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے اسی قول کو پسند کیا ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد عام ہے ہم آل محمد (ﷺ)

صدقہ نہیں کھاتے۔ ایک روایت میں ہے ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے (۱)۔ اس کو مسلم، طبرانی اور طحاوی رحمہما اللہ تعالیٰ نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ اور شد بن مالک سے روایت کیا ہے۔ اسی طرح امام احمد اور طحاوی رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کا قصہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

3۔ آل رسول کے لئے فرضی صدقات جائز ہیں اور نقلی صدقات جائز نہیں ہیں۔ یہ صرف امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور وہ دلیل یہ دیتے ہیں کہ واجب لازم کن ہوتا ہے اس کے لینے سے ذلت نہیں ہوتی جبکہ نقلی چیز لینے سے تذلیل ہوتی ہے۔ یہ قول مذکورہ احادیث کی بناء پر رد ہے۔

4۔ آل رسول کے لئے نقلی صدقات جائز ہیں فرضی جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب مشہور یہی ہے۔ شوافع اور حنابلہ کا بھی صحیح قول یہی ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ایک روایت اسی طرح مروی ہے۔ امام مالک سے چار اقوال مروی ہیں اور سب مشہور ہیں۔

اس جتنے قول کی توجیہ یہ ہے کہ مذکورہ احادیث طیبہ فرضی صدقہ پر محمول ہیں۔ اسی طرح مطلب بن ربیعہ بن الحارث کی حدیث ہے کہ ربیعہ اور عباس بن عبد المطلب اکٹھے ہوئے اور مشورہ کیا کہ ہم ان اپنے جو جوانوں (یعنی مجھے اور فضل بن عباس) کو رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں کیوں نہ بھیجیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام انہیں صدقہ پر مامور فرمائیں اور انہیں بھی وہی اجرت ملے جو لوگوں کو ملتی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انہیں نہ بھیجو لیکن ہم نے آپ کی بات کی طرف دھیان نہ دیا۔ مطلب بن ربیعہ کہتے ہیں ہم دونوں چل پڑے بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے، اس دن آپ ﷺ نے سب ہتھ پل کے باقی تھے، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم بائع ہو گئے ہیں۔ آپ ﷺ تمام لوگوں سے زیادہ نیکوکار ہیں تمام سے زیادہ تعلقات کو قائم رکھنے والے ہیں ہم آپ ﷺ کی بارگاہ میں اس لئے حاضر ہوئے ہیں کہ آپ ہمیں صدقہ (ذکوٰۃ) اکٹھا کرنے کی ذیوی عطا فرمائیں تاکہ ہم اسے دوسرے لوگوں کی طرح ادا کر کے مشاہیرہ حاصل کریں جس طرح دوسرے حاصل کرتے ہیں۔ راوی فرماتے ہیں کافی دیر آپ ﷺ خاموش رہے اور پھر فرمایا صدقہ (ذکوٰۃ) آل محمد کے لئے مناسب نہیں ہے کیونکہ یہ لوگوں کی میل بچل ہے آپ ﷺ نے فرمایا تمہی بن جزد کو بلاؤ جن کا تعلق بنی اسد سے تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے انہیں غصے پر مقرر کر رکھا تھا اور فرمایا نقل بن الحارث بن عبد المطلب کو بلاؤ۔ جب وہ دونوں آ گئے تو حمیہ کو فرمایا اس تم اپنی بیٹی کا نکاح فضل بن عباس سے کرو اور نقل بن الحارث کو فرمایا تم اپنی بیٹی کا نکاح مطلب بن ربیعہ سے کرو اور پھر حمیہ کو فرمایا ان دونوں کا ہر شخص سے اتنا نکاحا کرو۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے (2)۔ یہ حدیث دلیل ہے کہ ہاشمی کے لئے صدقہ (ذکوٰۃ) لینا جائز نہیں ہے، اگرچہ وہ ذکوٰۃ جمع کرنے پر مامور بھی ہو۔ جب عامل ہونے کے باوجود بھی نہیں لے سکتا تو عام ہاشمی کیسے لے سکتا ہے۔ لیکن یہ حدیث فرضی صدقہ کے متعلق ہے کیونکہ فرضی ذکوٰۃ کی وصولی کے لئے آپ ﷺ کو لوگوں کو بھیجتے تھے۔ نقلی صدقہ کے جواز پر دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے جسے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت فرمایا ہے کہ مدینہ طیبہ کا قائد پہنچا تو آپ ﷺ نے ان سے کچھ سامان خرید لیا اور پھر چاندی کے چندہ کو قلع لنگر سے فروخت کر دیا اور پھر وہی مدینہ المطلب کی بنیاد میں صدقہ کر دیا۔ اس کے بعد فرمایا جب تک کسی چیز کی بھرے پاس قیمت نہ ہوگی میں اسے خریدوں گا (3)۔ اسی طرح نقلی

صدقہ کے جواز پر وہ حدیث شریف بھی ہے جسے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے عن ابراہیم بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابیہ علیہم السلام کی سند سے روایت کی ہے۔ آپ ﷺ کہہ اور حدیث طیبہ کے درمیان موجود کنوؤں سے پانی پیتے تھے۔ پوچھا گیا حضور ﷺ! آپ صدقہ کا پانی پیتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہم پر صرف فرضی صدقہ حرام ہے (یہ کنوئیں نقلی صدقات ہیں) اور یہ کہنا کہ اوقاف کے صدقات کا حکم دوسرے صدقات کے خلاف ہے۔ یہ ایک ایسا قول ہے جس پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ اگر واقعی ان صدقات اور اوقاف کے صدقات کا حکم مختلف ہوتا تو آپ صراحۃً فرمادیتے کہ ان کا حکم دوسرے صدقات کے حکم سے مختلف ہے۔ آپ نے یہ نہیں فرمایا بلکہ فرمایا ہم پر صدقہ حرام ہے۔ اسی طرح نقلی صدقہ کے جواز پر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہم وارث نہیں بناتے جو ہم چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہوتا ہے (۱) اور رسول اللہ ﷺ اپنے اہل بیت کو حیات ظاہری کے دور میں ایک سال کا خرچ عطا فرماتے تھے اور جو خرچ جاتا اسے اللہ تعالیٰ کے مال کی طرح راہ خدا میں صرف فرماتے۔ اسی طرح سیدنا ابو بکر صدیقؓ، سیدنا عمرؓ، سیدنا علیؓ اور سیدنا عباس رضی اللہ عنہم رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد رسول اللہ ﷺ کے عمل کے مطابق عمل کرتے تھے۔ پس ثابت ہو گیا کہ نبی ہاشمیؑ کیلئے ہر صدقہ حرام نہیں ہے۔

مسئلہ ۲۔ اکثر ائمہ کے نزدیک ہاشمیؑ سے ہاشمی کا زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے لیکن امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہاشمی سے ہاشمی زکوٰۃ لے سکتا ہے کیونکہ ہاشمیوں پر صدقہ حرام ہونے کی سلسلہ یہ کہ وہ لوگوں کا سبیل تکمیل ہے اور لوگوں سے مراد غیر ہاشمی ہیں۔ جس اپنے صدقات یعنی ہاشمیوں کے صدقات لینے اور کھانے میں کوئی خرچ نہیں ہے۔ ہم کہتے ہیں ہاشمیوں کا شرف تمام لوگوں کے سبیل تکمیل کی حرمت کا قضا کرنا ہے، خواہ وہ ہاشمیوں کا سبیل تکمیل ہو یا غیر ہاشمیوں کا۔

مسئلہ ۳۔ جن پر صدقہ (فرضیہ) حرام ہے وہ بنو ہاشم کے پانچ خاندان ہیں۔ یعنی حضرت علی، حضرت عباس، جعفر، عقیل اور حارث بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہم کی آل اولاد۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول ہے امام شافعی فرماتے ہیں بنو مطلب بھی ان میں شامل ہیں کیونکہ حضور نبی کریم ﷺ نے مال غنیمت کے پانچویں میں ذوی القربی کے حصہ میں شریک کیا تھا۔ جیسا کہ ہم نے جابر بن مطعم کی حدیث میں کے مسائل میں بیان کی ہے۔

مسئلہ ۴۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہاشمیوں کے غلاموں پر بھی زکوٰۃ حرام ہے۔ امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا بھی اس مذہب یہی ہے اور بعض علماء فرماتے ہیں ان کے موالی (غلاموں) پر صدقہ حرام نہیں ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بنی ہاشم کے سوا اور کسی کو ان کے موالی کی طرف نہیں ہوتا یا بنائے گا۔ ہماری دلیل حضرت ابی رافع کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بنی خزیمہ کا ایک شخص صدقہ پر مقرر فرمایا۔ اس شخص نے ابورافع کو کہا کیا تم میرے ساتھ اس کام میں شریک کیوں نہیں ہو جاتے تاکہ مجھے بھی اس سے اجرت ملے۔ ابورافع فرماتے ہیں میں نے کہا میں رسول اللہ ﷺ سے اس کی اجازت لوں گا۔ میں نے جب آپ ﷺ پر یہ معاملہ پیش کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ہم آل محمد ہیں، ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے اور کسی قوم کا غلام ان میں سے ہوتا ہے (۲) اس حدیث کو امام احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن حبان اور حاکم رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے اور طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے اور ابورافع کا نام ارقم بن ابی الارقم ہے، او اللہ اعلم۔

مسئلہ ۵۔ ایک شریک صدقہ دوسرے شریک کی طرف منتقل کرنا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا کہ

اہل یمن کے والدینوں سے صدقہ لیتا ہے اور ان کے نفرا کی طرف لوٹتا ہے۔ عمر بن عبد العزیز سے حکایت ہے کہ وہ صدقہ جو خراسان سے شام کو لایا گیا تھا آپ نے دو پھر خراسان واپس بھیج دیا تھا۔

یہ آیہ کریمہ کے مضمون کے لئے مصدر مؤکد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے صدقات فرض فرمائے ہیں یا یہ للفقراء کی ضمیر ممکن سے حال ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ انسانوں کی مصلتوں کو خوب جانتا ہے اور صدقات کی اس تقسیم میں اس کی حکمت کا راز مہیا ہے اور وہ ہر چیز کو اپنے مناسب مقام پر رکھتا ہے۔

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ مِّنْكَ يُؤْمِنُ
بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ بِالنَّبِيِّينَ وَرَحْمَةً لِّذِينَ آمَنُوا وَمِنْهُمْ
رُسُلُ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ غَدَّابٌ ۝۱۱

”اور کچھ ان میں سے ایسے ہیں جو (اپنی بد زبانی سے) اذیت دیتے ہیں نبی (کریم) کو اور کہتے ہیں یہ کانوں کا کچا ہے
لے فرما دیجئے وہ سنا ہے جس میں بھلا ہے تمہارا یقین رکھتا ہے اللہ پر اور یقین کرتا ہے مومنوں (کی بات) پر جسے اور
سراپا رحمت ہے جسے ان کے لئے جو ایمان لائے تم میں سے ہے اور جو لوگ دکھ پہنچاتے ہیں اللہ کے رسول کو ان کے لئے
دور تک عذاب ہے۔“

شان نزول: ابن ابی شیبہ ابن المنذر و ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے اور
ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے سدی سے نقل کیا ہے کہ چند منافق لوگ جمع ہوئے جن میں غلاس بن سویہ بن الصامت، فضی بن حیر اور
دو دیگر بن ثابت بھی شامل تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ کی شان میں گستاخیاں کرنے کا پروگرام بنایا، بعض افراد نے انہیں اس
حرکت سے باز رہنے کو کہا اور انہوں نے یہ کہا کہ ہمیں خدا ہے کہ کہیں محمد ﷺ کو ہماری باتوں کی خبر نہ ہو جائے اور تم پر کوئی وبال نہ آ
پڑے تو جو ابادہ بد قماش کہنے لگے محمد (ﷺ) کانوں کے کچے ہیں ہم تمہیں اٹھائیں گے اور وہ ہماری بات مان جائیں گے۔ غلاس
نے کہا ہم کہیں گے جو چاہیں گے پھر ہم ان کے پاس جا کر اپنی باتوں سے بھر جائیں گے اور سفید انگار کروں گے۔ ہم تمہیں اٹھائیں
گے اور محمد (ﷺ) ہماری باتوں کو حج تسلیم کر لیں گے کیونکہ محمد (ﷺ) کانوں کے کچے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس واقعہ پر یہ آیہ
کریمہ نازل فرمائی۔ (۱)

یعنی وہ نبی کریم ﷺ کی نفی کرتے ہیں اور آپ کی باتوں پر طر کرتے ہیں اور آپ کی شان القدس میں ماذیا کلمات کہتے ہیں اور
پھر جب انہیں اس بات سے متنبہ کیا جاتا ہے کہ کہیں آپ ﷺ تک تمہاری یہ گستاخیاں اور بدگلامیاں پہنچ نہ جائیں تو کہتے ہیں یہ نبی
کانوں کا کچا ہے، اسے جو کہا جاتا ہے سن لیتا ہے اور اس کی تصدیق کرتا ہے اور تسلیم کر لیتا ہے۔ کلام میں مبالغہ پیدا کرنے کے لئے
اذن سے تعبیر کیا گیا ہے۔ گویا کلمت سے سننے کی وجہ سے اس کا سراپا سننے کا آکھ بن گیا ہے جس طرح جاسوس کو ہر وقت تاڑنے اور
تاک میں رہنے کی وجہ سے بین (آکھ) کہا جاتا ہے یا اس کی تقدیر دو اذن سامعہ ہے یعنی سننے والوں کے کانوں والا۔ یا یہ کیا جاتا ہے

کہ ان پر وہ فعل اذنا سے مشتق ہے جس کا معنی سنتا ہے۔ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عجل بن حارث رسول اللہ ﷺ کے پاس آتا تھا اور آپ ﷺ کی باتیں بڑے نور سے سنتا تھا اور پھر منافقین کو چاکر جاتا تھا تو اس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی (۱۶)۔ محمد بن اسماعیل کے فعل کا یہ حلیہ لکھا ہے اس کا ترجمہ ہاں لکھ کر ہے اگندہ ہاں سرخ آگئیں، چلے ہوئے و خسار اور قتل و جرح تھا۔ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شیطان کو دیکھنا چاہتا ہے وہ اسے دیکھ لے۔ وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی باتیں سن کر منافقین کو پہنچاتا ہے، جب اسے اس پر سے فعل اور منافقانہ کردار سے منع کیا گیا تو اس نے کہا محمد (ﷺ) کا قتل کے لیے ہیں جو کچھ انہیں بتایا جائے مان جاتے ہیں۔ ہم چرواہے کے کہیں گے پھر ہم ان کے پاس جھوٹی قسمیں اٹھا دیں گے، پس وہ ہماری بات مان جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے اس پر یہ آیت نازل فرمادی۔ (2)

رحمۃ اللہ تعالیٰ نے ان بدزبانوں کے جواب میں فرمایا وہ سنتا ہے جس میں تمہارا پہلا ہے عام قرأت میں اذان فقیر کی طرف مضاف کر کے پڑھا گیا ہے، جسے سب کہتے ہیں بل صدق مراد طاہرات اور اصلاح ہوتی ہے، لہذا اللہ تعالیٰ نے یوں ارشاد فرمایا یا ایہا المرءہب سنتا ہے لیکن اس کا سننا ہی بہتر ہے، یا یہ معنی کہ وہ تمہاری خبر و صلاح کو سنتا ہے، برائی اور فساد کو نہیں سنتا۔ وہ مذہب میں کرنے والوں کے ہذر قبول فرماتا ہے، وہ نصیبت اور حسد جیسی بد کام کو نہیں سنتا (تو یہ اس کا غلط عقیم ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن عزت و دار اور کریم انفس ہوتا ہے، عاجز نصیبت اور کینہ ہوتا ہے) (3) اس حدیث کو ابوداؤد، ترمذی اور حاکم رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو صحیح کہا ہے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ وہ حق اور نیک باتوں کو سنتا ہے اور ان باتوں کو سنتے ہے جس کا سننا اور قبول کرنا واجب ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ کچھ نہیں سنتا۔ اشمس اور البرہمنی نے ابونکر سے روایت کرتے ہوئے اذان خبر دونوں الفاظ کو مرفوع پڑھا ہے، یعنی اذان موصوف اور خبر صفت ہے یا غیر اس لئے مرفوع ہے کہ وہ خبر ثانی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کا تمہاری باتوں کو سننا اور تمہاری تصدیق کرنا تمہاری تکذیب کرنے سے بہتر ہے۔

رحمن عنہ کی بنا پر جو بھی اسلام کا اظہار کرتا ہے وہ اس کی بات تسلیم کرتا ہے۔ یا یہ معنی کہ وہ غلوں کے پیکر مومنین کی تصدیق کرتا ہے منافقین کی تصدیق نہیں کرتا، لیکن اپنے غلط عقیم کی صفت کا اظہار کرتے ہوئے ان سے اعراض کر کے ان کے بعد قبول کرتا ہے۔ یہاں ایمان کے فعل کو با حرف سے جو ہے اسم حالت کی طرح تصدیق کیا گیا ہے کیونکہ یہاں ایمان سے مراد لکڑی ضد ہے اور مومنین کی طرف لام سے تصدیق کیا گیا ہے کیونکہ یہاں مراد ان کی تصدیق کرنا ہے جو تکذیب کی ضد ہے۔ (4)

رحمۃ اللہ علیہ نے خبر پر عطف کرتے ہوئے مجرور پڑھا ہے یعنی اذن حیوہ و رحمۃ، اور باقی قراء نے اذان پر عطف کی بنا پر مرفوع پڑھا ہے۔

یہ یعنی جو ایمان کا اظہار کرتا ہے اس پر وہ اپنی شفقت و رحمت فرماتے ہوئے اس کی بات کو قبول کرتا ہے اور اس کے مدادوں اور دل میں جو سازشیں اوچھپائے ہوتا ہے ان کی حقیقت کو آشکار نہیں کرتا۔ اس آیت کریمہ میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ وہ تمہاری باتوں کو تمہارے حال اور تمہاری بد بختی سے بے خبر ہو کر نہیں بلکہ تم پر شفقت و مہربانی کرتے ہوئے قبول کرتا ہے، یا یہ معنی کہ غلوں اور فاشعار ناموس کے لئے رحمت ہے کیونکہ اس نے انہیں کفر کی گناہوں پر واویلوں سے نکال کر شاہراہ ایمان پر پہنچا دیا اور آخرت میں وہ ان کی

2۔ البدایہ والنہایہ (مطبوعہ مصر) 238 (مطبوعہ اسحاق)

1۔ البدایہ والنہایہ جلد 3 صفحہ 453 (مطبوعہ)

3۔ ہدایت ترمذی جلد 2 صفحہ 18 (وزارت تعلیم)

شعاعت بھی فرمائے گا اور انہیں روزِ سن سے بچا کر جنت کی ابدی نعمتوں میں پہنچا دے گا۔

یہ جو رسول کریم ﷺ کی دل آزاری کرتے ہیں ان کے لئے رسول اللہ ﷺ کا ارادہ شفقت بات کا مان لینا اور ان کے عذر قبول کرنا چاہو مثلاً نہیں ہے۔ مقابلہ اور جنگی دھماکا اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں کدلی کی آیت کریمہ منافقین کے ایک گروہ کے متعلق نازل ہوئی جو فزادہ جنگ میں پیچھے رہ گئے تھے، پھر جب رسول اللہ ﷺ کا میاب و کامران واپس لوٹے، تو معذرت کرتے ہوئے اور جھوٹی قسمیں اٹھاتے ہوئے آگئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی کلمی حقیقت کا پردہ چاک کرتے ہوئے یہ ارشاد نازل فرمایا۔ (1)

يَحْيٰىلُفُوْنَ بِاللّٰهِ لَكُمْ لِيُتْرٰىكُمْ ۚ وَاِنَّهٗ وَرَسُوْلُهُ اٰتٰى اَنْ يُّتْرٰىكُمْ اِنْ كَانُوْا

مُؤْمِنِيْنَ ﴿١٠﴾

"(منافق) قسمیں اٹھاتے ہیں اللہ کی قسم اس لئے کہ تم کو فریاد کریں تمہیں۔ حالانکہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ مستحق

ہے کہ اسے راستگی کریں۔ اور وہ ایمان دار ہیں۔"

۱۔ اپنی دوسری باتوں اور بد چینی کو چھپانے کے لئے اپنے عذر و رواں کو قسموں کے ساتھ منکد کرتے ہیں اور اس لئے بھی جھوٹی قسمیں اٹھاتے ہیں تاکہ تم ان سے خوش ہو جاؤ۔ حکم ضمیر کا مرجع مومن ہیں۔

۲۔ اللہ اور اس کا رسول زیادہ مستحق ہیں کہ اطاعت و اخلاص کے ذریعے ان کی رضا اور خوشنودی تلاش کی جائے۔ یہ صوبہ میں ہ ضمیر کا مرجع اہم حالت ہے کیونکہ اللہ کی خوشنودی جموع نے ایمان کے ساتھ تحقیق ہی نہیں ہوتی بلکہ اس کی رضا کا دار و مدار تو اطاعت شعاری اور اخلاص نیت پر ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے وَاللّٰهُ اَخْبٰى اَنْ يُّزٰىطُوْهُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ كَذٰلِكَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ زیادہ قادر ہے کہ اسے وہ راضی کریں اور اسی طرح رسول کریم بھی زیادہ مستحق ہے کہ اسے راضی کریں۔ بعض علماء فرماتے ہیں ہ ضمیر کا مرجع اللہ اور رسول میں ہے ہر ایک ہے اور ضمیر واحد ذکر کرنے میں یہ نہایت ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کی رضا میں کوئی تفاوت اور فرق نہیں ہے، گو یادہ دونوں ایک ہی شے ہیں۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں ہ ضمیر کا مرجع رسول کریم ﷺ ہیں کیونکہ کلام رسول کریم ﷺ کو اذیت دینے اور اس کے راضی کرنے کے متعلق یہوری ہے۔

۳۔ یہ شرط ہے اور اس کی جزاء کو عذاف کیا گیا ہے کیونکہ سیاق کلام اس پر دلالت کر رہا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر تم واقعی ایمان و ایمان کی دولت سے بہرہ دو رہو تو پچھتے ہو تو اطاعت شعاری اور اخلاص نیت سے اللہ اور اس کے رسول کی خوشنودی حاصل کرو لیکن جو اول سے بد بخت تھے انہوں نے نفاق اور اس کے رسول کو راضی کیا اور خدا اخلاص کے ساتھ ایمان قبول کیا۔

اَلَمْ يَسْلَمُوْا اِنَّهٗ مِنْ يُّحٰدِدِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَاَنْ لَّهٗ تَاْمِرًا جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيْهَا

ذٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيْمُ ﴿١١﴾

"کیا وہ نہیں جانتے کہ لہ جو کوئی مخالفت کرتا ہے اللہ اور اس کے رسول کی جہنم کے لئے آتش بنی ہو رہا ہے۔

اس میں یہ بہت بڑی رسوائی ہے۔"

۱۔ اللہ میں ہ ضمیر شان ہے یعنی جو عداوت جنگ کی طرف دعوت ملنے کے بعد پیچھے رہ جاتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے

قرآن کا لغزہ؟ جنہم ہے، محاذ اذہ باب منامہ ہے اور یہ حد سے شقیق ہے جس کا معنی طرف اور جانب ہے کیونکہ مخالف اپنے دشمن کے مقابلہ میں ایک مخالف سمت میں مخالف بناتا ہے۔

یہ ترکیب لغوی اس طرح ہے کہ اُن کا ضمیر اسم ہے اور من شرط یہ ہے جس کا جواب فلان لہذا جنہم ہے۔ پھر یہ جملہ شرطیہ پہلے اُن کی خبر ہے، لہذا اپنے اسم اور خبر سے مل کر مبتدا ہے اور اس کی خبر محذوف ہے۔ جو فعلی ہے پھر مبتدا خبر مل کر لم یعلموا کے دونوں مفعولوں کے قائم مقام ہے یا ظلم معنی طرف ہے اور یہ ایک مفعول کے قائم مقام ہے یا دوسرائی پہلے ان کی تاکید کے لئے ہے، اس صورت میں خبر محذوف کرنے کی ضرورت نہ ہوئی، لیکن یہ ترکیب ظاہر کے خلاف ہے کیونکہ مذکور تاکید کے درمیان فاصلہ ہو جائے گا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فلان لہذا جنہم معطوف ہو، اُنہ پر اور جواب شرط محذوف ہو، اللہ پر عبارت اس طرح ہوگی، **مَنْ يُخَادِدِ اللَّهَ** **وَرُسُولَهُ يُهْلِكْ** جو اللہ اور اس کی مخالفت کرے گا وہ ہلاک ہوگا۔

اس دور رخ کی آگ کا اندھن بننا اور ہلاک ہونا بہت بڑا خسارہ ہے اور بہت بڑی رسوائی ہے۔ یہ آیت کریمہ واللہ ورسوله احق ان یرصوہ کے ارشاد کی علت کے مقام پر ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی حاصل نہ کرنا اور اس کی مخالفت کرنا دور رخ کی آگ تک پہنچاتا ہے۔ جبکہ کسی غیر کی رضا کا نہ چاہنا اس سزا کا موجب نہیں کسی شاعر کے یہ قول مکتا عمدہ ہے۔

کاش صرف تو میرے لئے شر میں کام نہ کرتا اور رحمت آمیز لہجہ میں مجھ کو گفتگو ہوتا اور میری ساری زندگی تیرے شصے بول کے عوض تنگ و ترش ہوتی، کاش تو مجھ سے راضی ہوتا اور سارا عالم مجھ سے ناراض ہوتا کاش میرے اور تیرے درمیان یہ محبت کا علاق قائم و دائم رہتا اور میرے اور دوسرے لوگوں کے تعلقات خراب نہ رہتے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے قتادہ اور سدی رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول ذکر کیا ہے کہ یحلفون باللہ لکم لیرضوکم کا ارشاد منافقین کی ایک جماعت کے متعلق نازل ہوا جن میں خلاص بن سوید بھی تھا۔ نبی کریم ﷺ کی شان میں انہوں نے گستاخی کی اور کہا جو محمد ﷺ کہتے ہیں اگر یہ حق ہے تو پھر ہم گدھوں سے بھی زیادہ بھے ہیں۔ عامر بن قیس نے یاس کی بات رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں ذکر کر دی۔ ان شاء اللہ ہم بعد میں یہ قصہ ذکر کریں گے۔

يَخَذِرُ الْمُتَّقُونَ أَنْ تُكَلِّمَ عَلَيْهِمْ سَوَآتَهُمْ سَخِرَ لَهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ
اسْتَغْنُوا إِنَّ اللَّهَ مُحِيطٌ بِمَا تَكَلَّمُونَ ﴿١٠﴾

”ذرتے رہتے ہیں متقین کہ کہیں نازل (نہ) کی جائے اہل ایمان پر کوئی سوراخ نہ جھکا کر دے انہیں جو کچھ منافقوں کے

دلوں میں ہے۔ آپ (انہیں) فرمائیے کہ مذاق کرتے رہو۔ یقیناً اللہ ظاہر کرنے والا ہے جس سے تم خوفزدہ ہو گے۔“

یعنی منافقین کو ہر وقت یہ اندیشہ رہتا کہ کہیں اللہ تعالیٰ کسی صورت کے ذریعے مومنین کو ہمارے قلبی حسد اور عداوت پر مطلع نہ فرمادے اور ہمارا پردہ فاش نہ ہو جائے۔ سنہم ہم میں ضمیر کا مرجع مومنین ہیں اور یہ بھی جائز ہے کہ تمام منافق کا مرجع منافقین ہوں کیونکہ ان کے متعلق نازل ہونے والا کلام ان کے اوپر نازل ہونے والے کی طرح ہے کیونکہ وہ ان پر حا گیا اور اس کے ذریعے ان پر جہت قائم کی گئی۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہ آپس میں مسلمانوں کے متعلق ہک بک کرتے اور یہ سب باتیں مسلمانوں سے چلی کرتے اور ساتھ ساتھ انہیں یہ کہنا بھی لگا رہتا کہ ہمارے متعلق کہیں قرآن نازل نہ ہو جائے (۱)۔ یہ ارشاد دلیل ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی

صداقت کے متعلق متروہ تھے اور رسوائی اور ذلت کا یہ وقت خوف رہتا تھا کہ اگر آپ ﷺ کے بی بی ہوئے تو ہمارا چہرہ دو چاک ہو جائے گا۔ بعض علماء فرماتے ہیں وہ آپس میں جیت کر مسلمانوں کا مذاق اڑاتے تھے۔ اس قول کی تاخیر قیل استہزاء کا اثر ثابت کرتا ہے۔

جی اللہ تعالیٰ نے یہ استہزاء کا حکم بالطور جو مسئلہ دیا کہ تم پوچھنا اور سچی محافل میں مذاق اڑاؤ اللہ تعالیٰ ضرور غافل فرما دے گا جس سے تم خوفزدہ ہو جاؤ تمہیں جو سورت کے انزال یا پانی بیکاریوں کے اظہار کا غرض ہے وہ اللہ تعالیٰ ضرور رک کر رکھ دے گا۔ ان معاش ریشی اللہ جہنم فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے منافقین میں سے ستر افراد کے نام اور ان کے آباء کے نام کا ذکر کیا۔ فرمایا تھا لیکن پھر مومنین پر صبر فرماتے ہوئے ان کے نام مضموع کر دیئے تاکہ وہ ایک دوسرے کو مارتے داتے رہیں اور شرمسار نہ کرتے رہیں کیونکہ منافقین کی اولاد ایمان لا چکی تھی (۱۶) امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ آیت کریمہ منافقین میں سے بارہ افراد کے متعلق نازل ہوئی۔ جو ایک صفائی میں اس غرض سے چھپے ہوئے تھے کہ جب آپ ﷺ غزوہ تبوک سے واپس آئیں گے تو ہم آپ ﷺ پر حملہ بول دیں گے اور انہیں قتل کر دیں گے۔

بہر حال امتین نے رسول اللہ ﷺ کو اس ساری سازش سے آگاہ کر دیا۔ (2)

اس واقعہ کی تفصیل امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ابی الطفیل سے منقولی رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث سے ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ سے جبیر بن مطعم سے ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ نے انصاری رحمۃ اللہ علیہ سے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے عروہ اور ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ سے اور محمد بن عمر نے اپنے شیوخ سے اس طرح روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک سے واپسی پر راستہ میں تھے کہ بعض منافقین نے یہ سازش تیار کی کہ آپ ﷺ کو کھانا سے راستہ میں پھینک دیں۔ ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے آپ ﷺ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ یہ وہ موقع کی تلاش میں رہے، جب رسول اللہ ﷺ نے وادی میں چلنے کا ارادہ کیا تو وہ بھی آپ ﷺ کے ساتھ چلنے لگے پر گرمی بے طے کیا کہ جب آپ ﷺ وادی میں پہنچیں گے تو ہم ساری سے انہما کر وادی میں گرادیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو ان تمام سازشوں اور مکاریوں سے آگاہ فرمایا۔ جب رسول اللہ ﷺ اس وادی میں پہنچے تو ایک شخص نے آواز دی کہ رسول اللہ ﷺ نے وادی کا راستہ اختیار کیا ہے۔ پس کوئی دوسرا وادی کے راستہ میں نہ چلے، وادی کے بلن میں چلو، تمہارے لئے یہ راستہ آسان ہے اور یہ راستہ وسیع بھی ہے۔ وہ منافقین جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کو قتل کرنے کی سازش کی تھی ان کے سوا باقی سب وادی کے بلن میں چلے ان سازشوں نے جب یہ آواز سنی تو اپنے منصوبہ کو بایا نہیں پہنچانے کے لئے تیار ہوئے اور اپنے چہرے سے ڈھانپ لئے۔ رسول اللہ ﷺ کھانی میں چلے۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ تم آگے سے اونٹنی کی مہار بکڑو اور حدیث بن یمان کو فرمایا کہ تم اسے پیچھے سے ہانکو۔ رسول اللہ ﷺ کھانی میں چل رہے تھے کہ آپ ﷺ کو لوگوں کی آہستہ سنائی دی، منافقین نے اوپر سے حیراننازی شروع کر دی۔ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی کو انہوں نے بھگا دیا حتیٰ کہ تمام سامان بھی گر گیا۔ حذرہ بن عمرو سلمی کھانی میں رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچ گئے۔ رات اندھیری تھی۔ حذرہ فرماتے ہیں میری پانچوں انگلیوں میں جو شکاف تھے وہ چمکنے لگے حتیٰ کہ ان کو روشنی میں ہم کو ذرا سی اور اس قسم کی دوسری اشیاء ہمیں کرتے گئے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت حدیف رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ آئے والے لوگوں کو پیچھے لٹاؤ۔ حضرت حدیف رضی اللہ عنہ ان کی طرف لوٹے جبکہ رسول اللہ ﷺ کے چہرہ اقدس پر غصہ کا اظہار تھا۔ اور حضرت حدیف رضی اللہ عنہ کے پاس ایک ٹوک دار چھری تھی۔ حضرت حدیف رضی اللہ عنہ نے ان کی ساریوں کے منہوں

پر مارتا شروع کر دیا اور فرمایا: اللہ کے دشمن! اور ہوجاؤ، پیچھے ہٹو۔ منافقین کو پتہ چل گیا کہ رسول اللہ ﷺ ان کے دجل و فریب پر متعلق ہو گئے ہیں فوراً گھائی سے اترے اور لشکر کے ساتھ مل گئے۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ واپس رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں پہنچ گئے۔ آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ تم سواری کو پیچھے سے بارو اور غلا کو حکم دیا کہ تم آگے چلو پس جلدی جلدی چل کر وادی کے اوپر چڑھ گئے اور رسول اللہ ﷺ وادی سے باہر تشریف لائے اور لوگوں کا انتظار کرنے لگے۔ آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا جن کو تم نے پیچھے دھکا مارا ہے کیا ان میں سے کسی کو پہچانتے ہو۔ عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! میں نے صرف ان کی اونٹنیوں کو پہچانا ہے کیونکہ انہوں نے منہ لپیٹے ہوئے تھے۔ رات کی تاریکی کی وجہ سے میں انہیں نہیں پہچان سکا۔ پھر آپ ﷺ نے پوچھا انہیں پتہ ہے ان کا ارادہ کیا تھا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میں تو کچھ نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا انہوں نے سازش کی تھی کہ میرے ساتھ چلیں اور جب میں گھائی کے اوپر چڑھوں تو تیرا اندازہ کر کے مجھے نیچے پھینک دیں۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے ان بد بختوں کے نام مع ولدتہ بتا دیے ہیں۔ میں ان شاء اللہ تعالیٰ تمہیں ان لوگوں کے متعلق بتاؤں گا۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ ان کے متعلق یہ حکم کیوں نہیں دیتے کہ جب وہ آئیں تو ہم ان کی گردنیں کاٹ دیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے یہ بات ناپسند ہے کہ لوگ یہ کہیں کہ محمد (ﷺ) نے اپنے ساتھیوں کو قتل کرنا شروع کر دیا ہے۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے "میں ناپسند کرتا ہوں کہ عرب یہ کہیں کہ جب اپنے ساتھیوں کے ذریعے کامیاب ہو گئے تو انہیں قتل کرنا شروع کر دیا بلکہ اللہ تعالیٰ آگ کے شعلہ کے ذریعے ہماری مدد فرمائے گا۔" آپ ﷺ نے دونوں صحابہ کو ان منافقین کے نام بتائے اور پھر فرمایا یہ اسامہ ظاہر نہ کرنا جب صحیح ہوئی تو اسید بن ابیہر نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! تشریف رات وادی میں چلنے سے آپ کو کس چیز نے روکا تھا حالانکہ یہ راستہ گھائی سے آسان تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے ابو بکر! کیا تمہیں معلوم ہے یہ منافق میرے متعلق کیا منصوبہ بنائے ہوئے تھے اور ان کا کیا پروگرام تھا۔ منصوبہ یہ تھا کہ وہ میرے پیچھے پیچھے چلیں اور جب رات خوب تاریک ہو جائے تو میری سواری کا ٹھک کاٹ دیں اور اسے ولندہ زمین میں گرا دیں اقریب تھا کہ وہ مجھے اونٹنی سے گرا دیتے۔ حضرت اسید رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! لوگ بیعت ہیں اور اتر چکے ہیں آپ ہر قبیلہ کو حکم دیں کہ ان میں سے جس شخص نے یہ امر ارادہ کیا ہے اسے قتل کر دے۔ پس ہر قبیلہ اپنے اپنے افسر کو قتل کر دے گا۔ حضرت اسید رضی اللہ عنہ نے پھر عرض کیا اے پیارے آقا! قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا آپ مجھے ان لوگوں کے نام بتائیں میں ابھی ان کے سر آپ کے قدموں میں پیش کر دوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسید! میں یہ ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ کہیں کہ محمد (ﷺ) کا جب مشرکین سے مقابلہ ختم ہو گیا ہے تو اپنے اصحاب کو قتل کرنا شروع کر دیا ہے۔ حضرت اسید رضی اللہ عنہ نے عرض کیا حضور ﷺ! وہ تو منافق ہیں وہ تو آپ کے اصحاب نہیں۔ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا وہ لا الہ الا اللہ کی شہادت نہیں دیتے۔ حضرت اسید رضی اللہ عنہ نے کہا یہ کھڑوہ دہیتے ہیں لیکن کس شہادت رسول کی شہادت کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں ان کی اس ظاہری شہادت کی وجہ سے انہیں قتل نہیں کرتا۔ (۹)

ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں جب صحیح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ۹۔ عبد اللہ بن سعد

بن ابی سرت، 2۔ ابو حاضر عمرانی، 3۔ عامر ابو مامر، 4۔ حلاس بن سید بن الصامت کو بلاؤ۔ حلاس بن صامت وہ شخص ہے جس نے اپنے جیسے منافقوں میں بیٹھ کر یہ کہا تھا کہ ہم کھانی میں رات کو محمد (ﷺ) پر حیران دہازی کر کے اسی مکان کا سانس لیں گے۔ اگر محمد (ﷺ) اور آپ کے صحابہ ہم سے بہتر ہیں تو پھر ہم کھریاں ہوئے اور وہ ہمارا چہرہ دہلا۔ پھر ہم تو سب بے عقل ہوئے اور وہی ایک ناشدہ ٹھہرا۔ پھر آپ (ﷺ) نے مجمع بن جاریہ شیخ انصاری کو بلائے کا حکم دیا۔ شیخ انصاری وہ بخت ہے جس نے کب سے خوشبو چرائی تھی اور سر نہ ہو کر ہر گاہ گیا تھا، ملک قاز میں بھارتا رہا لیکن اسے کچھ بھائی نہیں دیتا تھا کہ وہ کہاں جائے، پھر آپ (ﷺ) نے مصر میں نمبر کو پایا یہ وہ مکیدہ شخص ہے جس نے صدقہ کی کچھ روٹ کی چوری کی تھی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسے فرمایا تجھے اس بڑی حرکت پر کس چیز نے برا سمجھتا تھا کیا۔ اس نے کہا میرا خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو ہماری اس سازش پر مطلع نہیں فرمائے گا۔ اب جب مجھے معلوم ہو گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہماری اس خرب کاری پر مطلع فرما دیا ہے تو آج میں صدقہ دل سے گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے چھ رسول تین، اس سے پہلے میں آپ پر دل سے ایمان نہیں لایا تھا۔ آپ (ﷺ) نے اسے اس بات کو سن کر معاف فرمایا۔ پھر آپ (ﷺ) نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ طلحہ بن ابیق اور عبداللہ بن عیینہ کو بلاؤ۔ عبداللہ بن عیینہ وہ شخص ہے جس نے اپنے ساتھیوں سے کہا تھا کہ آج کی رات جاگ لو بیشک کے لئے سلامت رہو گے۔ قسم بخدا! اس شخص (محمد ﷺ) کو قتل کرنے کے سوا اور کوئی کام نہیں ہے پھر آپ (ﷺ) نے عبداللہ کو بلا کر میں قتل ہو جاتا تو تمہیں میرے قتل سے کتنا غلٹ ملتا۔ اللہ کا دشمن کہنے لگا اسے اللہ کے نبی! اللہ تعالیٰ نے آپ کو دشمن پر فتح کا امرانی عطا فرمائی ہے۔ اس کی وجہ سے ہم خیر و خوبی کے ساتھ ہیں۔ ہمیں اللہ تعالیٰ اور آپ کی طرف سے بیوشہ خیر و خوشحالی میسر ہے۔ آپ (ﷺ) نے اسے بھی چھوڑ دیا۔ پھر آپ (ﷺ) نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ مرد بن رقیع کو بلاؤ۔ یہ وہ بد طبیعت و بد فطرت شخص ہے جس نے عبداللہ بن ابی کے کندھے پر ہاتھ رکھ کر کہا تھا راستہ کے کان کا گویا ہوا وہ اس کے بعد سب غیبتیں ہماری ہوں گی۔ ایک فرد کے قتل سے تمام لوگ امن و سکون کی زندگی بسر کریں گے۔ آپ (ﷺ) نے مرد بن رقیع سے کہا یہ بیک بیک تو نے کیوں کی تھی۔ کہنے لگا یا رسول اللہ ﷺ اگر میں نے کوئی بات کہی ہوئی تو آپ کو علم ہوتا میں نے تو ان باتوں میں سے کوئی بھی نہیں کی۔ رسول اللہ ﷺ نے پھر ان بارہ افراد کو جمع کیا جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرنے کا ارادہ کیا تھا اور آپ کو قتل کرنے کی سازش تیار کی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے انہیں ان کی باتوں اور ان کے گناہوں کی سب کچھ بتوئے۔ آگاہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی مکرم ﷺ کو اپنے علم کے ذریعے اس بارے میں واقف فرمادیا تھا۔ ارشاد الہی و ھووا بعدا لھم یھالوا سے اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ یہ بارہ اشخاص منافق اور اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت میں سرگئے (1)۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے لئے بدوعارفائی، عرض کی اسے اللہ ان پر دیکھنا کہ ہر برے آدمی کے شعلہ کہنے ہیں جو رگہ دل پر گرتا ہے اور انسان کو ہلاک کر دیتا ہے (2)۔ امام مسلم نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے ساتھیوں میں بارہ افراد منافق ہیں۔ یہ جنت میں داخل نہ ہوں گے حتیٰ کہ اونٹ سوئی کے ناک میں داخل ہو جائے۔ ان میں سے آٹھ کے لئے تو وہ آگ کا شعلہ کافی ہوگا جو ان کے کندھوں کے درمیان گرے گا حتیٰ کہ ان کے سینوں سے نکل جائے گا (3)۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہم نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ چودہ یا پندرہ آدمی تھے (4)۔ یہ واقعہ جو کہ

1۔ سنن ابی داؤد، جلد 5، صفحہ 467 (اصحیہ)

2۔ اہل البیہ، جلد 5، صفحہ 281 (اصحیہ)

3۔ مسند مسلم، جلد 2، صفحہ 369 (قدیمی)

4۔ اہل البیہ، جلد 5، صفحہ 262 (اصحیہ)

تہ مدینہ میں کی طرف وہ بھی پھرتا آیا تھا۔

وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ بِشَيْءٍ اِذَا كُنَّا فِي الْخُوصِ وَلَعَلَّ قُلَّ اِلٰهَالَهُوَالَيْتُمْ وَمَسْئُولُهُ
لَنْتُمْ تَسْتَفْتُوْنَ ۝۱۹

”اگر آپ دریافت فرمائیں ان سے تو کہیں گے بس ہم تو صرف دل لگی اور خوش طبعی کر رہے تھے آپ فرمائیے

(گستاخو!) کیا اللہ سے اور اس کی آیتوں سے اور اس کے رسول سے تم مذاق کیا کرتے تھے۔“

۱۔ ان میں امامِ حق کے لئے ہے، یعنی قسم بخدا اگر آپ ان سے اس مذاق کے متعلق دریافت کریں جو یہ آپ کے ساتھ ادا قرآن کے ساتھ کرتے ہیں حالانکہ یہ آئین کے سانپ آپ کے ساتھ غزوہٴ حموک میں چل رہے ہیں۔ یہ کہیں گے دبی ہم تو دل لگی اور خوش طبعی کر رہے تھے۔ قرآنِ مجید محبوبِ کرم ان کو زجر و توبیخ فرمائیے ان کے استہزاء پر جو یہ اس ذات سے کر رہے ہیں جس سے استہزاء کرنا قطعاً صحیح نہیں ہے اور ان پر حجت کو لازم کرتے ہوئے اور ان کی غیر معقول جہوئی معذرتوں کا اہتمام کرتے ہوئے فرمائیے کہ یہ شرمناک اللہ تعالیٰ اس کے باہر کلام کی آیات اور اس کے رسول کریم ﷺ سے تم استہزاء کرتے ہو۔ کلام کا اسلوب و بلاغت کر رہا ہے کہ وہ گویا اپنے مذاق کے معترف تھے اسی وجہ سے انہیں زجر و توبیخ کی گئی اور جس کے ساتھ استہزاء اور مذاق کیا گیا اس پر حرفِ تقریر یعنی ہمزہ استہزاء داخل کیا گیا اور یہ امام کا کلام استہزاء کے ثبوت کے بعد ہو سکتا ہے کہ انہوں نے پہلے استہزاء کیا ہے۔ میں کہتا ہوں ان کا یہ کہنا انما کنا نخوض و نلعب بھی استہزاء کا اعتراف ہے۔ معنی یہ ہے کہ ہماری باتوں سے جو استہزاء کا مفہوم سمجھا گیا ہے یہ ہم نے مسافت کی گفتگو کو بھلائے اور بطور دل لگی راستہ کی مسافتِ سہولت ملنے کرنے کے لئے کی تھیں۔ ہمارا ارادہ مذاق اڑانا اور استہزاء کرنا نہ تھا۔ ابنِ ابی حاتم رضی اللہ عنہ نے ابنِ عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص غزوہٴ حموک کے موقع پر مجلس میں بیٹھا تھا اور کہنے لگا ہم نے ان قرآن کے قاریوں جیسا پیٹو، جیسا لود میں ان جنگ میں نزول نہیں دیکھا۔ دوسرے آدمی نے کہا تو نے غلط کہا ہے اور سفید جھوٹ بولا ہے۔ تو منافق ہے، میں تمہاری یہ باتیں رسول اللہ ﷺ کو بتاؤں گا۔ رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی تو قرآن کی آیات نازل ہو گئیں۔ ابنِ عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم نے اس شخص کو دیکھا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی کے کچاد کے ساتھ لٹکا ہوا تھا اور پھر اسے زخمی کر رہے تھے، وہ کہہ رہا تھا ہم تو دل لگی اور خوش طبعی کرتے ہیں اور رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے کیا تم اللہ تعالیٰ اس کی آیات اور اس کے رسول سے مذاق کرتے ہو؟ (۱)۔ ابنِ ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ایک دوسری سند سے ابنِ عمر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت کی ہے کہ اور اس شخص کا نام عبد اللہ بن ابی ذکر کیا ہے۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی طرح کی روایت لکھی ہے، ابنِ جریر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ منافقین میں سے کچھ لوگ غزوہٴ حموک کے موقع پر کہنے لگے یہ شخص شام کے مہلات کو فتح کرنا چاہتا ہے جبکہ شام کے مہلات بہت دور ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ کو اس بات پر مطلع فرمادیا آپ منافقین کے پاس آئے اور فرمایا تم نے ایسا ایسا کہا ہے۔ وہ کہنے لگے ہم تو دل لگی کر رہے تھے اس وقت یہ آیت نازل ہوئی (۲)۔ امام بغوی نے اس آیت کا شانِ نزول بھی لکھا اور مقالِ رحیم اللہ تعالیٰ سے یہ روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ غزوہٴ حموک میں چل رہے تھے اور میں منافق آپ ﷺ کے آگے آگے چل رہے تھے۔ ان میں سے دو

قرآن اور صاحب قرآن کا مذاق اڑا رہے تھے اور تیسرا بنس رہا تھا۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ وہ یہ کہہ رہے تھے کہ محمد (ﷺ) کا یہ خیال ہے کہ وہ درودیوں پر غالب آجائیں گے اور ان کے شہر فتح کر لیں گے۔ یہ سچ عقل سے کتنی بعید ہے۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ وہ کہتے تھے محمد (ﷺ) یہ کہتا ہے ہمارے مذہب میں منہم سما یہ کے متعلق قرآن نازل ہوا ہے حالانکہ یہ ان کی اپنی کام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ کو ان باتوں پر مطمئن فرمایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کو آپ نے ان منافقوں کو پایا اور فرمایا تم نے ایسا کیا کہا ہے تو وہ کہتے تھے ہم تو دل لگی کر رہے تھے۔ یعنی جس طرح قافلے باتوں اور بود وعب کے ذریعے راستہ کی مسافت قتل کرتے ہیں ہم بھی اسی قسم کی کام کر رہے تھے (ہمارا مقصود مذاق کرنا نہ تھا) (1)۔ یہ واقعہ اس وقت پیش آیا جب آپ ﷺ مدینہ طیبہ سے حبکہ کی طرف عازم سفر تھے۔ محمد بن اسحاق اور محمد بن عمر کا بیان ہے کہ منافقین کا ایک گروہ مال ثبوت کے لالچ میں غزوہ حبکہ کے سفر میں آپ ﷺ کے ساتھ چل رہا تھا۔ ان منافقین میں یہ افراد بھی تھے جو مدینہ بن ثابت بنی عمرو بن نوف کا بھائی، عباس بن الصامت، عقیل بن حمرہ جس کا تعلق قبیلہ اشجع سے تھا جو بنی سہل کا حلیف تھا۔ محمد بن عمرو نے ثبید بن ماعب کا نام بھی ذکر کیا ہے۔ یہ منافق انہیں میں سے کہیں گئے لکل اسی ہلکہ کہہ کر لوگ زنجیروں میں جکڑے ہوئے پہاڑوں میں چڑے ہوں گے یہ باتیں انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے متعلق غلط افواہیں پھیلانے، مومنین کو ہراساں کرنے کے لئے کی تھیں۔ عباس بن عمرو جو ام عمر کا خاوند تھا اور ام عمر کا چچا عمیر اس کی پرورش میں تھا۔ اس نے کہا کہ تم بخدا اگر محمد ﷺ سچے ہیں تو ہم کدوئوں سے بھی برے ہیں تم بخدا مجھے یہ پسند ہے کہ ہم تم سے ہر ایک کو سوسو کوڑے مارے جائیں لیکن مجھے یہ پسند نہیں کہ ہم واپس جائیں تو تمہاری ان باتوں کی وجہ سے ہمارے متعلق قرآن نازل ہو چکا ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے غدار بن یاسر کو فرمایا یہ لوگ جمل گئے ہیں، ان سے ان کی باتوں کے متعلق دریافت کرو، اگر یہ انکار کریں تو تم کہیں کہ تم نے یہ باتیں کی ہیں۔ غدار ان کے پاس پہنچے اور انہیں سب کچھ بتا دیا۔ پس وہ منافقین معذرت کرتے ہوئے آپ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے، دو یحییٰ بن ثابت نے کہا جبکہ وہ اونٹنی کے کجادہ کو چکڑے ہوئے تھا اور اس کے پاؤں پتھروں اور ٹکڑوں پر گلب رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ اپنی اونٹنی پر سوار تھے۔ دو یحییٰ کہہ رہے تھے یا رسول اللہ ﷺ ہم تو دل لگی کر رہے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل فرمائی، مولن سالھم الخ۔ (2)

لَا تَحْزَنْهُمْ وَلَا خَوِّهُمْ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ۚ إِنَّ نَعْفَ عَنْ ظُلْمَتِهِمْ قَدْ يَغْفِرُ ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ

ظَالِمٌ ۖ يَأْتِيهِمْ كَأَنَّهُمْ كَانُوا أَجْرًا ۚ وَمِنْ ۝

”(اب) ایمانے مت بناؤ تم کا خوف ہو چکے (اتکھار) ایمان کے بعد سچ اگر ہم معاف بھی کر دیں ایک کر وہ کو جس قسم میں سے تو خدا بد دیں گے دوسرے کر وہ کو کیونکہ وہی (اصلی) مجرم تھے سچ“

یعنی تم جموں نے غدر مت پیش کرو اللہ تعالیٰ کو تمہارا جھوٹ معلوم ہے، تم نے رسول کریم کو کافرت دے کر اور اس کی شان اقدس میں گستاخی کر کے ایمان کے اتکھار کے بعد کفر کا اتکھار کیا ہے۔

سچ محمد بن اسحاق نے لکھا ہے جس شخص کو توہر کرنے اور غلامی کی بناء پر معاف کیا گیا تھا وہ صرف عقیل بن حمرہ الاشجعی تھا۔ یہ ان کا مذاق

من کرہتا تھا لیکن خود ایسا کرتا نہیں تھا ہر وہ ان منافقین سے ایک طرف چلتا تھا۔ ان کی بعض باتیں من کرنا بھی کرتا تھا۔ جب یہ آیات نازل ہوئیں تو اس نے اپنے نفاق سے توبہ کر لی۔ اس نے کہا اے اللہ میں ایسی آیت من رہا ہوں جس سے میری آنکھیں ٹھنڈی ہو گئی ہیں، جسموں پر لرزہ طاری ہو جا رہا ہے اور دل نوٹنے لگتے ہیں اے اللہ مجھے اپنے راست میں شہادت کی موت و ظفر مانا کہ کوئی یہ نہ کہتا پھر سے کہیں نے اسے غسل دیا تھا میں نے اسے اُن کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی دعا قبول فرمائی تھی اور وہ جنگ یمامہ میں شہید ہوئے اور کسی مسلمان کو ان کی شہادت کا وہ علم نہ تھا۔ جیسی نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں عرض کی تھی یا رسول اللہ میرا اور میرے باپ کا نام یہاں دو تو آپ ﷺ نے اس کا نام عبدالرحمن یا عبداللہ رکھا۔

سے عاصم نے نفع کو نون کے فتنہ اور فہاء کے کسر کے ساتھ اور معذب کو نون کے فتنہ اور ذال کے کسر کے ساتھ معروف شکم کا سینہ پڑھا ہے اور طالعہ کو مفسول کی بنا پر منصوب پڑھا ہے۔ باقی قراء نے نفع کو یاء مضمومہ اور فہاء کے فتنہ کے ساتھ پڑھا ہے اور بعد پڑھا کو ناء مضمومہ اور ذال مفتوحہ کے ساتھ پڑھا ہے یعنی سینہ واحد غائب مجہول اور طالعہ کو مرفوع پڑھا ہے۔ یہ اسلی مجرم تھے کیونکہ انہوں نے نفاق پر اصرار کیا تھا اور رسول مکرم کی دل آزاری کی تھی اور ان کی شان میں گستاخی کی تھی اس لئے اس طائفہ کو ہم سزا دیں گے (یہ قابل معافی مجرم نہیں ہیں)۔

الْمُفَقُّونَ وَالْمُفَقِّطُ بَعْضُهُمْ قِرْبُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَنكِرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبُضُونَ أَيْدِيَهُمْ لَسُوا اللّٰهُ قَنَسِيَهُمْ ۚ إِنَّ الْمُفَقِّقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٥﴾

”منافق مرد اور منافق عورتیں سب ایک جیسے ہیں۔ لے حکم دیتے ہیں برائی کا اور روکتے ہیں نیکی سے اور بندہ رکھتے ہیں اپنے ہاتھ (حقیقت یہ ہے کہ) انہوں نے بھلا دیا ہے اللہ کو تو اس نے بھی فراموش کر دیا ہے انہیں لے چٹک منافق ہی تا فرمان ہیں۔“

لے منافق مرد اور منافق عورتیں شرک، نفاق اور ایمان کے دائرہ سے دور ہونے میں ایک جہت ہیں، اس میں ان کی جھوٹی قسموں کی نکتہ یہ ہے اور ماہم منکم (یہ جن میں سے نہیں ہیں) کے ارشاد کا صوت اور تقریر ہے اور اس کے بعد دہائی کلام اس پر دلیل کی طرح ہے کیونکہ یہ آیت کریمہ دلالت کرتی ہے کہ منافقین کی حالت مطمئن کی حالت کے بالکل برعکس ہے اور یہ منافق ایک دوسرے کے اعمال و کردار میں بالکل مشابہ ہیں۔

لے یہ شرک، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے احکام کی نافرمانی کا حکم دیتے ہیں اور ایمان و اطاعت سے منع کرتے ہیں لوگوں کو کہتے ہیں اس شدید گری کے موسم میں جہاد کے لئے نہ نکلو۔ گویا وہ یہ بھول چکے ہیں کہ ان کا کوئی خالق بھی ہے جو ان کے کفو توں کی باز پرس فرمائے گا۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اطاعت الہی سے غفلت برتی تو اللہ نے انہیں بد اعمالیوں کے نتیجہ میں اپنی توفیق سے محروم کر دیا۔ دنیا میں ہدایت کی نعمت اور آخرت میں اپنی رحمت کا مستحق نہ ٹھہرایا اور انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا۔ یہ منافق ایمان و اطاعت کے دائرہ سے بالکل باہر ہیں۔

وَعَدَ اللّٰهُ الْمُفَقِّقِينَ وَالْمُفَقِّطَ وَالْكَافِرَ اَنَّا رَجَعُهُمْ خَلِيلَيْنَ فِيْهَا هِيَ حَسْبُهُمْ

وَلَعَلَّكُمْ اللَّهُ تَعَالَىٰ لَكُمْ عَذَابٌ مُّقْتَدِرٌ ۝

”وعدہ کیا ہے اللہ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور کفار سے دوزخ کی آگ کا ہمیشہ رہیں گے وہ اس میں۔ یہی کافی ہے انہیں نے نیند لعنت کی ہے ان پر اللہ نے اور انہی کے لئے ہے دائمی عذاب ہے۔“

یعنی منافق مردوں، عورتوں اور کفار کے لئے دوزخ میں ہمیشہ رہنا مقدر کر دیا گیا ہے، یہی آگ کے بھڑکتے شعلے ان کے کفر، نفاق کی سزا ہیں۔ یہ دلیل ہے کہ اس آگ کا عذاب بہت بڑا عذاب ہے، اور وہ ایسا عذاب ہے کہ اس پر اضافہ نہیں کیا جائے گا۔

یعنی اللہ تعالیٰ انہیں اپنی رحمت سے دور کر دے گا اور ان کو ذلیل و رسوا فرمائے گا اور ان کو دائمی عذاب دیا جائے گا اس دائمی عذاب سے مراد وہ عذاب ہے جس کا آخرت میں ملنے کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے یا دنیا کا عذاب ہے، جو وہ نفاق کی وجہ سے تکلیف برداشت کر رہے تھے کہ ان کا ظاہر باطن کے خلاف تھا اور وہ ہر لمحہ غمزدہ رہتے تھے کہ کہیں ہماری قلبی کھل نہ جائے اور امت و رسوائی سے ہر وقت ہراساں و ترساں رہتے تھے اور انہیں یہ کھکا بھی رہتا تھا کہ اگر ان کے بد باطنوں پر حضور مطلع ہو گئے تو مسلمانوں کی طرف سے تکلیف اور شدت کا سامنا کرنا پڑے گا۔

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوَالًا وَ أَوْلَادًا
فَاسْتَسْعَوْا بِخُلَاقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلَاقِهِمْ كَمَا اسْتَمْتَعْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
بِخُلَاقِهِمْ وَ خُصَّتُمْ كَالَّذِينَ خَاصُّوا أُولَٰئِكَ صَحِطَ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَ
الْآخِرَةِ وَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝

”(منافق) تمہاری حالت بھی ایسی ہے کہ جیسے ان لوگوں کی جو تم سے پہلے گزرے وہ زیادہ تھے تم سے قوت میں اور مال اور اولاد کی کثرت میں جس سے لطف اٹھایا انہوں نے اپنے (دنوی) حصہ سے اور تم نے بھی لطف اٹھایا اپنے (دنوی) حصہ سے اسی طرح جیسے لطف اٹھایا انہوں نے جو تم سے پہلے ہو گزرے اپنے (دنوی) حصہ سے اور (لذتوں میں) جس تم بھی ڈوبے رہے جیسے وہ ڈوبے رہے تھے یہی وہ لوگ ہیں ضائع ہو گئے جن کے اعمال دنیا اور آخرت میں اور یہی لوگ نقصان اٹھانے والے ہیں۔“

یہ کالذین میں کہ مبتدا محذوف کی خبر ہونے کی بناء پر محل رفع میں ہے، یعنی اے اہل نفاق تم بھی بالکل گزرے ہو بے کفاری و شغل ہو، یا کہ متعلق کی بناء پر محل نصب میں ہے بقدر کلام اس طرح ہوگی فعلتکم انھما الفعلان ففعلوا فعل المذنبین کانوا بمن قبلکم، یعنی اے منافق! تم نے اپنے سے پہلے گزرے ہوئے لوگوں کی طرح کا عمل کیا، انہوں نے بھی حکم الہی سے روگردانی کی اور تم نے بھی اعراض کیا تم پر بھی لعنت ہو جیسے ان پر لعنت ہوئی۔

یعنی تم سے پہلے کافر و فاجر میں اور مال و اولاد میں تم سے زیادہ تھے۔ اس جملہ میں ان منافقوں کی کفار سے مشابہت کا بیان ہے اور ان کی حالت کو ان کی حالت سے تشبیل دی گئی ہے۔

جسے دنیا کے حصہ اور دنیاوی لذتوں سے لطف اندوز ہولو۔ حلافی، عقیق سے شقیق ہے جس کا معنی اندازہ کرتا ہے، حلافی وہ حصہ جو کسی

کے لئے مقدر کیا جا رہا ہے۔

یہ اسے منافق ائمہ بھی اپنے چشموں کی طرح دنیا کی فانی لذتوں سے بہرہ اندوز ہو لو۔ اللہ تعالیٰ نے غلامین کی خدمت کی تمہید کے لئے پہلے تکفاری خدمت فرمائی کہ وہ دنیوی لذاتوں سے مستمتع ہوئے جو اللہ تعالیٰ کا باعث نہیں اور انہوں نے ہمیشہ رہنے والی لذتوں کے حصول سے اعراض کیا یہ لوگ ان کے مشابہ ہیں اور ان کے نقوش پا پر چل رہے ہیں۔

یہ تم بھی باطل اور بے ایمان اسی طرح دنیوی لذتوں میں ڈوبے رہے جیسے وہ ڈوبے رہے۔ الذی سے پہلے یا تو مصدر محذوف ہے، یعنی کالحوض الذی خاصوا یا الفوج موصوف محذوف ہے۔ (یہ ترکیب اس لئے کی گئی ہے کیوں کہ یہاں قیاس اور قاعدہ نحو کی مطابق الذہب ہونا چاہئے تھا، لیکن الذی استعمال ہوا تو مصطفیٰ نے اس کی دو تہیں بیان فرمادیں تاکہ سوال کی گنجائش ضرر ہے اور تیسری تہ یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ یہ الذی اصل میں الذہب تھا تحقیقاً تو نگرادی گئی ہے)۔

یہ ایسے لوگ نہ دنیا میں ثواب کے مستحق ہیں اور نہ آخرت میں ان کے اعمال اکارت جائیں گے اور یہی لوگ دنیا و آخرت میں نقصان اٹھانے والے ہیں، یعنی جس طرح تم سے پہلے لوگوں کے اعمال ضائع ہو گئے اور خسارہ میں مبتلا ہوئے، بالکل اسی طرح تمہارے بھی ضائع ہیں اور تم نقصان اٹھانے والے ہو، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا تم لوگ ایک ایک بالشت اور ایک ایک ہاتھ اپنے سے پہلے لوگوں کے طریقوں پر چلو گے حتیٰ کہ اگر وہ گودہ کی بل میں داخل ہوئے تو تم بھی ان کی اتباع کرو گے۔ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ پہلے لوگوں سے آپ کی سرادید و نصاریٰ ہیں؟ فرمایا اور کون ہیں؟ (1) حضرت ابوبرر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ لوگ نہیں ہیں مگر وہی۔ اس حدیث کو بخاری نے نقل کیا ہے۔ الحاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم لوگ بھی پہلے لوگوں کے طریقوں پر بالشت بالشت اور ہاتھ ہاتھ چلو گے حتیٰ کہ اگر ان میں سے کوئی گودہ کی بل میں داخل ہوا ہوگا تو تم بھی داخل ہو گے اور اگر ان میں سے کسی نے اپنی بیوی سے راستہ میں بھاج کیا ہوگا تو تم بھی ایسا کرو گے (2)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم راستہ اور ہجرت میں بنی اسرائیل کے زیادہ مشابہ ہو تم بالکل عمل میں ان کے مطابقت کرو گے مگر مجھے یہ معلوم نہیں کہ تم بھجڑے کی پوہا کرو گے یا ٹھنڈے۔ (3)

أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوَّروا نُوحًا وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَوْمَ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٠﴾

”کیا نہ آئی ان کے پاس خبر ان لوگوں کی جو ان سے پہلے گزرے (یعنی) قوم نوح اور عاد اور ثمود اور قوم ابراہیم اور مدین اور وہ ہستیاں جنہیں ملت دیا گیا تھا آئے تھے ان کے پاس ان کے رسول روشن دلیلیں لائیں اور تمہارا اللہ (کایہ دستور) کہ ظلم کرنا ان پر بلکہ وہ خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے رہتے تھے۔“

باتہم میں ہم غیر کا مرجع منافقین ہیں، خطاب سے غائب کے صیغہ کی طرف التفات کیا گیا ہے۔ الذین من قبلہم مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے پیغمبروں کی تائفری کو اپنا شعار بنایا اور احکام الہی کو پس پشت ڈال دیا تھا۔ اس نافرمانی اور غلط روش کی پاداش میں اللہ تعالیٰ نے انہیں ہلاکت کے گڑھے میں پھینک دیا۔ آگے ان جاوید قوموں کی وضاحت فرمادی کرو و قوم توحی جنہیں ان کے کفر کی وجہ سے طوفان کے ذریعے تباہ کیا گیا۔ قوم عاد کو ہا صرصر کے ذریعے تپس نہیں کر دیا گیا، قوم ثمود کو کڑک کے ذریعے نیست و نابود کیا گیا۔ قوم ابراہیم کو نقتوس کے سب کرنے، مرد و کوچھر کے ذریعے ہلاک کرنے اور اس کے ساتھیوں کو بھی مختلف عذابوں میں مبتلا کرنے کے ساتھ تباہ کیا گیا۔ اصحاب مدین سے مراد حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم ہے جنہیں چھتری والے دن آگ کے ذریعے تباہ کر دیا گیا۔ مؤنکات سے مراد قوم لوط کے دیہات میں جن کو لٹ دیا گیا تھا، اوپر والا حصہ بچے اور نیچے والا اوپر کر دیا گیا تھا اور فتنہ گروں کی بارش برساتی گئی تھی۔ یہ سب قومیں جن کا تذکرہ ہوا ہے ان کی راجہائی کرنے اور انہیں شاہراہ ہدایت پر چلانے کے لئے ان کے رسول ہانکل واضح ہجرات کے ساتھ تشریف لائے، لیکن انہوں نے ان کو چھلایا اور انہیں ہلاک کر دیا۔

ج۔ اللہ تعالیٰ کا یہ دستور اور سنت نہیں ہے کہ وہ کسی کو بغیر جرم کے سزا دے، لیکن جب انہوں نے رسولوں کو چھلایا اور ان کے ارشادات کو رد و خلاف نشانہ سمجھا جیسا کہ تمہارا کردار ہے اسے منافقو! تو ہم نے ان پر عذاب کا کوزہ برسا دیا۔ اسے میرے محبوب کی مخالفت پر کمر بستہ رہنے والو! تم بھی ڈرو! مبادا تم پر بھی اسی قسم کا عذاب نازل ہو جائے۔

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٌ يَأْمُرُونَ بِالْعَمْرِوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

”یہ مومن مرد و مومن عورتیں ایک دوسرے کے مددگار ہیں حکم کرتے ہیں نیک کا اور روکتے ہیں برائی سے اور صحیح احوال کرتے ہیں نماز اور دیتے ہیں زکوٰۃ اور اطاعت کرتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کی سبکی لوگ ہیں جن پر ضرور رحم فرمائے گا اللہ۔ چلک اللہ تعالیٰ غالب ہے حکمت والا ہے۔“

ل۔ مومن مرد و مومن عورتیں دین کی سر بلندی اور اطاعت الہی میں ایک دوسرے کے معاون ہوتے ہیں، ایمان و اطاعت کی تبلیغ ان کا شیعہ ہے، شرک، فحاشی، رسول کریم ﷺ کی نافرمانی اور جسمانی شہوات کی اتباع سے منع کرتے ہیں، نماز کو حق و ظاہری اور باطنی کے ساتھ پورے اہتمام سے ادا کرتے ہیں، زکوٰۃ دیتے ہیں اور ہر معاملہ میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں۔ سبکی و دہاندہ بخت ہیں جن پر اللہ تعالیٰ ضرور رحم فرمائے گا۔ سین جو صبر جمیع سے پہلایا ہے یہ فعل کے توح کی تاکید کے لئے ہے۔ ج۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر غالب ہے کہ کوہ اس کی قدرت کے اظہار کے سامنے آؤ اور رکاوٹ نہیں ہے اور ہر کام میں اس کی خاص حکمت کارفرما ہوتی ہے، وہ ہر چیز کو اپنے مناسب مقام پر رکھتا ہے۔

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

”وعدہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے مومن مردوں اور مومن عورتوں سے باغات کا ہواں ہیں جن کے نیچے ندیاں۔ یہ ہمیشہ رہیں گے ان میں۔ نیز (وعدہ کیا ہے) پاکیزہ مکانات کا سدہا بہار باغوں میں۔ اور رضائے خداوندی ان سب نعمتوں سے بڑی ہے۔ یہ سب محبت تو بڑی کامیابی ہے۔“

۱۔ جَنَّاتٍ مِّنْ دُونِ ھٰۤؤۤیَ: ایسے مکان مراد ہیں جن میں زندگی بڑی پاکیزہ ہوتی ہے یا نفس ان میں خوش رہتا ہے۔ عدن کا معنی کسی چیز کا ہمیشہ کسی جگہ پر ٹھہرا رہنا ہے۔ سب کہتے ہیں عدن بالمعکان۔ جب کوئی مکان میں ہمیشہ سے قیام پذیر ہو۔ صاحب مد ارک فرماتے ہیں عدن جنت کے اعلیٰ درجہ کا نام ہے اور اس کی دلیل یہ ارشاد ہے جنت عدن النبی و عبدالرحمن اور یہ نحو کا مسلمہ قاعدہ ہے کہ اکا و معرف کی صفت جملوں کے ساتھ بیان کرنی ہو تو پہلے ان سے الذی اور النبی کو استعمال کیا جاتا ہے یہ جنت میں ایک شہر ہے۔ میں کہتا ہوں عدن کے علم (نام) ہونے کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جسے ابن المبارک، الطبرانی اور ابوالشیخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے عمران بن حصین اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے اس آیت کریمہ کے متعلق دریافت کیا گیا (یعنی وہ مسکن طیبہ فی صحابہ عدن) تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ ایک مومنوں کا محل ہے جس میں سرخ یا قوت کے ستر گھر ہیں اور ہر گھر میں تیرہ زمرہ کے ستر کرے ہیں اور ہر گھر میں چٹک ہیں اور ہر چٹک پر ہر رنگ کے ستر بستری ہیں اور ہر بستری پر ایک بیوی ہے جو آہ و تحنم جو رہے اور ہر گھر میں ستر و ستر خوان ہیں اور ہر ستر خوان پر ہر قسم کا کھانا ہے اور ہر گھر میں ستر مدام اور ستر خادما ہیں اور مومن کو ہر صبح خوراک ملے گی اور ہر مکان میں ملے گی (۱)۔ ابوالشیخ رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب المغنی میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چار چیزیں اپنے رست (قدرت) سے پیدا کی ہیں: 1۔ عرش 2۔ عدن 3۔ قلم 4۔ ام علیہ السلام پھر فرمایا ہر چیز کو کن فرمایا تو وہ ہو گئی۔ یزید ابن ابی مرزبان اور داقلی رحمہم اللہ تعالیٰ المؤلف و المصنف میں اور ابن مردیہ رحمۃ اللہ علیہ نے ابوداؤد کی حدیث میں آپ ﷺ کا ارشاد روایت کیا ہے کہ عدن اللہ کا گھر ہے جسے کسی آنکھ نے نہ دیکھا ہے اور نہ کسی انسانی دل میں اس کا تصور آیا ہے، اس میں صرف انبیاء کرام، صدیقین اور شہداء مدفون ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں مبارک ہو اسے جو تیرے اندر داخل ہوئے کی سعادت سے ہمہ دور ہوا۔ (2)

۲۔ جَنَّاتٍ مِّنْ دُونِ ھٰۤؤۤیَ: ایسی جنتیں ہیں جن میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو جنتیں ایک جن جن کے برتن اور مزید جو بھکان میں ہے سب چاندی کے ہیں، اور دوسری ایسی جن کے برتن اور جو بھکان میں ہے سب سونے کا ہے، جنت عدن میں لوگوں کے لئے دو ایسی جنتیں ہیں۔ مانع صرف اس کی کبریٰ کا حجاب ہوگا جو اس کے چہرہ پر ہے (3)۔ امام احمد و بیہقی رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کو دوسرے الفاظ میں ذکر کیا ہے۔ جنات الفردوس چار ہیں دوسو کی ہیں (4) امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کبریٰ کی ردا، سے مراد اس کا صفت کبریا، اور عظمت سے ڈکا ہوا ہونا ہے، کیونکہ اس کی عظمت و کبریائی کی وجہ سے مخلوق کا کوئی فرد اس کے اذن کے بغیر اس کا دیہ نہیں کر سکتے گا۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں ابن مسعود نے فرمایا کہ جنت عدن، جنت کے درمیان میں ہے، عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ جنت میں ایک محل ہے جسے عدن کہا جاتا ہے اس کے ارد گرد بڑے بڑے دروازے ہیں اور

منزل و درجہ ہیں ان کے پانچ ہزار دروازے ہیں، اس میں صرف نبی یا صدیق یا شہید داخل ہوگا۔ حضرت الحسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں عدن ایک سونے کا محل ہے جس میں صرف نبی یا صدیق یا شہید یا عادل و عکرم داخل ہوگا۔ عطاء بن ابی سائب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عدن جنت میں ایک نہر ہے جس کے کناروں پر دوسری جنتیں ہیں۔ مقاتل اور کلبی جہنم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں عدن جنت میں اعلیٰ درجہ ہے جس میں قسطنم کا چشمہ ہے اور اس کے ارد گرد دوسری جنتیں ہیں وہ ان سے دو گنا ہوا ہے اور جب سے اللہ تعالیٰ نے اسے پیدا فرمایا ہے وہ چمپا ہوا ہے حتیٰ کہ اس میں اس کے ذلی یعنی انبیاء کرام، صدیقین، شہداء، صالحین اور جن کو اللہ چاہے گا وہ داخل ہوں گے، اس میں موتیوں، یاقوت اور سونے کے کھلات ہیں۔ عرش کے نیچے سے پاکیزہ ہوا چلے گی اور عدن میں موجود افراد کے پاس وہ سفید کستوری کے ڈھیر داخل کرے گی (۱)۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بعض علماء نے لکھا ہے کہ جنتیں سات ہیں: 1۔ دارالخلد، 2۔ دارالجلال، 3۔ دارالسلام، 4۔ جنة عدن، 5۔ جنة الحامون، 6۔ حنة نعیم، 7۔ الصرحوس۔ بعض علماء نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث کی بناء پر چار جنت لکھے ہیں کیونکہ اس حدیث میں صرف چار جنتوں کا ذکر ہے۔ حکیم ترمذی نے بھی اسی قول کو پسند کیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ دو جنت مقررین کے لئے اور دوسرے دو جنت اصحاب یحییٰ کے لئے ہیں۔ ہر جنت میں کئی درجات کی منازل اور کئی دروازے ہیں۔ آیت کریمہ میں عطف تغایر کا قافہ خفا کرتا ہے، اس لئے یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ ہر ایک لئے متعدد جنتیں ہوں یا تمام کے لئے بطور تقسیم مجموعی وعدہ ہو۔ یا عطف تغایر معنی پر ملتی ہے، یعنی ذات ایک ہے وصف مختلف ہیں، گویا پہلے اس جنت عدن کا یہ وصف بیان فرمایا کہ جن مکافوں کا تصور تھا اسے ذہن میں اس جنت کے مکانات اور کھاتات ان سے کہیں زیادہ خوش کن ہیں تاکہ پہلی آواز کے ساتھ ہی ان کی طالع مائل ہو جائیں۔ پھر دوسرا وصف بیان فرمایا کہ اس کی زندگی بہت پر لطف ہوگی اور ہر قسم کی کمزوریوں سے معصی اور منزل ہوگی جن کمزوریوں سے دنیا کے مکان خالی نہیں ہوتے۔ ان کھاتات و مکانات میں جنتی طرب کا ہر سامان ہوگا، جس میں دل کا سکون اور آنکھوں کی شہدک ہوتی ہے، پھر تیسرا وصف بیان فرمایا کہ وہ مکانات دائمی ہوں گے، علمین کے جوار میں دو قافہ ثابت ہیں ان پر فنا اور تغیر کا زخمی حال ہے، پھر اہل ایمان پر اس نعمت عظمیٰ کا ذکر فرمایا جو سب نعمتوں سے بڑی نعمت ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی سب نعمتوں سے بڑی نعمت ہے، صحیحین میں حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اہل جنت سے فرمائیں گے اے اہل جنت وہ عرض کریں گے اے ہمارے پروردگار ہم حاضر ہیں اور تیری سعادت چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کیا تم (میرے اہل جنتوں اور نعمتوں میں) خوش ہو، وہ عرض کریں گے کیا وہ ہے کہ ہم خوش نہ ہوں جبکہ تو نے ہمیں وہ نعمتیں عطا فرمائی ہیں جو تو نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو عطا نہیں فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں تمہیں ان سے بھی بہتر نعمت عطا کروں گا، وہ عرض کریں گے ان سے بہتر کوئی نعمت ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں تم پر اپنی رضا کو اتار دوں پھر میں کبھی تم پر ناراض نہ ہوں گا (۲) (۱)۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے الاوسط میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث نقل فرمائی ہے اور اسے صحیح بھی کہا ہے جب اہل جنت، جنت میں داخل ہوں گے تو اللہ تعالیٰ پوچھیں گے کیا تم مجھ سے کسی چیز کا سوال

1۔ تفسیر مفہومی، جلد 3 صفحہ 81 (المتر) 2۔ صحیح بخاری، جلد 2 صفحہ 969 (ادوات تعلیم)

(۱) حدیث شریف میں جو آیا ہے کہ کوئی مخلوق کو ایسی نعمتیں تو سہ عطا نہیں کیں تو مخلوق سے مراد وہاں تک ہیں کیونکہ جن و انس میں سے دو ذوقی اور اللہ تعالیٰ پر اعتماد نہ کئے، اے مراد لینا ہرگز نہیں ہے۔

کرتے ہو کہ میں تمہاری نعمتوں میں اضافہ کروں، دو عرض کریں گے اے ہمارے پروردگار جو تو نے ہمیں عطا فرمایا ہے اس سے بہتر کیا ہے اللہ تعالیٰ فرمائیں گے اللہ کی خوشنودی اور رضا تمام نعمتوں سے بڑی نعمت ہے۔ (۱)

یہ یہ رضا دلچسپ و سادہ سب نعمتیں مل جاتا بہت بڑی کامیابی ہے کیونکہ ان کے مقابلہ میں بہت حقیر اور بے وقعت ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ۚ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۚ وَ
فُتُوسُ الْمَصِيرِ ۝

”اے نبی کریم! جہاد کیجئے کافروں اور منافقوں کے ساتھ اور سختی کیجئے ان پر اور ان کا ٹھکانا جہنم ہے اور وہ بہت برا ٹھکانا ہے۔“

۱۔ اسے نبی کریم ﷺ کفار و منافقین سے ٹکوار کے ساتھ جہاد کرو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما اور الضحاک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں زبان سے جہاد کرنے کا حکم ہو رہا ہے کہ نرم لہجہ میں نہیں بلکہ ان سے تندہماز نکلتا ہوا (کیونکہ لاتوں کے بھوت ہاتھوں سے نہیں مانتے)۔ حسن اور قنود رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یہ حدود کے قائم کرنے کا حکم ہے۔ ابن مسعود رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں نبی کریم کو حکم ہو رہا ہے کہ ہاتھ سے جہاد کرو اگر یہ نہ ہو سکے تو زبان سے جہاد کرو، اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو دل سے کرو اور فرمایا منافق سے سخت مذمت سے بات کرو۔ ان بد بختوں کا آخرت میں ٹھکانا جہنم ہے، عطا فرماتے ہیں اس آیت کریمہ نے معافی اور درگزر کے تمام احکامات کو منسوخ کر دیا ہے۔

يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا ۚ وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَبُوا بِمَا لَمْ يُنَالُوا ۚ وَمَا لَكُمُ الْإِلَٰهَ أَنْ أَغْنِيَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ فَوَٰنْ
يَتُوبُوا إِلَيْكَ خَيْرَ أَلَمِهِمْ ۚ وَإِنْ يَتُوبُوا لَيُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ ۚ عَذَابًا أَلِيمًا ۚ فِي الدُّنْيَا وَ
الْآخِرَةِ ۚ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَمْرِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا تَنْصُرُهُمْ

”فہمیں کہاتے ہیں اللہ کی کیا انہوں نے یہ نہیں کہا، حالانکہ یقیناً انہوں نے کبھی تمہی ٹکڑی بات نہ کی، اور انہوں نے کفر اختیار کیا اسلام لانے کے بعد، اور انہوں نے ارادہ بھی کیا ایک چیز کا جسے وہ نہ پاسکے اور انہیں شہناک ہوئے دیگر اس پر کوئی کر دیا انہیں اللہ تعالیٰ نے اور اس کے رسول نے اپنے فضل و کرم سے جو سوا گروہ تو یہ کہیں تو یہ بہتر ہو گا ان کے لئے ہے اور اگر وہ روگردانی کریں تو عذاب دے گا انہیں اللہ تعالیٰ عذاب الیم دینا اور آخرت میں جو اور نہیں ہو گا ان کا روئے زمین میں کوئی دوست اور زندگی مددگار ہے“

۲۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک درخت کے سایہ میں تشریف فرما تھے آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے پاس ابھی ایک شخص آئے گا جو شیطان کی آنکھوں سے دیکھتا ہے۔ پس فوراً ایک نیل آنکھوں والا شخص آگیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے بلایا اور فرمایا تو اتیرے ساتھی میرے حلق بد زبانی کیوں کرتے ہو تو وہ اٹھ کر چلا گیا اور میرے

اپنے ساتھیوں کو لیکر آگیا۔ سب نے قسمیں اٹھادیں کہ ہم نے یہ باتیں نہیں کہیں۔ آپ ﷺ نے ان سے دہر کر فرمایا (۱) تو اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا۔ اے ابنی اہل عاقبت رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے پاس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جلاس بن سوبہ بن الصامت ان افراد میں تھا جو خزوفہ جو کہ میں رسول اللہ ﷺ سے الگ ہو گئے تھے۔ اس نے کہا اگر یہ شخص مجھ (ﷺ) سچا ہے تو ہم گدھوں سے بھی برے ہیں، عیسٰی بن سحر نے اس کی یہ بات رسول اللہ ﷺ کو بتادی، تو جلاس اپنی بات سے منکر کیا اور قسم اٹھادی کہ میں نے یہ بات نہیں کی۔ پس یہ آیت کہ یہ نازل ہو گئی۔ جلاس نے تو پہ کر لی اور بہت اچھی تو یہ کہی۔ کعب بن مالک سے بھی ابن ابی حاتم نے اسی طرح نقل کیا ہے۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کعب سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ ابن سحر رحمۃ اللہ علیہ نے طبقات میں عروہ سے اسی طرح نقل کی ہے۔ علامہ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کعب سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ کعبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ آیت کہ یہ جلاس بن سوبہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ خزوفہ جو کہ میں رسول اللہ ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا آپ نے منافقین کا ذکر فرمایا اور ان کو ناپاک اور جس فرمایا اور ان کے خوب بیان فرمائے، جلاس نے کہا اگر مجھ (ﷺ) سچا ہے تو ہم گدھوں سے بھی زیادہ برے ہیں، عامر بن قیس نے اس کی بات سن لی، حضرت عامر رضی اللہ عنہ نے فرمایا بالکل ٹھیک ہے مجھ ﷺ سچے ہیں اور تم گدھوں سے بھی برے ہو، جب رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو عامر بن قیس نے جلاس کی ساری گفتگو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بتادی۔ جلاس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ مجھ پر جھوٹا بہتان لگا رہا ہے، رسول اللہ ﷺ نے دونوں کو فرمایا کہ تم منبر کے پاس قسم اٹھاؤ۔ جلاس مصر کے بعد منبر کے پاس کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، میں نے کوئی ایسا بات نہیں کی اور عامر نے میرے متعلق جھوٹ بولا ہے، پھر عامر اٹھے انہوں نے قسم اٹھادی کہ اس نے یہ بات کبھی نہیں کی اور میں نے جھوٹ نہیں بولا ہے۔ پھر حضرت عامر رضی اللہ عنہ نے آسمان کی طرف اپنے ہاتھ بلند کئے اور یہ دعا کی اے اللہ اپنے سچے نبی پر ہماری سچائی کو نازل فرما اس دعا پر رسول اللہ ﷺ اور تمام مومنین نے آمین کہی۔ اسی وقت جبریل علیہ السلام لوگوں کے منہ سے پہلے یہ آیت کریمہ نکلنے لگی۔ جب قرآن پڑھا تو انہوں نے اپنے آپ پر پہنچے تو جلاس کھڑا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں اللہ کا کام سن رہا ہوں کہ اس نے مجھ پر تو بہنشن کی ہے۔ عامر بن قیس اپنی بات میں سچا ہے، واقعی میں نے یہ بات کبھی نہیں کی۔ اب میں اللہ تعالیٰ سے اپنے اس جرم کی معافی چاہتا ہوں اور اس کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی توبہ قبول فرمائی اور پھر جلاس نے اپنی توبہ کی خوب پاسداری کی اور اس کے سب گناہیں محو کئے (۲)۔ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرماتے ہیں یہ نبی کریم ﷺ نے ایک منافق شخص کو یہ کہتے ہوئے سنا، جبکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔ اگر یہ شخص سچا ہے تو ہم گدھوں سے بھی بدتر ہیں۔ یہ بات رسول اللہ ﷺ تک پہنچائی گئی تو کہنے والے نے انکار کر دیا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرماتے ہیں میں نے بتایا کیا کہ وہ شخص جن میں سے ایک کا تعلق قبیلہ جہد سے تھا اور دوسرے کا تعلق قبیلہ غفار سے تھا اور جبہہ انصار کے طیف تھے۔ یہ آپس میں لڑ پڑے غفاری شخص یعنی پر غالب آگیا۔ عبد اللہ بن ابی الاوس نے کہا اپنے بھائی کی مدد کرو قسم بخدا انہی مجھ کی مثال ایسی ہے جیسے کسی نے کہا تھا اپنے کتے کو موتا کر دو (یہ تجھی کا کتا ہے)۔ اگر ہم مدینہ کی طرف لوٹے تو عزت والا ذلیل کو اس سے نکال دے گا۔ ایک

مسلمان نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو یہ بات پہنچادی۔ آپ ﷺ نے سید اللہ بن ابی الاوس کو بلا کر پوچھا اس نے قسم اٹھا کر کہا کہ میں نے یہ بات کسی کی اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ یٰحییٰون پانچویں سال کا ارشاد نازل فرمایا۔ یہ واقعہ غزوہ بنی مصلط کا ہے ہم نے سورہ منافقین میں ذکر کر دیا ہے۔

بنی مصلطہ اہل کفر سے مراد بعض علماء فرماتے ہیں نبی کریم ﷺ کو سب دشمن کرنا ہے۔ بعض فرماتے ہیں اس سے مراد جلاس کا قول ہے کیونکہ اس نے کہا تھا اگر محمد ﷺ سچے ہیں تو ہم گدھوں سے بھی بدتر ہیں۔ بعض فرماتے ہیں ان کا یہ قول ہے کہ اگر ہم مدینہ لوٹے تو عزت والا ذلیل کو ہاں سے نکال دے گا۔

جس اسلام کو ظاہر کرنے کے بعد کفر کا اظہار کیا اور انہوں نے ارادہ کیا جس کو وہ پابہ جحیم تک نہ پہنچائے۔ بعض علماء فرماتے ہیں یہ بارہ منافق تھے جو ہجرت کے راستہ میں گھائی پر پتھر بے ہوئے تھے تاکہ رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دیں۔ مگر بنی امیہ آئے اور فرمایا کہ آپ ایک شخص کو بھیجیں جو ان بد ارادہ رکھنے والوں کی سوار یوں کو مار مار کر واپس لوٹا دے۔ آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو اس کام پر مامور فرمایا۔ یہ واقعہ پہلے تفصیل سے گزر چکا ہے۔ لہذا نبی رحمتہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اسود نامی شخص نے رسول اللہ ﷺ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا اس پر پیا بیت کریدہ نازل ہوئی۔ مجاہد فرماتے ہیں منافقوں نے اس مسلمان کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا جس نے ان کی یہ بات سن لی تھی کہ محمد ﷺ سچے ہیں تو ہم گدھوں سے بدتر ہیں۔ تاکہ وہ ان کا راز افشاء کرے (۱)۔ بعض علماء فرماتے ہیں غزوہ بنی مصلط میں منافقوں نے رسول کریم ﷺ اور مسوئین کو ہانک لے کر ارادہ کیا تھا (اس ارادہ سے وہ ارادہ مراد ہے)۔ سدی رحمتہ علیہ کہتے ہیں منافقوں نے کہا تھا کہ جب ہم مدینہ طیبہ لوٹیں گے تو ہم عبداللہ بن ابی کے سر پر ریاست کا تاج سناں گے لیکن وہ اس ارادہ میں کامیاب نہ ہوئے۔ (۲)

جس اس انتقام و عداوت اور ناپسندیدگی کی اور کوئی وجہ نہیں سوائے اس کے کہ اللہ اور اس کے رسول نے ان پر فضل و کرم فرمایا (جس کی وجہ سے یہ بد نظرت اور کینہ لوگ بگڑ گئے) فضل و احسان ہر صاحب دل کے نزدیک محبوب و مرغوب چیز ہے جو محبت و فرمانبرداری کا موجب ہے۔ نہ کہ عداوت و انتقام کا۔ یہ جملہ ہموار کے قائل سے حال ہے اور ان کے بحث باطنی اور ہر نفسی کو بیان کر رہا ہے کیوں کہ انہوں نے احسان کے مقابلہ میں عداوت و احسان فراموشی کا ثبوت دیا تھا۔ ابن جریر اور ابوالشیخ رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت مکرّمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مولیٰ بن ہدی بن کعب نے انصاری آدمی کو قتل کر دیا تو حضور ﷺ نے اس پر بار بار درہم دیت کا فیصلہ فرمایا۔ علامہ بنوری رحمتہ علیہ فرماتے ہیں جلاس کا کلام مکمل ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی دیت بارہ درہم مقرر فرمائی تو وہ فنی ہو گیا۔ اس کے متعلق یہ ارشاد اَللّٰهُمَّ اِنَّهُ تَرَسُوْا لَیْسَ فِیْہِ فِضْلٌ نَّزَلَ ہُوَ۔ کلی رحمتہ علیہ فرماتے ہیں نبی کریم ﷺ کے مدینہ طیبہ میں قدم نہ پونچھ فرمانے سے پہلے بہت تنگ اور فحری زندگی گزارتے تھے۔ آپ ﷺ شرف و توفیق کے لئے کی وجہ سے وہ خوشحال اور مالدار ہو گئے۔ (۳)

جس اگر وہ اپنے کفر اور نفاق سے توبہ کر لیں تو یہ ان کے لئے بہتر ہے، پہلے گزر چکا ہے کہ یہی آیت کریمہ جلاس کی توبہ کا باعث بنی۔ جس اگر وہ توبہ پورا خلاص سے ہمراہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ انہیں دنیا میں رسوائی اور ذلت یا قتل کا درد ناک عذاب دے گا اور آخرت میں

بھڑکنی آگ سے ان کی تواضع کی جائے گی۔

یعنی ان کے لئے کوئی دھگہ راور محالوں نہ ہوگا جو انہیں اس عذاب یعنی نکل اور رسوائی سے بچا سکے گا۔

بنو رجمۃ اللہ علیہ سنے اچی سند کے ساتھ اور اسی طرح ابنی حجر بن ابی حاتم، ابن مرویہ، بطری اور یحییٰ رحمہم اللہ تعالیٰ نے شعب الایمان میں ابو امامہ والہابی سے روایت کیا ہے کہ ثعلبہ بن عاصب الانصاری رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے مال عطا فرمائے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تیرے لیے رسول اللہ ﷺ کا اسوۂ حسنہ کافی نہیں ہے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر میں چاہتا کہ یہ پہاڑ میرے ساتھ سونابن کر بیٹھیں تو میرے ساتھ چلتے، اس نے بھڑوی عرض کی یا رسول اللہ ﷺ دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ وہ مجھے مالدار کر دے۔ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو برحق نبی مبعوث فرمایا اگر مجھے دولت ملی تو میں ہر قدر کو اس کا حق ادا کروں گا۔ رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی اَللّٰهُمَّ اِزْزُقْ ثَعْلَبَةَ مَا لَنَا بِاللّٰهِ ثَعْلَبَةُ كَوَالِدٍ اَوْ كَرُوْے۔ راوی فرماتے ہیں اس نے چند بکریاں خریدیں تو دعائے نجات کی برکت سے انہیں بیس بیس جیسے کیڑے بڑھتے ہیں، بکریوں کی کثرت کی وجہ سے ثعلبہ پر شر کا ماحول نکب ہو گیا۔ وہ شر سے دور چلا گیا اور ایک وادی میں بکریوں کو بٹھائے لگا۔ وہ لگا تار بڑھتی چلی گئیں۔ پہلے وہ ظہر اور عصر کی نماز رسول اللہ ﷺ کی معیت میں پڑھتا تھا اور بقیہ نمازیں اپنے ربوڑ میں پڑھتا تھا۔ پھر وہ بکریاں اتنی زیادہ ہو گئیں کہ ان کی دیکھ بھال اور ان کی کثرت کے باعث مصروفیات اتنی بڑھیں کہ وہ اب صرف جمعہ کو حاضر ہوتا تھا۔ جب مزید بڑھ گئیں تو نہ جمعہ کو حاضر ہو سکتا تھا نہ جماعت میں۔ جب جمعہ کا دن ہوتا تو لوگوں سے مل کر حالات دریافت کرتا۔ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ان کا تذکرہ فرمایا اور پوچھا ثعلبہ کو کیا ہوا (کبھی نظر نہیں آیا)۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ثعلبہ اپنی بکریاں لٹکر وادی میں غنیمت اٹھا رہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یا وبع ثعلبہ یا وبع ثعلبہ یا وبع ثعلبہ (ثعلبہ ہلاک ہو گیا، ثعلبہ ہلاک ہو گیا، ثعلبہ ہلاک ہو گیا) اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کا حکم نازل فرمایا۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص بنی سلیم کا اور ایک شخص حمینہ کا زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے مقرر فرمائے۔ آپ ﷺ نے ان دونوں افراد کو قابل زکوٰۃ جانوروں کی عمریں لکھ کر دیں اور زکوٰۃ وصول کرنے کا طریقہ بھی تحریر کر دیا اور حکم دیا کہ ثعلبہ بن عاصب اور بنی سلیم کے قضاں شخص سے صدقات وصول کریں۔ وہ دونوں شخص ثعلبہ کے پاس آئے اور زکوٰۃ کا سوال کیا اور رسول اللہ ﷺ کی تحریر پڑھ کر سنائی، ثعلبہ نے کہا یہ تو نکلیں ہے (جو غیر مسلموں پر ہوتا ہے) اس میں اور جزیہ میں کیا فرق ہے۔ اب تم دونوں آگے پہلے جاؤ، جب دوسرے لوگوں سے زکوٰۃ وصول کر کے فارغ ہو جاؤ تو پھر میری طرف لوٹ آنا۔ وہ چلے گئے، جب سلمیٰ شخص کو حضور ﷺ کے کارندوں کی آمد کی خبر ہوئی تو اس نے مونے تازے، عمدہ جانور جن کر زکوٰۃ کے طور پر پیش کر دیئے۔ جب ان کارندوں نے وہ عمدہ جانور دیکھے تو کہنے لگے تھہ پر یہ تو لازم نہ تھے۔ اس نے کہا تم لے لو، میرا نفس اس ادائیگی پر پوری طرح مطمئن اور خوش ہے۔ وہ دونوں افراد لوگوں سے زکوٰۃ وصول کر کے پھر ثعلبہ کے پاس پہنچ گئے۔ ثعلبہ نے کہا مجھے رسول اللہ ﷺ کی لکھی ہوئی تحریر دکھاؤ۔ اسے پڑھا تو کہنے لگا یہ زکوٰۃ بھی تو جزیہ (نکلیں) ہے۔ یہ زکوٰۃ بالکل جزیہ کے مترادف ہے۔ تم دونوں اب واپس جاؤ میں کچھ سوچ لوں۔ راوی فرماتے ہیں جب وہ دونوں شخص واپس آئے تو ان کے کام کرنے سے پہلے حضور ﷺ نے انہیں دیکھ کر فرمایا یا وبع ثعلبہ یا وبع ثعلبہ یا وبع ثعلبہ (ثعلبہ ہلاک ہو گیا) پھر سلمیٰ

فرض (جس نے زکوٰۃ کے لئے عمرہ یا نور بطیب خاطر دیئے تھے) کے لئے دعائے خیر فرمائی۔ بعد میں ان دونوں کارندوں نے شہید کا طرز عمل بتایا (۱)۔ اللہ تعالیٰ نے شہید کے متعلق یہ ذیل کی آیت نازل فرمائی۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰمِلٌ لِلّٰهِ لَئِنْ اٰتٰنَا مِنْ فَضْلٍ لَّتَنْفِقُنَّ وَلَٰكِنْ لَّكُنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝۲۰

”اور کچھ ان میں سے وہ ہیں جنہوں نے وعدہ کیا اللہ کے ساتھ کہ اگر اس نے دیا ہمیں اپنے فضل سے تو ہم دل کھول کر خرچہ کر دیں گے اور ضرور ہو جائیں گے نیکو کاروں میں۔“

۱۔ مہم کی تعمیر کا مخرج منافقین ہیں۔ لٰتَنْفِقُنَّ اصل میں لٰتَنْفِقُنَّ فِی سَبْعِ مَوَاقِعَ کَی سادہ میں مدغم کیا گیا ہے۔
۲۔ اسن جری۔ لیکن مردود یہ ترجمہ اللہ تعالیٰ نے اعرافی کے طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس ارشاد کا یہ مطلب روایت کیا ہے کہ وہ اہل صلاحت جیسا عمل کرنے کا معنی صلہ رحمی، زکوٰۃ، صدقات و اچھا اور مستحبہ کو خرچہ الہی کے لئے ادا کرے گا۔

فَلَمَّا اٰتٰنَهُمْ مِنْ فَضْلِهِۦۭ بَخِلُوْاۤ بِهٖ وَتَوَلَّوْاۤ وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝۲۱

”پس جب اس نے عطا فرمایا انہیں اپنے فضل سے تو بکھنکی کرنے لگے اس کے ساتھ اور روگردانی کر لی اور وہ منہ پھیرنے والے ہیں۔“

۱۔ یعنی جب اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنے خزانوں کے من کھول دیئے تو وہ اس مال پر سناپ بن کر بیٹھ گئے اور حقوق الہی ادا کرنے سے باز رہے اور اطاعت الہی اور اطاعت رسول سے منہ پھیر لیا اور منافق قوم کی امراض کو بڑھاتی عادت ہے۔

فَاَعْقَبَهُمْ نِفَاقًاۤ فِیْ قُلُوْبِهِمْ اِیَّیْہِمْ یَنْفِقُوْنَۙ بِمَاۤ اَخْلَقُوْا اللّٰہُ مَا وَعَدُوْهُ وَوَسَّۙ
كَانُوْا یَكْذِبُوْنَ ۝۲۲

”پس اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ اللہ نے نفاق بنادیا ان کے دلوں میں اس دن تک جب تمہیں گے اس کو اس وجہ سے کہ تمہوں نے خلاف ورزی کی اللہ سے جو وعدہ انہوں نے کیا تھا اور اس وجہ سے کہ وہ جھوٹ بولا کرتے تھے۔“

۱۔ اللہ تعالیٰ یا کھلے سنیان کا انجام جدا اعتقادی پر کر دیا، اور یہ جدا اعتقادی ان کے دلوں میں یوں راسخ ہو گئی کہ زکوٰۃ کے جب کو تسلیم نہیں کرتے تھے اور اس اسلام کے بنیادی رکن کو جزیہ کے مترادف سمجھتے تھے اور یہ نفاق اس وقت تک ان کے دلوں میں بھارسے گا جب تک کہ یہ مرکز اللہ سے ملاقات کریں گے یا اپنے اعمال کی جزاء پا لیں گے۔ ملاقات کے دن سے مراد اقامت کا دن ہے یا قبر میں پہنچنے کا دن ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں تو بہی تو توفیق سے محروم کر دیا، یہ اب نفاق کی غمست پر ہی مریں گے اور یہ سزا انہیں اس لئے دی گئی کیونکہ انہوں نے تصدیق اور صلاح کا جو وعدہ کیا تھا اس کی خلاف ورزی کی اور جھوٹ بولنے لگے۔ وعدہ خلافی کے ضمن میں جھوٹ بھی ہوتا ہے۔ اس لئے یہ وعدہ ہمارے قبیح اور قابل مذمت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا منافق کی تین نشانیاں ہیں جب بولتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے، جب وعدہ کرتا ہے تو خلاف ورزی کرتا ہے، جب اسے امن بنایا جائے تو خیانت کرتا ہے (۲)۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ مسلم کے الفاظ آخر میں و ان حمام و صلی زائد ہیں، یعنی اگر چہ نمازی اور روزہ دار بھی ہو اور اپنے آپ کو مسلمان بھی گمان کر تا ہو۔ امام بخاری اور ابن جریر رحمہما اللہ تعالیٰ نے انی المارکہ مذکورہ بالا حدیث میں شہید کے

مطلق آیت کے نزول کا ذکر کیا ہے۔ اس میں بیان کیا ہے کہ جب آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ کے پاس شعلہ کا ایک رشتہ وار بیٹا تھا۔ وہ یہ آیت سن کر فوراً شعلہ کے پاس پہنچا اور اسے کہا اے شعلہ تو ہلاک ہو گیا، میرے مطلق اس طرح قرآن نازل ہوا ہے، شعلہ روڑتا ہوا نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں پہنچا اور عرض کی حضور ﷺ! میرا صدقہ قبول فرمائیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے تیرا صدقہ قبول کرنے سے منع فرمادیا ہے۔ شعلہ نے اپنے سر میں مٹی ڈالی شروع کر دی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ سب تیرے عمل کا نتیجہ ہے، میں نے تجھے کلمہ یاد تھا تو میری بات نہیں مانی تھی۔ جب حضور ﷺ نے اس کا صدقہ قبول نہ کیا تو یاس ہو کر گھر لوٹ آیا، پھر جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا تو سیدہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور عرض کی آپ میرا صدقہ قبول فرمائیں۔ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو صدقہ رسول اللہ ﷺ نے قبول نہیں کیا میں وہ قبول کر لوں؟ (یہ ناممکن ہے)۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وصال تک اس کی زکوٰۃ قبول نہ کی، پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ تخت خلافت پر چسکن ہوئے تو شعلہ پھر حاضر ہوا اور عرض کی قبلہ میرا صدقہ قبول فرمائیں۔ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو صدقہ تجھ سے نہ رسول اللہ ﷺ نے قبول فرمایا اور نہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے قبول فرمایا میں قبول کر لوں؟ (یہ ناممکن ہے)۔ آپ رضی اللہ عنہ نے وہ صدقہ قبول نہ فرمایا، پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ غلیف بنے تو شعلہ حاضر ہوا لیکن آپ رضی اللہ عنہ نے بھی وہ قبول نہ فرمایا۔ شعلہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ہلاک ہو گیا تھا۔ (۱)

حضرت ابن عباس، سعید بن جبیر اور قتادہ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ شعلہ انصار کی ایک مجلس میں آیا اور انہیں گواہ بنا کر کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے اپنے فضل سے مال عطا فرمائے تو میں اس مال میں سے ہر حقہ اور کا حق ادا کر دوں گا اور صدقہ و خیرات کر دوں گا اور اس کے ساتھ قربت داری کو قائم رکھوں گا۔ شعلہ کا چنانچہ ابراہمی کر گیا تو وہ مال کا وارث بنا لیکن جو کچھ اس نے پھر یہ مجلس میں دعوہ کیا تھا پورا نہ کیا، اللہ تعالیٰ نے اس کے مطلق یہ آیت کریمہ نازل فرمادی۔ الحسن اور عابد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یہ آیت کریمہ شعلہ بن حاسب اور مصعب بن قیس کے بارے میں نازل ہوئی، ان دونوں کا تعلق بنی عمرو بن نوف سے تھا۔ یہ دونوں ایک جمع میں آئے اور کہنے لگے اگر اللہ تعالیٰ ہمیں مال عطا فرمائے تو ہم صدقہ و خیرات کریں گے لیکن جب اللہ تعالیٰ نے رزق عطا فرمایا تو غل کرنے لگے۔

اَلَمْ يَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ ۝

”کیا وہ نہیں جانتے کہ بیشک اللہ تعالیٰ جانتا ہے ان کے راز کو اور ان کی سرگوشی کو اور یقیناً اللہ تعالیٰ خوب جانتے والا ہے سارے خیوں کو۔“

۱۔ لم یعلموا کی تفسیر کا مرتب یا تو منافقین ہیں یا من عاہد اللہ ہے، یعنی جب انہوں نے اپنے قلبی میلان کے خلاف اظہار کیا تو انہیں معلوم نہ تھا اللہ تعالیٰ تو اس نفاق کو بھی جانتا ہے جو وہ اپنے جہاں متانہل چھپائے ہوئے ہیں یا اس ارادہ کو بھی جانتا ہے جو وہ احکام الہی کی خلاف ورزی کرنے کا اپنے ذہنوں میں کئے ہوئے ہیں اور وہ ان کی طعن و تشنیع کو بھی جانتا ہے جو آپس میں پیچہ کرتے ہیں۔ یہ جو زکوٰۃ نکلیں کہتے ہیں اس کو بھی جانتا ہے، اس سے تو کوئی چیز چھپی نہیں ہے، (وہ ہمہ بین اور ہمہ دان رہے)۔

امام بخاری اور امام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ جب آیت صدقہ نازل ہوئی تو ہم اس وقت اپنی غیظوں پر مزور دی گیا کرتے تھے۔ ایک شخص صدقہ کرنے کے لئے بہت سامان لایا تو منافقین نے کہا یہ بڑا کاری اور فاعل کے لئے

اتصال لایا ہے، پھر ایک نادر شخص ایک صاع (کھجور) لیکر آیا تو منافق کہنے لگے اللہ تعالیٰ اس شخص کے ایک صاع کھجور کے صدقہ سے مستغنی ہے (۱) اس وقت یہ لیل کی آیت نازل ہوئی۔

اَلَّذِيْنَ يَلْمُزُوْنَ الْمَطْعُوْنَ عَشِيْنَ مِنَ الْمَوْءِيْنِيْنَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِيْنَ لَا يَجِدُوْنَ
اِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُوْنَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللّٰهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝

”جو لوگ (ریا کاری کا) الزام لگاتے ہیں خوش خوش خیرات کرنے والوں پر مومنوں سے اور جو (نادر) شخص پاتے کھجور اپنی محنت و مشقت کی مزدوری کے تو یہ ان کا بھی مذاق اڑاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سزا دے گا انہیں اس مذاق کی اور ان کیلئے دردناک عذاب ہے۔“

یہ یلمزون کا معنی مبغضوں ہے، یعنی مب لگاتے ہیں۔ اسم موصول (الذین) خدمت کی بناء پر مرفوع یا منصوب ہے، یا صرّفہم کی ضمیر سے بدل ہے یا مستند ہے اور اس کی خبر سَخِرَ اللّٰهُ مِنْهُمْ ہے۔ المعطوعین اصل میں المعطوعین تھا، بناء کو طاء میں ادغام کر دیا گیا، اس کا معنی رخصت کرنے والے ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں منسبین نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے صدقات پیش کرنے پر برا سمجھتے کیا تو عبدالرحمن بن عوف چار ہزار درہم لیکر حاضر خدمت ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میرا کل مال آٹھ ہزار تھا جن میں سے چار ہزار آپ ﷺ کی خدمت میں لایا ہوں، اسے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں صرف فرمائیں۔ چار ہزار درہم میں اپنے اہل و عیال کے لئے چھوڑ آیا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ حیرے اس مال میں بھی برکت دے جو تو نے راقہ خدا میں دیا ہے اور اس مال میں بھی برکت دے جو تو نے اپنے اہل و عیال کے لئے چھوڑا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ کی دعا کی برکت سے ان کے مال میں اتنی برکت فرمائی کہ جس دن آپ کا وصال ہوا تو آپ کی دو بیویوں کا آٹھواں حصہ اکٹھا ہزار درہم بنتا تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک بیوی نے 80 ہزار درہم چوتھائی حصہ پر صلح کر لی تھی جب کہ ان کا حق اس سے بھی زیادہ بنتا تھا۔ اسی دن عاصم بن عدی بھلائی نے ایک سو دس کھجور صدقہ کئے تھے اور ابو بکر الصغیر نے ایک صاع کھجور پیش کیا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں نے ساری امداد پائی پھینکی کی مزدوری کرتے ہوئے گزاری ہے جس کی اجرت مجھے دو صاع کھجور ملے ہیں۔ ایک صاع میں نے گھروالوں کے لئے رکھا ہے اور دوسرا صاع آپ کی خدمت میں پیش کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے فرمایا اس صاع کو صدقہ کے ذخیروں پر بکھیر کر ڈال دو۔ تو منافق اس ایثار و قربانی پر پہلے لگے کہ اور الزام لگائے لگے کہ عبدالرحمن اور عاصم نے فقط ریا کاری اور اپنی فحاشی کی شہرت کے لئے اتنا بڑا مال دیا ہے۔ اور اللہ اور اس کا رسول الہی عقل کے اس ٹھوڑے سے صدقہ سے بے نیاز ہیں۔ اس نے شخص اس لئے صدقہ دیا ہے تاکہ ان کی غربت کا ذکر ہو جائے اور اسے صدقہ دیا جائے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ المعطوعین سے مراد عبدالرحمن اور عاصم ہیں اور اَلَّذِيْنَ لَا يَجِدُوْنَ اِلَّا جُهْدَهُمْ سے مراد ابو بکر ہیں (2)۔ میں کہتا ہوں یہ واقعہ امام احمد، ابن جریر اور ابن مردودہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور عبدالرحمن کی ایک بیوی کا ایک حصہ سے مصالحت کرنے کا واقعہ الطبرانی نے ابو بکر کی حدیث سے بیان کیا ہے، عبدالرحمن کی بیوی کا نام تھا سرقہ۔ سبکی واقعہ بالکل اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، ابو سعید الخدری، ابو بکر، عمیرہ بنت بھل بن رافع رضی اللہ عنہ

سے بھی مروی ہے، ان تمام روایات کو ان ہی مردود یہ رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے۔

یہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں سے استغفار کر کے دلوں کے لئے جنت کا ایک دروازہ کھولا جائے گا، ان میں سے ایک کو داخل ہونے کے لئے کہا جائے گا تو وہ اپنے کرب و غم کے ساتھ آئے گا۔ جب دروازہ کے قریب پہنچے گا تو دروازہ بند کر دیا جائے گا۔ ان سے اسی طرح کا معاملہ ہوتا رہے گا حتیٰ کہ ان میں سے ایک کے لئے جنت کا دروازہ کھلا ہوگا پھر اسے داخل ہونے کو کہا جائے گا لیکن وہ مایوسی کی وجہ سے آگے نہیں بڑھے گا (۱)۔ اللہ تعالیٰ ان مسخروں کو ان کے کفر اور بدعتی کی سزا اور دنیا کی عذاب سے دے گا۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا بیان تھا، وہ مجلس لوگوں میں سے تھا۔ اس نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کی حضور ﷺ میرا باپ مرض موت کی حالت میں ہے اس کے لئے دعا فرمائیں، آپ ﷺ نے اپنے وقتا شعار غلام کی دلجوئی کے لئے یہیں المناقیین عبد اللہ بن ابی کے حق میں، ماکرہ (۲) اللہ تعالیٰ نے اس وقت ذیل کی آیت نازل فرمائی۔

اَسْتَغْفِرُ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ ۖ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ۚ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ ۗ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝۵

”آپ بخش طلب کریں ان کے لئے یا نہ کریں اگر آپ بخش طلب کریں ان کے لئے، مگر بار بار بھی نہ بخشے گا اللہ تعالیٰ انہیں، یہ محض اس لئے ہے کہ انہوں نے انکار کیا اللہ کا اور اس کے رسول (مکرم) کا اور اللہ تعالیٰ انہیں ہدایت دینا فرمان قوم کو ہے۔“

۱۔ یعنی رسول مکرم ﷺ کا مناقیین کے لئے بخش طلب کرنا یا نہ کرنا مناقیین کو فائدہ نہ دینے میں برابر ہے۔ یہاں امر بھی خبر ہے۔
۲۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں ستر مرتبہ سے زیادہ دعا کروں گا۔ تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا کہ آپ کا ان کے لئے استغفار کرنا یا نہ کرنا برابر ہے۔ امام بخاری اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اسی حکم معنی حدیث روایت کی ہے، ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مردہ، علیل اور قتلہ رحمہما اللہ تعالیٰ سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے العونی کے واسطے سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اپنے رب کا کلام سن رہا ہوں! اس نے مجھے ان کے متعلق رخصت دی ہے، ہم بخدا میں ستر مرتبہ سے زیادہ ان کے لئے استغفار کروں گا۔ شاید اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمادے۔ تو اس وقت یہ ارشاد نازل ہوا کہ آپ ﷺ ان کے لئے استغفار کریں یا نہ کریں انہیں کچھ مفید نہیں (۳)۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضور نبی رحمت ﷺ نے صعبین (ستر) کے لفظ سے مدغم ہوا سمجھا کیونکہ یہی اصل ہے اور یہ سمجھا کہ یہ حد ہے اور اس کے بعد کسم اس کے مخالف ہے، (یعنی ستر مرتبہ سے زیادہ مردہ دعا کرنا منع نہیں ہے)۔ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ صعبین سے مراد کثرت ہے، مخصوص حد نہیں ہے۔ سات، ستر اور سات سو کے کلمات کا استعمال کثرت کے معنی میں عام ہے کیونکہ سات عدد کی تمام اقسام پر مشتمل ہے (۴) کیونکہ عدد قلیل بھی ہوتا ہے اور کثیر بھی۔ پس تین سے کم قلیل ہے اور

۱۔ شہب الایمان، جلد ۵، صفحہ ۳۱۱ (اصلیہ)

۲۔ تفسیر بیہاوی مع حاشیہ، از زبیدی، جلد ۳، صفحہ ۱۶۱ (انقر)

۳۔ تفسیر بیہقی، جلد ۳، صفحہ ۸۸ (اصلیہ)

۴۔ تفسیر بیہاوی مع حاشیہ، از زبیدی، جلد ۳، صفحہ ۱۶۲ (انقر)

تین اور اس سے زائد کثیر ہے اور کثیر کا کم از کم فرد تین ہے اور آخر کی کوئی غایت وحد نہیں ہے۔ اسی طرح عدد کی وہ تقسیم جس بخت اور طاق پہلا بخت عدد دو ہے اور پہلا طاق عدد تین ہے اور ایک عدد نہیں ہے اور سات ان دونوں قسموں میں پہلی جمع کثیر ہے کیونکہ اس میں تین طاق ہیں اور تین بخت عدد ہیں اور اس حساب کا کمال ہے کیونکہ جو اس سے زائد ہیں وہ اس پر ان کیوں کا اضافہ ہے مثلاً اثناعشر، ثلثه عشو (بارہ) تیرہ (اسی طرح بیس تک اور بیس، بیس کا دو گنا ہے اور تیس اس کا تین گنا ہے۔ اسی طرح سو تک ہے، بیس ستر کثرت اور بخت طاق کی نوع کا جامع ہے۔ سات سے کثرت اور اس پر حساب مکمل ہوتا ہے، البتہ ستر پر جانب سے کثیر اور عدد کا کم سے کم مجموعہ ہے اور کثرت عدد کی کوئی غایت و انتہا نہیں ہے اس لئے ستر کہنے سے اس معنی کی تخصیص جائز ہے، گویا یہ عدد تمام کا عدد ہے۔

۲۔ حقیرت و بخشش سے مایوس کرنے کی وجہ ہماری طرف سے بغل نہیں اور نہ اسے محبوب تیری ذات میں کوئی تصور ہے بلکہ یہ اپنے کفر طاری کے سبب ہماری بخشش سے اکل حق نہیں رہے اور اللہ تعالیٰ کا دستور ہے کہ وہ کفر میں سرکش گھوڑوں کی طرح دوڑنے والوں کو ہدایت کا نور عطا نہیں فرماتا۔ واللہ یمیدی القوم الغافضین ساتھ حکم پر دلیل کی طرح ہے کیونکہ کافر کی معصرت کا دار و مدار کفر سے تو باری حق کی طرف متوجہ ہونے پر ہے لیکن جو کفر میں انتہا کو پہنچا ہوا ہے اور کفر کی غلاقت جس پر تہہ و تہہ جمی ہوئی ہے اس سے نہ مفرد اور نہ تہہ و تہہ ہدایت پاتا ہے۔

قَوْمٌ الْمُصَافِقُونَ بِمَشْعَدِهِمْ خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ وَ كَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا
بِأَهْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ
أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝

”خوش ہو گئے پیچھے چھوڑے جانے والے اپنے (گھر) بیٹھے رہنے پر۔ اللہ کے رسول کی (جہاد پر) رو آگئی کہ بعد اور ناگوار تھا انہیں کہ جہاد کریں اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے راہ خدا میں۔ اور (دوسروں کو بھی) کہتے مت نکلو اس سخت گرمی میں۔ فرمائیے روزخ کی آگ اس سے بھی زیادہ گرم ہے۔ کاش! وہ سمجھ سکتے تھے۔“

۱۔ یہ فرقہ تنہا میں پیچھے رہ جانے والوں کی کزوریوں کا ذکر ہو رہا ہے۔ المصطفیٰ کا معنی متروک ہے (چھوڑا ہوا)۔ خلاف رسول اللہ کا معنی ابوہریرہ نے یہ کیا ہے کہ رسول اللہ کے بعد۔ بعض علماء فرماتے ہیں خلاف بمعنی المخالفة ہے۔ اس صورت میں اس پر نصب علت ہونے یا حال ہونے کی بنا پر ہے، معنی وہ رسول کرم ﷺ کی مخالفت پر خوش ہوئے جبکہ وہ آپ ﷺ کی مخالفت کرنے والے تھے۔ بمصطفیٰ کا معنی جنگ سے پیچھے رہ کر بیٹھ جانا ہے۔

۲۔ اس کلام میں اشارہ ہے کہ مسلمانوں نے تو اپنے فانی مال اور نفسوں کے نذرانے پیش کر کے رضا الہی حاصل کر لی ہے اور مال اور نفسوں پر رضا الہی کو ترجیح دی ہے، لیکن منافقین اللہ تعالیٰ کے راستہ میں مالی خدمت یا جانی قربانی دینے کو ناپسند کرتے ہیں۔

۳۔ منافقین میں ایک برائی یہ بھی تھی کہ وہ دوسروں کو بھی جہاد میں شمولیت سے منع کرتے تھے کہتے دیکھو کتنی سخت گرمی ہے، بکجہ مت کو آ رہا ہے، اتنا طویل سفر ہے، تجز سیر و سامانی ہے، دشمن اسطو سے لیس ہے، اس لئے نہ جاؤ۔

۴۔ ان جریرہ اللہ علیہ نے ان کے پاس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ساتھ جہاد میں نکلنے کا حکم فرمایا اور

اس وقت سخت گرمی کا موسم تھا۔ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ: گرمی بڑی شدید ہے ایسے موسم میں جانا بہت مشکل ہے اس لئے آپ ﷺ اس گرمی میں نہیں گئے۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا قل نارحکم اشد حراً۔ اے محبوب آپ فرما دیجئے کہ دوزخ کی آگ اس سے بھی زیادہ گرم ہے (۱۶)۔ تم کہتے ہاں سو کہ تم نے ارشاد الہی کی مخالفت کر کے اس دوزخ کی آگ کو ترجیح دی ہے۔ اس ارشاد میں منافقوں کو ہائل اور احمق تصور کیا گیا ہے کیونکہ جو اپنے آپ کو ایک لمحہ کی تکلیف سے بچاتا ہے اور اس کے سبب اپنے آپ کو بڑی معصیت میں گرفتار کرتا ہے وہ احمق ترین آدمی ہے۔

یہ یصفیہوں کا معنی یطمعون ہے۔ یعنی کاش وہ جانتے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مصحف ابن مسعود میں اسی طرح ہے (۲)۔ یعنی کاش وہ جان لیتے جو ہمیں اس مخالفت کے نتیجہ میں سزا ملے گی۔ یا یہ معنی کہ کاش وہ جان لیتے کہ وہ آگ کتنی سخت اور خوشک ہے تو وہ اطاعت رسول پر مخالفت کو ترجیح نہ دیتے۔ محمد بن یوسف صالحی لکھتے ہیں کہ جب بن قیس اور دوسرے منافق مسلمانوں کو جہاد میں جانے سے روکتے تھے۔ جب بن قیس نے جہاد کے حکم میں کمزوری پیدا کرنے اور حق میں شک ڈالنے اور رسول اللہ ﷺ کے متعلق جھوٹی افواہیں پھیلانے کی غرض سے جہاد بن مغیر اور بنی مسرک کے دوسرے ساتھیوں سے کہا کہ اس شدید گرمی میں نہ نکلو۔ اللہ تعالیٰ نے قل نارحکم اشد حراً کا ارشاد فرمایا (۳)۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن کعب القرظی سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سخت گرمی کے موسم میں ہو کہ کی طرف تشریف لے گئے تو بنی سلمہ نے ایک شخص سے کہا اس گرمی میں نہ نکلو۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے قل نارحکم اشد حراً کا ارشاد نازل فرمایا (۴)۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے دلائل میں ابن اسحاق عن ماسم بن عمر ابو قتادہ و عبد اللہ بن ابی بکر بن زرم کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ ایک منافق آدمی نے کہا اس گرمی میں نہ نکلو۔ اللہ تعالیٰ نے اسی وقت یہ ارشاد نازل فرمایا۔

فَلْيَصْحُقْهُوا أَقْبِلًا وَلَا تَمْلِكُوا لَهُمْ سُلْطَانًا ۚ جَزَاءُ الْوَيْلِ لِلَّذِينَ أُكْذِبُوا ۖ

”تو انہیں چاہئے کہ نہیں تھوڑا لے اور وہ نہیں بڑا دے۔ یہ سزا ہے جو دہکایا کرتے تھے“

۱۔ منافقین جب جہاد میں شریک ہونے سے پیچھے رہ گئے اور وہ اپنے پیچھے رہ جانے پر غصہ کیا۔ جہاد ہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے کہا دنیا میں کم ہنسو۔ حقیقتاً تو مصدر کی صفت ہونے کی وجہ سے مفعول مطلق ہے یا زمانہ کی صفت ہونے کی وجہ سے مفعول فیہ ہے۔

۲۔ اور آخرت میں انہوں نے کثرت سے رونا ہے، یہ ظاہر ہے کہ یہ معنی خبر ہے، ان کی دنیا و آخرت کی حالت کو بیان کیا گیا ہے کہ وہ دنیا میں کسی خوشی کو لیں، آخرت میں انہوں نے رونا ہی رونا ہے، خبر کو امر کی صورت میں ذکر فرمانے میں یہ نکتہ ہے تاکہ دلیل بن جائے کہ ایسا ہونا چاہی ہے۔ ہنسا اور رونا یا تو حقیقت پر محمول ہیں، یا خوشی اور غم سے کہنا ہے ہیں۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ آخرت میں ان کی حالت کا بیان ہو اور نکتہ سے مراد صدمہ ہو، یعنی آخرت میں ان کا ہنسا یا نکل نہ ہوگا اور دنیا کثرت سے ہوگا۔

۳۔ حواء فعل مہذوف بحروں کا مصدر ہے، یعنی دنیا میں جو وہ دکھایا کرتے تھے یہ اس کی جزا ہے۔ ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ تَلَوْا اَقْبِلًا وَلَا تَمْلِكُوا لَهُمْ سُلْطَانًا کا یہ مفہوم روایت کیا ہے کہ دنیا گلیل ہے اس میں جتنا چاہیں نہیں لیں، جب دنیا کی مدت ختم ہو جائے گی اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان کی گواہی ہوگی تو اس وقت لگا تار دوسریں گے اور ان کا رونا اس وقت ختم ہی

نہ ہوگا۔ ابن ماجہ، ابویہی، بیہقی اور ہنادور رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ دوڑنیوں پر روئے مسلا کیا جائے گا، وہ روئے رہیں گے حتیٰ کہ ان کے آنسو خشک ہو جائیں گے، پھر غصہ آئے شروع ہو جائے گا، پھر ان کے چہروں پر کھائیاں قسم کی بن جائیں گی، اگر ان میں کشتیاں پھوڑی جائے تو وہ چلنے لگیں (۱)۔ حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوڑنی اتار دو میں گے کہ اگر ان کے آنسوؤں کے سیلاب میں کشتیاں چلائی جائیں تو وہ چلنے لگیں۔ وہ خون کے آنسو بہائیں گے۔ (۲)

ابن ابی الدین اور اصفیاء نے صفۃ النار میں زید بن رفیع سے مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ دوڑنی جب آگ میں داخل ہوں گے تو وہ نہیں گئے کچھ زمانہ آنسو بہائیں گے پھر کچھ وقت پسپ کے آنسو دہیں گے، دوڑنے کے دار لٹے انہیں گیس گے اے بد بخت! تم نے دنیا میں روئے پھوڑ دیا تھا، کیا آج کوئی ہے جس سے تم فریاد کرو۔ پس وہ باؤز پائندہ گیس گے اے ہمارے آباء کے گروہ، اے ہماری ماؤں کی جماعت، اے ہماری اولاد ہم اپنی قبروں سے پیاسے اٹھے ہیں اور کافی وقت ہمارا اسی پیاس کی تکلیف میں گزر چکا ہے۔ آج ہم سخت پیاسے ہیں، ہم پر کچھ پانی آگیا! اس میں سے کچھ عطا کرو جو اللہ تعالیٰ نے تمہیں عطا فرمایا ہے۔ چالیس برس تک انہیں کوئی جواب نہ دیا جائے گا۔ پھر جواب ملے گا تمہارا یہی ٹھکانا ہے، پس جو اب تک ہر راحۃ سے مایوس ہو جائیں گے۔

میں کہتا ہوں میں بھی ہو سکتا ہے کہ لوگ دنیا میں تھوڑا نہیں۔ ہنسنے کا امر اہل حق کے لئے ہے اور اس سے زیادہ ہنسنے کی کرامت کا شعور ملتا ہے کیونکہ زیادہ ہنسنا دل کو سردہ کر دیتا ہے اور دنیا میں خوف خدا کی وجہ سے زیادہ رو دیا کریں تاکہ روئے گناہوں کا کٹاؤ دہن جائے اور اس روئے سے گناہوں کی سیاسی وصل ہائے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم وہ جانتے جو میں جانتا ہوں تو تم ہنسنے تھوڑا اور روئے زیادہ (۳)۔ اس حدیث کو امام احمد، بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور صحیح بھی کہا ہے اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں یہ الفاظ زیادہ ہیں تمہارے لئے کوئی کھانا، چٹا قاتل برداشت نہیں ہے۔ طبرانی، حاکم اور بیہقی رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابو الدرداء سے اس طرح روایت کیا ہے اگر تم وہ جانتے جو میں جانتا ہوں تو تم روئے زیادہ ہنسنے کو اور خشکوں کی طرف نکل جاتے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تضرع و زاری کرتے اور تم نہ جانتے کہ تم نجات پا جاؤ گے یا نہیں۔ حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم جانتے جو میں جانتا ہوں تو تم زیادہ روئے اور ہنسنے، مختلف ظاہر ہوگا، امانت اٹھ جائے گی، رحمت ختم ہو جائے گی، امن کو ختم کیا جائے گا، اسے امن میں سونپی جائیں گی جو امن نہ ہوگا اور تمہارا دنیا کا شرف تم میں تاریک رات کی طرح قہقہے پیدا کر دے گا۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے، اے لوگو! اگر یہ زاری کرو اور اگر یہ نہ ہو سکتو روئے والا مٹ جائے کیونکہ دوڑنی دوڑنے میں روئے نہیں گے حتیٰ کہ ان کے آنسو ان کے رخساروں پر یوں چلیں گے جیسے وہ کھانوں میں چل رہے ہیں حتیٰ کہ آنسو ختم ہو جائیں گے پھر خون بہنا شروع ہو جائے گا اور روئے کی وجہ سے آنکھیں اتنی کھل جائیں گی کہ اگر ان میں کشتیاں چلائی جائیں تو وہ چلنے لگیں (۴)۔ امام احمد ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم

وہ جانتے جو میں جانتا ہوں تو تم تھوڑا ہنستے اور زیادہ روتے اور تم اپنے غمخوئیوں سے ہنسنوں پر لطف اندوز نہ ہوتے اور تم جنگلوں کی طرف نکل جاتے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انصرار و زاری کرتے (۱)۔ ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس بندہ موسیٰ کی آنکھوں سے خشیت الہی کی وجہ سے آنسو نکلتا ہے، اگرچہ وہ کبھی سر کے برابر ہو پھر اسے اس آنسو کے نکلنے کی وجہ سے بہت تکلیف محسوس ہو تو اللہ اس شخص کو ایک گناہ مبرا کر دیتا ہے۔ (۲)

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنَكَ لِيَدْخُرُوا فِيكَ فَخَرُّوا
مَعِيَ أَبَدًا وَ لَنْ تُقَابِلُونَا مَعِيَ عَدَاوًا إِنَّكُمْ رَاضِيَتُمْ بِالنُّصُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ
فَاتَّقُوا أَمَمَ الْخُلَفَاءِ ۝

”(اے حبیب!) پھر اگر لے جائے آپ کو اللہ تعالیٰ ان کے کسی گروہ کے پاس پھر وہ اجازت طلب کریں آپ سے جہاد پر نکلنے کی تو آپ فرمائیے نہیں بھلو گے تم میرے ہمراہ کبھی اور ہرگز جنگ نہیں کرو گے میری معیت میں کسی دشمن سے تم نے تو (خود) پسند کیا تھا (گھر) بیٹھ رہنا پہلی مرتبہ تو اب بیٹھے رہو پیچھے رہ جاتے والوں کے ساتھ ہے۔“

۱۔ پہلے معنی کو ابوبکر، حمزہ اور کسائی نے یہاں کے سکون کے ساتھ اور باقی قراء نے یہاں کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے اور دوسرے معنی کو محض نے یہاں کے فتح کے ساتھ اور دوسرے قراء نے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس نسخہ جو ا اور لن لقاتلوا کام میں ہاتھ پیرا کرنے کے لئے خبر کی شکل میں ذکر کئے گئے ہیں لیکن معنی خبی ہیں۔ قاز یوں کے جملہ سے ان کے نام کا کٹ دینا بطور سزا ہے۔

۲۔ خالصین سے مراد پیچھے رہ جانے والے ہیں، یعنی غمخوئیوں، بچوں، مر لیسوں اور اپا بھوں کے ساتھ بیٹھے رہو۔ چونکہ یہ تمام افراد جہاد کی صلاحیت نہیں رکھتے اس لئے یہ تو پیچھے رہنے والے ہیں تم بھی ان کے ساتھ بیٹھ جاؤ۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ بغیر عذر کے پیچھے رہ جانے والوں کے ساتھ بیٹھ رہو، بعض علماء نے خالصین کا معنی مخالفین کیا ہے۔ الغرض فرماتے ہیں مخالف کا معنی مخالفت کرتا ہے (۳)۔ شیخین نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب عبداللہ بن ابی منافق مر گیا تو اس کا بیٹا عبداللہ جو ظلم و ایماندار تھا آیا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ اپنی قیس عطا فرمائیں جس میں عبداللہ بن ابی کلمین دیا جائے آپ ﷺ نے عطا فرمادی۔ پھر اس نے عرض کی حضور ﷺ اس کی نثار جنازہ بھی پڑھا دیں۔ آپ ﷺ نماز پڑھانے کے ارادہ سے اٹھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کا کپڑا پکڑ لیا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ اس کی نماز پڑھنے جا رہے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو منافقین کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے اختیار دیا ہے فرمایا ”ان کے لئے استغفار کرو یا نہ کرو ان کے لئے ستر مرتبہ استغفار کرو“ تو میں ستر سے زیادہ مرتبہ اس کے لئے استغفار کروں گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی حضور ﷺ اوہ تو منافق ہے لیکن آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھ دی۔ اللہ تعالیٰ نے اس واقعہ پر یہ آیت نازل فرمائی۔ (۴)

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ

مَسْأَلَةٌ وَهَاتِلَةٌ أَوْ هُمْ فَيَسْتَوُونَ ﴿٥٠﴾

”اور نہ پڑھئے نماز جنازہ کسی پر ان میں سے جو مر جائے کبھی نہ اور نہ کھڑے ہوں اس کی قبر پر جس جگہ انہوں نے کفر کیا

اللہ کے ساتھ اور اس کے رسولِ مکرم کے ساتھ اور دوسرے اس حالت میں کہ وہ نافرمان تھے جس سے“

۱۔ صلوة سے مراد میت کے لئے دعا اور استغفار کرنا ہے۔ نماز جنازہ بھی چونکہ دعا اور استغفار پر مشتمل ہوتا ہے اس لئے اسے صلوة سے تعبیر کیا گیا۔ اعدا لا نصل کی طرف ہے، بعض علماء نے مات کو ظرف بنایا ہے، یعنی جو کفر پر ایسی موت مر جائے۔ ایسی موت اس لئے فرمایا کیونکہ کافر کا زندہ ہو غدا ہے دینے کے لئے ہوگا نہ کہ نعمتوں سے مستح ہوئے کے لئے تو گویا کافر زندہ ہوا ہی نہیں اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے کافر سے متعلق فرمایا لا یستویٰ فیہ کافر ولا یتصلیٰ۔

۲۔ آپ کسی کافر کی قبر پر دفن کرنے یا اس کی قبر کی زبارت کرنے کے لئے کھڑے نہ ہوں۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب میت کو دفن کر لیتے تو اس کی قبر پر کھڑے ہوتے اور میت کے لئے دعا فرماتے۔ اسی وجہ سے منافق کی قبر پر کھڑے ہونے سے منع فرمادیا۔

۳۔ یہ نماز پڑھئے اور قبر پر نہ کھڑے ہونے کی جہی کی علت ہے یا منافقین کی ایسی موت کی تائید کے لئے علت ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے واسطے سے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جب عبد اللہ بن ابی بن سلول فوت ہوا تو رسول اللہ ﷺ کو نماز جنازہ کے لئے عرض کیا گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ منافق تھا اس کی نماز جنازہ نہ پڑھائیں اس نے فلاں دن یہ کہا تھا، فلاں دن ایسا کہا تھا۔ آپ نے اس کی بہت گستاخیاں اور بے وقایاں سنا کر دیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے منافقین کے بارے اختیار دیا گیا ہے، اگر مجھے معلوم ہو کہ میرے ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کرنے سے اس کی مغفرت ہو جائے گی تو میں ستر مرتبہ سے زیادہ اس کے لئے استغفار کروں گا۔ آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھادی جب وہاں تشریف لائے (۱) تو فوراً یہ سورۃ براءت کی دو آیتیں نازل ہوئیں۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت تشریف لائے جب عبد اللہ بن ابی کو دفن کیا جا چکا تھا۔ آپ ﷺ نے اسے اٹھانے کا حکم دیا تو وہ باہر نکلا گیا۔ آپ ﷺ نے اس کا سر اپنے گھٹے پر رکھا اور اپنا عذاب اس کے منہ میں ڈالا اور اپنی قمیص اسے پہنائی (۲)۔ بخاری و مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی نعیم بن ریحس المنافقین کا بیٹا عبد اللہ جو مسلمین میں سے تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی ہارگہ میں حاضر ہوا جبکہ عبد اللہ بن ابی نعیم اس کا باپ مرض موت میں تھا۔ عرض کی حضور ﷺ میرے باپ کے لئے استغفار فرمائیں۔ آپ ﷺ نے اس کے لئے دعا و استغفار کر دی۔ الحاکم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح بھی کی ہے۔ اسی طرح یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ نے الدلائل میں اسامہ بن زید سے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن ابی نے خود حضور ﷺ طے اقصیٰ و اسلام کو اپنی مرضی کی حالت میں بلایا اور بخشش کی دعا کے لئے عرض کی اور یہ بھی کہا کہ مجھے اپنے جسم سے متصل کپڑے میں کفن دیں اور نماز جنازہ بھی خود پڑھا کریں۔ جب عبد اللہ بن ابی مر گیا تو آپ ﷺ نے اپنی قمیص بھیجی تاکہ اس میں اسے کفن دیا جائے، پھر آپ ﷺ نماز پڑھانے کے لئے چلے تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے کہ جب بدو کے دن حضرت عباس رضی اللہ عنہ قید ہو کر آئے تو آپ کے اوپر قیاس نہ تھی۔ ان کے قد کے لئے لپے ہوئے کی وجہ سے صرف عبداللہ بن ابی کثیر خنث، آئی آپ ﷺ نے اسے وہ پہنادی۔ پھر اس قیاس کا بدلہ منظور ﷺ نے عبداللہ بن ابی کثیر کو اس موقع پر عطا فرمایا (۱)۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے صحابہ کرام کی طرف عبداللہ بن ابی منافق سے ایسا حسن سلوک کرنے پر گفتگو ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی سزا سے میری نماز اور میری قیاس سے کچھ فائدہ نہ دے گی، جسم بخدا میں نے تو یہ حسن سلوک اس لئے کیا ہے کہ اس کی قوم کے ہزار آدمی اس عقل عظیم کو دیکھ کر مسلمان ہو جائیں۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں ایک روایت میں یہ ہے کہ جب اس کی قوم کے افراد نے دیکھا کہ عبداللہ بن ابی حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قیاس سے برکت حاصل کر رہا ہے تو ہزار آدمی مسلمان ہو گئے تھے (۲)۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس آیت کریمہ کے نزول کے بعد تادم وصال آپ ﷺ کسی منافق کی زلف نہ جتا رہے تھے اور نہ کسی منافق کی قبر پر کھڑے ہوئے۔ (۳)

وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ ۖ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِمُ الْبَاقِيَ الَّذِينَ يَأْتُونَ
تَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ لَوِيضُونَ ﴿۵﴾

”اور نہ تعجب میں ڈالیں آپ کو ان کے مال اور ان کی اولاد یہی چاہتا ہے اللہ تعالیٰ کہ عذاب دے انہیں ان سے دنیا میں اور نکلے ان کا سامن اس حال میں کہ وہ کافر ہوں۔“

لے تاکید کے لئے اس کلام کو تکرار کر فرمایا ہے اور یہ حقیقت ہے آنکھیں مال و اولاد کی طرف شوق سے دیکھتی ہیں، انسانی نفس ان کی آرزو کرتا ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے تاکید باہار بار ان دنیاوی اشیاء کو دیکھ کر مغرب ہوئے سے منع فرمایا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلا کلام کسی اور فریق کے متعلق ہو اور یہ کسی اور کے باز سے ہو۔

وَإِذْ أَنْتَ مُوَدَّعٌ أَنْ أُبَيِّنَ إِلَيْكَ وَجَاهُكَ وَأَمَّا رَسُولُكَ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا
الظُّلُمِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا لَنُكَلِّمَنَّكَ الْفُجُورِ ﴿۵﴾

”جب نازل کی جاتی ہے کوئی سورۃ (جس میں حکم ہوتا ہے کہ) ایمان لاؤ اللہ پر اور جہاد کرو اللہ کے رسول کے ہمراہ تو اجازت طلب کرنے لگتے ہیں آپ سے جو طاقت والے ہیں ان میں سے اور کہتے ہیں دہنے دیجئے ہمیں تاکہ ہوں ہم پیچھے چھپنے والوں کے ساتھ۔“

لے جب کوئی قرآن کی سورت نازل ہوتی ہے۔ سورۃ سے مراد مسودۃ کا بعض بھی ہو سکتا ہے۔ اھنوا سے پہلے ان مفسرہ بھی ہو سکتا ہے، ظاہر کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں ایمان سے مراد جہاد کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے حکم کی پیروی کرنا ہے۔ اولو الظلم سے مراد صاحب ثروت اور خوشحال لوگ ہیں، انہم میں ہم خمیر سے مراد متقین ہیں۔

رَمَضُوا ابْنَ يَكُونُوا أَمَّا الْخَوَلِيفَ وَطَبَعٌ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۵﴾

”انہوں نے پیوند کیا کہ جو انہیں پیچھے رہ جانے والوں کے ساتھ لے اور مر لگا دی گئی ان کے دلوں پر، تو وہ کچھ

”نہیں سمجھتے۔“

۱۔ خوفِ جمع ہے مخالفت کی یعنی انہوں نے گھروں میں بیٹھی ہوئی عورتوں کے ساتھ پیچھے رہ جانے کو پسند کیا۔ الحالفہ اس کو بھی کہتے ہیں جس میں خیر اور بھلائی کا پہلو نہ ہو۔ غریب کہتے ہیں فہلانِ مخالفتِ قویہ یعنی فلاں شخص اپنی قوم کے شرارتی لوگوں سے زیادہ فساد دہی اور شرارتی ہے۔

۲۔ جب اپنی کوتاہیوں اور وسیا جیوں کو اطاعتِ رسول کے ذریعے دور نہ کر سکتے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے جس کی وجہ سے اب ان کے لئے نیکی اور مدی میں خطا تیار دیکھنا بھی مشکل ہو گیا ہے۔

۳۔ یہ کہوں جہاد کی عظمت اور نبی کریم ﷺ کی اطاعت کی سعادت کو کبھی نہیں سمجھتے اور امر الہی کی مخالفت اور رسولِ محرم ﷺ کی نافرمانی سے انسان پر جو بد نشی اور غمست اترتی ہے اس کو یہ محسوس ہی نہیں کرتے۔

لَٰكِنَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمُ
الْخَيْرَاتُ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿۵۱﴾

”لیکن رسول اور جو ایمان لائے اس کے ساتھ انہوں نے جہاد کیا اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے اور انہی کے لئے ساری بھلائیاں ہیں اور وہی لوگ کامیاب ہیں۔“

۱۔ یعنی اگر یہ منافقین دوں بہت اور بادیت پرست جہاد سے کٹی کڑا تے ہیں تو دین کو کچھ ضرر نہیں پہنچے گا کیونکہ ان سے ہزار درجہ بھتر ظلم لوگ سر پر کفن باغی جہاد میں مصروف ہیں۔ تو ان ظلم غازیوں اور مجاہدوں کے لئے دنیا و آخرت کی بھلائیاں ہیں۔ بعض علماء نے خیرات سے مراد آج جو غم جوڑیں لی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عوروں کے لئے یہ لفظ فرمایا ہے فیتھونِ خیراتِ جہاد۔ یہ حقہ کی جمع ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حکایت کیا گیا ہے کہ آپ فرماتے ہیں خیر کا معنی اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔ جیسا کہ ارشاد فرمایا فَلَا تَكُنْ لِنَفْسٍ مَّا أَخْفَىٰ لَهُمْ مِنْ قَوْلٍ وَلَا لِقَوْلٍ غَنُونِ (کوئی نفس نہیں جانتا جو ان کے لئے آنکھوں کی خشک میں سے غفلت رکھا گیا ہے)۔ میں کہتا ہوں ان عباس رضی اللہ عنہما کی مراد یہ ہے کہ خیر کا لفظ تمام منافع کو شامل ہے۔

أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۵۲﴾

”تیار کر رکھے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے باغات بہتی ہیں ان کے نیچے ندیاں ہمیشہ بہنے والے ہیں ان میں یہی بہت بڑی کامیابی ہے۔“

۱۔ اس آیت کریمہ میں مومن کو آخرت میں جو انعام ملتا ہے اس کا کچھ ذکر ہے۔

وَجَاءَ الْمُعَذِّبُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ

رَسُولَهُ ۖ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۵۳﴾

”اور آئے یہاں پہلے والے بدہلے تاکہ اجازت مل جائے انہیں اور پھر وہ جنہوں نے جھوٹ بولا تھا اللہ اور

اس کے رسول سے۔ مقرر یہ پہنچے کہ جنہوں نے کفر کیا ان میں سے عذاب دردناک ہے۔“

المعلدون کا معنی ہے کثرت عیال اور مشقت کا بہانہ بنانے والے۔ یہ اصل میں المعذون تھا۔ کاذب کو ذل میں ادغام کیا گیا ہے اور کاذب کی حرکت عین کوئی گدی کی ہے۔ فراء نے اسی طرح لکھا ہے یا اس کا معنی کوتاہی کرنے والے ہیں، یعنی وہ یہ تصور دیتے ہیں کہ وہ معذور ہیں اس لئے جہاد میں شامل نہیں ہو سکتے حالانکہ انہیں کوئی معذرت نہیں ہے۔ اس صورت میں یہ باب تفصیل سے ہو گا۔ یعقوب اور مجاہد رحمہما اللہ تعالیٰ نے والمعلدون یا ب افعال سے تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے جس کا معنی عذر پیش کرنے میں مبالغہ کرنا ہے۔

اب محمد بن عمر فرماتے ہیں منافقین میں سے کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں بغیر کسی عذر کے جہاد میں شامل نہ ہونے کی اجازت طلب کرنے کے لئے آئے تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمادی۔ ابن مردیہ رحمۃ اللہ علیہ نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے جب حضور ﷺ نے ہمد بن قیس کی اجازت دے دی تو منافقین میں سے کچھ لوگ حضور ﷺ کی بارگاہ میں جہاد میں شریک نہ ہونے کی اجازت طلب کرنے کے لئے آئے، عرض کرنے لگے یا رسول اللہ ﷺ میں پیچھے رہ جانے کی اجازت فرما دیں، ہم اس گرمی میں جہاد پر جانے کی طاقت نہیں رکھتے۔ آپ ﷺ نے ان کو بھی اجازت دے دی اور آپ ﷺ نے ان سے چہرہ اقدس بکھیر لیا اور یہ آیت کریمہ نازل ہوئی، پس اللہ تعالیٰ نے ان کا عذر قبول نہ فرمایا۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ بنی غنارہ کا ایک گروہ تھا، محمد بن عمر فرماتے ہیں وہ بایا افراتھے، ان میں خثاف بن ایما بھی تھا (۹) ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی و اذا نزلت سورة... لا یلقیہون۔ خثاک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ عذر پیش کرنے والے عامر بن حنظل کا گروہ تھا اور یہ اپنے اوپر سے جہاد میں شریک نہ ہونے کا الزام دہر کرنے کے لئے آئے اور کہا اے اللہ کے پیارے نبی! اگر ہم آپ ﷺ کے ساتھ جہاد میں شریک ہوتے تو ملی قبیلہ کے بدو ہماری پیروی، بچوں اور موبیلیوں پر حملہ کر دیتے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہاری خبروں سے آگاہ کر دیا ہے، اللہ کریم مجھے تمہاری حد سے مستثنیٰ کر دے گا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں یہی لوگ رسول اللہ ﷺ کی اجازت کی وجہ سے پیچھے رہ گئے تھے۔ (2)

اس سے مراد منافق ہیں جنہوں نے ایمان کے دعویٰ میں جھوٹ بولا تھا، اس تاویل کے مطابق پہلا گروہ گنہگار نہیں ہو گا۔ ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد پہلے لوگ ہیں اللہ تعالیٰ نے جہاد سے عذر پیش کرنے والے کو جہاد سے الگ کر دیا ہے، یا یہ کہا جاسکتا ہے کہ المعذون سے عام معنی مراد ہے، اس میں وہ بھی داخل ہیں جنہوں نے مستثنیٰ اور کوتاہی کی وجہ سے عذر پیش کیا تھا، انکار کی وجہ سے نہیں۔ ابو عمرو بن عطاء فرماتے ہیں دونوں فریق مجرم ہیں وہ بھی جنہوں نے بے جا عذر پیش کئے تھے۔ و جاء المعذون سے یہی لوگ مراد ہیں اور وہ بھی مجرم ہیں جنہوں نے ظاہر داری کے لئے عذر پیش کئے بغیر جہاد میں شمولیت نہیں کی تھی اور اللہ کی نافرمانی کرتے ہو پیچھے رہ گئے، ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے سُبُحَنَّا اَلْاَنْحِیْۃ الخ کے ارشاد میں وحید بنائے ہیں۔

اسے منہم کی ضمیر کا مرعہ اعراب بھی ہو سکتا ہے اور من المعذون بھی کیونکہ ان میں کچھ نے کالی و مستثنیٰ کی بنا پر عذر پیش کیا تھا کفر کی بنا پر نہیں۔

ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، فرماتے ہیں میں رسول اللہ ﷺ کا کا حب تھا، میں سورہ براءت لکھ رہا تھا اور میں قلم کو اپنے کان کے اوپر رکھے ہوئے تھا۔ جب آپ ﷺ آیات جہاد پر پہنچے تو رسول اللہ ﷺ

انتظار فرمانے لگے کہ آگے کیا نازل ہوتا ہے۔ اچانک ایک نابینا شخص آیا اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میں نابینا ہوں میرے متعلق جہاد کا کیا حکم ہے۔ اس وقت پادشاہ نازل ہوا۔

لَيْسَ عَلَى الصَّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرْطِيِّ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ
إِذَا انْصَحُوا إِلَى رَسُولِهِمْ فَمَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾

”میں نے مکروروں پر اور نیاہاروں پر اور نالان پر جو نہیں پاتے وہ مال جسے خرچ کریں (اگر یہ پیچھے رہ جائیں) کوئی حرج جبکہ وہ غلط ہوں اللہ کے لئے اور اس کے رسول کے لئے نہیں ہے کیونکہ کاروں پر الزام کی کوئی وجہ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

۱۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں صغفاء سے مراد ابلّج، بوڑھے اور عاجز لوگ ہیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں اس سے مراد بچے ہیں اور بعض فرماتے ہیں عورتیں ہیں۔ موصیٰ سے مراد اندھے وغیرہ ہیں الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ سے مراد نادار لوگ ہیں، حوج حج کا معنی حجی ہے، یعنی ایسے افراد پر جہاد میں شریک نہ ہونے پر کوئی گناہ نہیں ہے، جبکہ ان کے دل ظاہر طور پر اور مخفی طور پر اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے متعلق اخلاص و اطاعت کے جذبہ سے سرشار ہوں، جس طرح کہ ایک تاجح اور خادم کسی سے انکسار کا اظہار کرتا ہے، یا دقول و فعل سے اپنی قدرت کے مطابق ثابت کریں کہ ہم اسلام اور اسلام کے پیروکاروں سے غلط ہیں، محسنین کا لفظ ذکر فرمایا اس بات پر دلالت کرنے کے لئے کہ وہ محسنین کی لڑی میں پروئے ہوئے ہیں عتاب شدہ لوگوں میں سے نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی ذات توان معذوروں کو اور مجرموں کو معاف کرنے والی ہے تو پھر محسنین سے اس کا سلوک کیسا خوب ہوگا۔

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ عابد بن عمر اور اس کے ساتھیوں کے متعلق نازل ہوئی۔ ضحاک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ عبداللہ بن ام کلثوم کے حق میں نازل ہوئی جو نابینا تھے (۱)۔ امام بخاری اور ابن سعد رحمہما اللہ تعالیٰ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب غزوہ جوک سے واپس تشریف لائے اور مدینہ طیبہ کے قریب پہنچے تو فرمایا مدینہ طیبہ میں کچھ لوگ ایسے ہیں کہ تم نے جو سفر کیا اور جو تم نے دایاں طے کیں وہ ہر جگہ تمہارے ساتھ تھے (یعنی اس پورے سفر کے ثواب میں تمہارے ساتھ شریک ہیں)۔ صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ! وہ مدینہ طیبہ میں ہوتے ہوئے ہمارے ساتھ ہیں۔ فرمایا ہاں مدینہ طیبہ میں ہوتے ہوئے تمہارے ساتھ شریک ہیں کیونکہ مدینہ نے انہیں اس سفر میں شریک ہونے سے روک لیا ہے (۲) (حالانکہ ان کا ارادہ اور خواہش تھی کہ وہ بھی اس جہاد میں شریک ہوں)۔

وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِمْ
تَوَلَّوْا أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الذَّمِّ هَوَّيْنَا أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ﴿٢﴾

”اور نہ ان پر (کوئی الزام ہے)۔ ۱۔ جو جب حاضر ہوئے آپ کے پاس تاکہ آپ سوار کریں انہیں تو فرمایا آپ نے میں نہیں دیکھا جس پر میں تمہیں سوار کروں وہ لوگ ہیں اس حال میں کہ ان کی آنکھیں بہا رہی ہوتی ہیں آنسو اس لحظہ میں کہ

افسوس! انہیں ان کے پاس جو وہ خرچ کریں جو۔“

۱۔ اس کا عطف الصغفاء یعنی المحسنین پر ہے مابین عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ان جہاں شامیہ نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا کہ آپ ہماری سواریوں کا بندہ دست فرمادیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں انہوں نے یہ سوال کیا آقا! ہمیں پیوند لگے موزے اور مرمت شدہ جو تہی عطا فرمادیں تاکہ اس کو گنتی صحابہ میں آپ کے ساتھ چل سکیں۔ (۱)

۲۔ یہ اتوک میں کاف ضمیر سے حال ہے اور اس سے پہلے قد مقرر ہے۔ قولنا اذا شرطہ کا جواب ہے۔ نفیض کا معنی بہتا ہے۔ من الذمیع میں من بیانا نہ ہے اور الذمیع پر اللہ لام موصی ہے اور یہ چار مجرور تمحیی ہونے کی بناء پر محل نصب میں ہے۔ یہ اسلوب نفیض دمعہا سے زیادہ بلیغ ہے کیونکہ یہ اسلوب اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آگے اسوہا نے والی ہوگی۔ حزننا مفعول نہ یا حال یا اس فعل کا مصدر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جس پر باقی کلام دلالت کر رہی ہے، الا بعدوا اصل میں تناد یا بعدوا ہے اور عنونا بالنفیض کے متعلق ہے۔

ابن جریر اور ابن مردودہ یہ تحریر اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور اسی طرح ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن کعب القرظی سے بھی روایت کیا ہے اور ابن اسحاق، ابن المنذر اور ابو اسنیع رحمہم اللہ تعالیٰ نے زہری، یزید بن رومان، عبد اللہ بن بکر، عاصم بن محمد اور قتادہ وغیرہم سے روایت کیا ہے کہ صحابہ کرام کا ایک گروہ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کیا حضور ﷺ! ہمارے لئے سواریوں کا بندہ دست فرمادیں۔ یہ سب صحابہ کرام تادار اور مفلس تھے۔ یہ کشکان عیش اپنے دستور محبت میں اپنے محبوب ﷺ سے پیچھے رہ جانے کو چاہا انہیں سمجھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے محبوب رسول ﷺ نے فرمایا میرے پاس کوئی ایسا انتظام نہیں ہے۔ جب وہ وہاں لوٹے تو ان کی آنکھوں میں آنسو رواں تھے اور انہیں افسوس تھا کہ آج ہماری غربت ہمارے شوق شہادت کی راہ میں رکاوٹ بن گئی ہے۔ محمد بن یوسف ساجی فرماتے ہیں ان صحابہ کرام کے اسناد میں اختلاف ہے جن پر اتفاق ہے وہ یہ ہیں: ۱۔ سالم بن عبد الرحمن کا تعلق بنی عمرو بن عوف الاذی سے تھا، ۲۔ علیہ بن زید، ۳۔ یوسل بن عبد الرحمن، ۴۔ ہری بن عبد اللہ۔ یہ وہ اساتذ ہیں جن پر انقضی ابن اخطی، واندی اور ان کی بیعت میں ابن سعد، ابو عمرو و سبیل کا اتفاق ہے۔ سبیل نے عرباض بن ساریہ کا ذکر نہیں کیا۔ ابن حزم اور ابو عمرو نے اس کو حزم کے ساتھ نقل کیا ہے۔ ابو حشیم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کو روایت کیا ہے، الطبری اور ابن اسحاق نے عمرو بن حزام بن الجوح پر اتفاق کیا ہے، عبد اللہ بن مغفل، پراقرظی، ناکین متعبہ اور ابن اسحاق کا اتفاق ہے، ابن سعد، یثوب بن سفیان اور ابن ابی حاتم نے ابن مغفل سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں بھی اس گروہ میں تھا جس کا اللہ تعالیٰ نے ”وَوَعَدْنَاكَ الْغَنَىٰ اِذَا سَأَلَكَ وَتَقَرَّرْنَا بِكَ“ کے ارشاد میں ذکر فرمایا ہے (۲)۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے، جسے ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے عوفی کے طریق سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے ساتھ جہاد کے لئے نکلے تو کہا تو صحابہ کرام کی ایک جماعت حاضر ہوئی جن میں عبد اللہ بن مغفل بھی تھے۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہمارے لئے سواریوں کا انتظام فرمادیں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے پاس کوئی ایسا انتظام نہیں ہے۔ جب وہ وہاں لوٹے تو ان کی آنکھوں سے آنسو چمک رہے تھے۔ انہیں اس کا بڑا صدمہ ہوا کہ ہم جہاد میں شریک نہیں ہو رہے اور ہمارے پاس نہ کوئی مال ہے اور نہ سواری۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس عذر کا ذکر قرآن میں

نازل فرمادیا (۱) اقرعی اور ابن عمر کا سلب بن مضر پر اتفاق ہے۔ اقرعی نے سلمان نام لکھا ہے۔ اقرعی اور ابن عمر نے عمرو بن عتقر بن عدی اور عبداللہ بن عمرو المونی پر اتفاق کیا ہے۔ ابن اسحاق نے ابن مفضل کی آنکھ ان کا نام ذکر کیا ہے۔ صرف اقرعی نے جن ناموں کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہیں عبدالرحمن بن زید ابوعلیہ بن بنی حارث حری بن عمرو بن بنی مازن۔ محمد بن عمرو کہتے ہیں کہا جاتا ہے کہ عمرو بن نوف بھی ان میں سے تھے۔ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بعض روایات میں ہے کہ مفضل بن یسار بھی ان میں سے تھے۔ حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے ان اسماء میں حری بن مبارک بن النضر کا ذکر کیا ہے۔ ابن عابد رحمۃ اللہ علیہ نے سہدی بن عبدالرحمن کا ذکر کیا ہے۔ محمد بن کعب نے سالم بن عمرو الوائلی کو ان میں شمار کیا ہے۔ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں وہ رونے والے سات افرو مقرر کے بیٹے تھے جن کا تعلق مزنیہ قبیلہ سے تھا۔ (ان میں سے پانچ یہ ہیں) اسمعان، سہید، مفضل، عقیل اور سنان۔

ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے یونس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم کی روایت سے لکھا ہے کہ علیہ بن زید کے اپنے پاس بھی سواری تھی اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس سے بھی سواری نہ مل سکی تو رات کو اللہ تعالیٰ کی مشیت کے مطابق نماز ادا کی اور پھر زار و قطار رونے لگے اور عرض کی اسے ناک الملک تو نے جہاد کا حکم دیا ہے اور میرے دل میں بھی شوق شہادت آگیا ان لے رہا ہے، میں برسلان پر تاریک رات میں صدقہ کروں گا جو بھی مجھے میرا آنے کا مال یا جان یا عزت۔ پھر جب صبح ہوئی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے پوچھا اس رات کو صدقہ کا معاہدہ کرنے والا کہاں ہے، کوئی ایک نہ آٹھا، علیہ بن زید آٹھے اور اپنا سارا مال رات کا وقفہ عرض کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مبارک ہو قسم ہے اس ذات کی جس کے ہتھ قدرت میں میری جان ہے تیرا صدقہ مقبول رکھو گا میں لکھا گیا ہے۔ ابن اسحاق اور محمد بن عمرو فرماتے ہیں جب وہ رونے والے در رسول ﷺ سے واپس آ رہے تھے، جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں فرمایا تھا کہ میرے پاس کوئی ایسا چیز نہیں ہے جس سے تمہاری سواریوں کا بندوبست کر سکوں۔ راستے میں یامین بن عمرو حاضر کی، ابو لیلیٰ اور عبداللہ بن مفضل سے ملاقات ہوئی۔ یامین نے ان سے رونے کا سبب پوچھا تو انہوں نے کہا ہم بارگاہ رسالت میں سواری کے لئے حاضر ہوئے تھے لیکن آپ کے پاس کوئی بندوبست نہیں ہے اور ہمارے پاس بھی جہاد پر جانے کی کوئی تکمیل نہیں ہے، جبکہ ہم رسول اللہ ﷺ کی معیت میں اس غزوہ سے محروم رہنا بھی چاہتے۔ یامین نے ان دونوں کو ایک اونٹ اور ہر ایک کو دو صاع کھجور عطا کئے۔ محمد بن عمرو نے یہ ذرا لکھا ہے کہ عمار بن مطلب نے ان رونے والوں میں سے وہ آدمیوں کو سواری پیش کی تھی۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے پہلے جو لشکر کثیر مال پیش کر کے جاریا تھا اس کے علاوہ ان ناداروں میں سے تین آدمیوں کو سواریاں پیش کیں (۲)۔ میں کہتا ہوں جب ذکر وہ سولہ افراد میں سے سات کو سواریاں مل گئیں (اور ان میں سے دو راوی کے شک کی وجہ سے ساقط ہو گئے ہیں) تو جو حضرات اس غزوہ میں شریک نہ ہو سکے تھے وہ سات افراد تھے۔ ان کے حلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان پر متاب و اہرام کی کوئی تکمیل نہیں، واللہ اعلم۔ امام بخاری اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے ایسی ہی اشعری سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں اچھے اشعری ساتھیوں کی معیت میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا تاکہ آپ ہمیں سواریاں عطا فرمائیں۔ ایک روایت میں ہے کہ رموی اشعری فرماتے ہیں مجھے میرے اصحاب نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں بھیجا کہ میں آپ سے سواریوں کا سوال کروں۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میرے دوستوں نے مجھے آپ کی بارگاہ میں بھیجا ہے کہ آپ ان کے لئے سواریوں کا بندوبست فرمادیں، آپ ﷺ نے فرمایا قسم بخدا میں

جنہیں عطا نہیں کروں گا اور نہ میرے پاس کوئی سواری ہے۔ جب میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ملاقات کی تھی تو آپ صبر کے عالم میں تھے لیکن مجھے غمیں نہ ہوا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عطا نہ کرنے کی وجہ سے پریشان ہو کر لوٹا۔ نیز مجھے یہ بھی حدیث تھا کہ رسول اللہ ﷺ مجھ پر کہیں ناراض نہ ہو گئے ہوں۔ میں اپنے ساتھیوں کے پاس آیا تو انہیں جو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا تھا وہ جان کر دیا۔ پھر کچھ دیر کے بعد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس غنیمت کے اونٹ آگئے، تھوڑا ہی وقت ہماری دہائی کو ہوا تھا کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آواز دیتے ہوئے سنا عبد اللہ بن قیس کہاں ہے؟ میں نے جواب دیا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہیں رسول اللہ ﷺ جلاتے ہیں، میں حاضر خدمت ہوا تو فرمایا یہ دو اونٹ ہیں اور یہ میں نے اس وقت سعد سے چھ اونٹوں کے بدلے خریدے ہیں، تم یہ دونوں اپنے ساتھیوں کی طرف لے جاؤ اور انہیں کہو اللہ نے یہ فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے تمہیں عطا فرمائے ہیں، ان پر سوار ہو جاؤ۔ ایہی فرماتے ہیں میں اپنے ساتھیوں کے پاس گیا اور انہیں بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے تمہاری سواری کے لئے یہ اونٹ عطا فرمائے ہیں لیکن تم خدا میں تمہیں اس وقت تک نہ چھوڑوں گا حتیٰ کہ تم میں سے کچھ لوگ میرے ساتھ چلیں اس لوگوں کے پاس جنہوں نے پہلی مرتبہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا جواب سنا تھا جب میں نے اونٹوں کے لئے گزارش کی تھی لیکن پھر آپ نے بعد میں مجھے یہ عطا فرمائے تم میرے متعلق یہ گمان نہ کرنا کہ میں نے تمہیں ایسی بات کہی ہے جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تمہیں فرمائی تھی۔ ایہی وہی سے تمام ساتھیوں نے کہا قسم بخدا آپ ہمارے نزدیک سچے ہیں لیکن آپ کو جو پسند ہے ہم دیا بھی کر لیتے ہیں۔ راوی فرماتے ہیں ایہی وہی چند ساتھیوں کو لیکر پہنچے حتیٰ کہ ان لوگوں تک پہنچے۔ جنہوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پہلے یہ عطا کرنے اور پھر عطا کرنے کا سارا سحر یاد کیا تھا۔ ان تمام لوگوں نے بیعتہ ایہی وہی جیسی کلام بتائی۔ پھر ہم نے سوچا اس میں ہمارے لئے بدت نہ ہو گی (کیونکہ حضور ﷺ نے فطر کی حالت میں عطا فرمائے ہیں)۔ ہم پھر حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ان سواریوں کی بابت بات کی تو آپ ﷺ نے فرمایا میں نے نہیں اللہ تعالیٰ نے تمہیں یہ سواریاں عطا کی ہیں۔ پھر فرمایا قسم بخدا ان شاء اللہ اگر میں قسم اٹھاؤں گا اور اس قسم کے علاوہ امر میں بہتری دیکھوں گا تو میں وہ بہتر کام کروں گا اور اپنی قسم کا کفارہ دوں گا۔

لَا تَمْنَا السَّيْئِلَ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ عَمَّا تَسْأَلُونَ وَإِن يَسْأَلُوكَ

الْخَوَافِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٥﴾

”اگر تم لوگوں پر ہے جو اجازت مانگتے ہیں آپ سے حالانکہ وہ مالدار ہیں۔ وہ ناراضی ہو گئے اس کے پرک ہو جائیں

بکچھ نہ جانے والوں کے ساتھ اور ہر گاہ کہی اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر پس وہ (کچھ) نہیں جانتے۔“

۱۔ السیل سے مراد غلاب اور غلاب ہے۔ وہ عوان یکونوا مع الخو الف کا جملہ اس سبب کو بیان کر رہا ہے جس کی بناء پر انہوں نے بغیر کسی عا سے جہاد میں شریک نہ ہونے کی اجازت طلب کی تھی۔ وہ دنیاوی راحت و آرام اور پیچھے پیچھے۔ بے دلوں کے انتقام کو پسند کیا تھا (اور لذت شہادت اور اس کے نتیجہ میں آخری نعمتوں کو بھول گئے تھے)۔ اس تا فرمانی کی یاد میں اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر ہر گاہ کہی، اس لئے وہ سوائے اس کے کچھ جانتے ہی نہیں کہ جہاد اور رسول کی موافقت و معیت کی نسبت پیچھے رہ جانا بہتر ہے۔

يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا أَرَجْتُمْ إِلَيْهِمْ ۖ كُلُّ لَّا تَعْتَذِرُونَ ۚ إِنَّ كُفْرًا مِّنْ لَّكُمْ قَدْ
تَبَيَّنَ ۚ اللَّهُ مِنْ أَجْلِ كُفْرِكُمْ ۖ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ لَّهُمْ تُرْدُّونَ إِلَىٰ
عَلِيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۖ فَيَتَبَلَّغُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥﴾

”وہ یہاں سے عذر کریں گے کہ تمہارے پاس جب تم لوٹ کر آ جاؤ گے ان کی طرف سے فرمائیے کہ تمہارے پاس سے عذر نہ آتا ہے۔“
انتہائیں کریں گے کہ تمہارا گواہ وہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے تمہاری خبروں پر اور دیکھے گا اللہ تعالیٰ تمہارا عمل ج اور اس
کا رسول پھر لوٹائے گا اس کی طرف جو جانے والا ہے ہر پوشیدہ اور ظاہر کو جس پھر وہ آگاہ کرے گا تمہیں جو کچھ
تم کیا کرتے تھے۔“

۱۔ یہ حدیث کرنے والے منافقین ہیں جو غزوہ تبوک سے پیچھے رہ گئے تھے اور اسی سے کچھ زیادہ افراد تھے۔ اس آیت کریمہ میں ایک
عجز وہ ہے کہ انہوں نے آجاء میں تھا، یہاں بعد میں پیش کرنے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی اپنے محبوب کو آگاہ فرمایا تھا اور آپ
کے فضل آپ کے غلاموں کو بھی مطلع کر دیا تھا۔ لیکن نون یہ لالچ اور ا کی علت ہے کیونکہ یہاں سے پیش کرنے سے ان کی غرض یہ تھی
کہ ہماری تصدیق کی جائے لیکن اللہ من اعباد حکم سے تصدیق نہ کرنے کی علت بیان فرمادی، یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پر وحی
نازل فرما کر ہمیں تمہارے جھٹ باطن، نفاق، نساہ اور شر آمیز خیالات سے آگاہ فرمایا ہے اور جو تم غلط رنگ پیش کر رہے ہو میں پہلے ہی
اس کی خبر ہے۔

۲۔ مستقبل میں اللہ اور اس کا رسول تمہارے اعمال و کردار کا مشاہدہ کریں گے۔ اگر تمہارے اعمال شہادت دیں گے کہ واقعی تمہیں اپنے
فصل پر ندامت ہوئی ہے اور اس واقعہ کو تمہیں اس کی تم نے تو یہ کرنی ہے (تو تمہارے ساتھ اور معاملہ ہوگا)۔ اس جملہ میں انہیں توبہ کرنے کی
سہلت عطا کی گئی ہے۔

۳۔ مرنے کے بعد تم نے اس ذات کی بارگاہ میں پیش ہونا ہے جس سے نہ ظاہری افعال پوشیدہ ہیں اور نہ قلبی تصورات اس سے کچھ
بھی پوشیدہ اور مخفی نہیں ہے، یہاں اللہ تعالیٰ کا وصف بیان کرنے میں یہ حکمت ہے کہ پتہ چل جائے کہ وہ تمہارے باطن و ظاہر پر
مطلع ہے تمہارے نہاں خفاہ دل میں اٹھنے والی انگلیں اور آرزوئیں بھی اس سے مخفی نہیں ہیں اور سب کے اعمال کو اپنے علم کامل
سے جانتا ہے۔

۴۔ عذاب کی دھمکی میں ہیں کہ تمہیں تمہارے کرداروں سے آگاہ کرے گا۔

سَيَحْنُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِيَعْرِضُوا عَنْهُمْ ۖ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ
إِنْ كُنتُمْ بِحَسٍّ ۚ وَمَا لَكُمْ بِهِمْ جَهَنَّمَ ۚ جَزَاءُ عَمَلِكُمْ ۚ كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥﴾

”تمہیں کھائیں گے اللہ کی تمہارے سامنے جب تم لوٹو گے ان کی طرف تا کہ تم عاف کر دو انہیں سونے پھر لو ان سے

یعنی وہ ناپاک ہیں اور ان کا لہذا کا دوزخ ہے، بلکہ اس کا جو وہ کیا کرتے تھے۔“

۱۔ ان منافقین کے دلوں پر پلیدی کی تہہ جم چکی ہے، یہ نرے ناپاک ہیں۔ اس لئے تمہیں ان کے ساتھ محبت کی جی نہیں ڈالنا اور تعلقات

قائم کرنا چاہتے ہیں اور انہیں صحت کرنے میں اپنا وقت ضائع کرنے میں کوئی فائدہ نہیں کیونکہ ان میں پاک ہونے کی صلاحیت ہی نہیں ہے اور کسی کو عتاب اور سرزنش کرنے کا مقصود تو یہ ہے برا بھلا کرنے کے پاک کرنا ہوتا ہے، مثلاً انہم جنہم سے ملت کی تشکیل سے ہے گو یا یوں ارشاد ہے کہ یہ اہل دوزخ میں سے ناپاک لوگ ہیں اس لئے ان سے دینی اور دنیائی نہ کرو اور نہ ان کو جہنم پہنچ کر کے اپنی دماغ موزی کرو۔ جو آفت زکب غوی کے اعتبار سے بیحد و نفعل مذبذوب کا مصدر ہے یا مثلاً انہم جنہم کی علت ہو۔

امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا یہ آیت کہ محمد بن قیس صاحب بن قیس اور ان کے ساتھیوں کے بارے میں نازل ہوئی اور یہ منافقین میں اتنی افراد کا گروہ تھا جب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مدینہ طیبہ پر فروغ ہو چکا تھا کہ پیچھے تو آپ ﷺ نے فرمایا ان منافقوں کے ساتھ نہ مجلس اختیار کرو اور نہ ان سے بات کرو۔ مطلق فرماتے ہیں عبد اللہ بن ابی کے حق میں نازل ہوئی اس نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے قسم اٹھائی کہ آئندہ میں کسی معرکہ میں آپ سے پیچھے نہ رہوں گا، اب آپ مجھ سے راضی ہو جائیں۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ (۱)

يَحْلِقُونَ لَكُمْ لِيَتَرَضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرَضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ
الْفَاسِقِينَ ﴿۵﴾

”وہ تمہیں کھاتے ہیں تمہارے لئے تاکہ تم خوش ہو جاؤ ان سے سو (یا درکھو) اگر تم خوش ہو بھی گئے ان سے تو پھر بھی اللہ تعالیٰ راضی نہیں ہوگا فاسقوں کی قوم سے۔“

۱۔ القوم الفاسقین سے مراد کونہ مذکور منافق ہیں اور یہاں تفسیر کی جگہ اسم ظاہر استعمال فرمایا تاکہ عدم رضا کے سبب پر ولایت ہو جائے، یعنی تم پر یہ جھوٹ بول کر معاملہ غلط مصلحہ کر دیں اور تم ان سے راضی بھی ہو جاؤ تو پھر بھی اللہ تعالیٰ ان سے راضی نہ ہوگا کیونکہ اسے ان کے دلوں میں چھپے کفر کا علم ہے اور یہ اللہ تعالیٰ پر معاملہ کو غلط منہیں کر سکتے اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی صورت میں تمہارا ان سے خوش ہونا کچھ مفید نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ دنیا میں ان پر ذلت و رسوائی کو مسلط کرے گا اور آخرت میں سخت ترین عذاب میں انہیں جلا کرے گا۔ آیت سے مقصود ان سے خوش نہ ہونا اور ان کے جھوٹے بہانوں سے بھوک نہ کھانا ہے۔

أَلَا عَرَابٌ أَشَدُّ كُفْرًا أَوْ يَتَّبِقُوا أَجْدَمًا أَلَا يَعْلَمُونَ حَدَّ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَىٰ
رَسُولِهِ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿۵﴾

”اگر اہل زیادہ سخت ہیں کفر اور نفاق میں اور حقدار ہیں کہ نہ جائیں وہ احکام جو نازل کئے ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتے والا ہوتا ہے۔“

۲۔ یعنی دیہاتوں میں بسنے والے بدوحشیانہ طرز زندگی و مساوت قلبی اور اہل علم سے دور رہنے اور کتاب و سنت کے احکام بہت کم سننے کی وجہ سے اپنے کفر و نفاق میں بہت سخت ہیں۔ یہ زیادہ حقدار ہیں کہ انہیں شریعت محمدیہ (علی صاحبہا التسلیم) کے فرائض و سنن، مہاسات اور حرکات و سکنات کو نہ جائیں، یہ اپنی جہالت کی وجہ سے ان احکام میں تیر نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے تمام حالات و کیفیات سے باخبر ہے اور دنیا اور آخرت میں بھی اپنی مخلوق کا فیصلہ فرماتا ہے وہ حکمت پر مبنی ہوتا ہے۔

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرًا وَيَكْرِضُ بِكُلْمِ اللَّهِ أَوَّلَ عَلَيْهِمْ
ذَا بَرَأَ السُّوءُ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

”اور بعض بدو ایسے ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ جو وہ (رو خدا میں) خرچ کرتے ہیں وہ خدا وان ہے اور پھر جس تمہارے لئے (زمانہ کی) گردش کے لئے (حقیقت میں) انہی پر ہے بری گردش اور اللہ تعالیٰ سچا و عظیم ہے۔“

لے يتخذہ کا معنی یہاں خیال کرنا اور گمان کرنا ہے۔ مغرماً کا معنی جہن اور خسارہ ہے۔ عطا فرماتے ہیں وہ مال خرچ کرنے پر نہ ثواب کی امید رکھتے تھے اور نہ دینے پر کسی سزا کا تصور رکھتے تھے، وہ جو مال خرچ کرتے تھے، ان کی اس سے غرض رضائے الہی کا حصول نہیں ہوتا تھا بلکہ اس کی وجہ راہِ ریاکاری ہوتا تھا۔

جے دل ہی دل میں یہ خواہش کرتے تھے کہ گردش زمانہ کوئی صورت پیدا کر دے کہ اس رسولِ کرم ﷺ کی زندگی کا چرنا گل ہو جائے اور مشرکین غالب آجائیں حتیٰ جو کچھ ہم ریاکاری اور زر کے مارے خرچ کرتے ہیں اس سے ہماری جان بچوٹ جائے۔

جے جو وہ مسلمانوں کے لئے خواہش کرتے تھے اس کی مثل ان پر بدعا کو لٹایا گیا ہے یا یہ خبر دی جا رہی ہے جو کچھ ان سے ہونے والا ہے، جیسی یہ مسلمانوں کی حالت چاہتے ہیں ویسی ہی حالت سے یہ خود رو چار ہونے، اے ہیں۔ دائقہ صدر ہے یا ذرا تہذیب کا اسم قائل ہے۔ اس کا معنی گردش زمانہ ہے جو کبھی اچھے اور کبھی برے حالات لاتی ہے۔ اس کثیر اور ایامِ مرنے السوء کو یہاں اور سورۃ فتح میں سین کے ختمہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس کا معنی ضرر اور مکر وہ ہے۔ باقی قراء نے سین کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ صدر ہے لیکن کلام میں مبالغہ پیدا کرنے کے لئے اس کی طرف اضافت کی گئی ہے جیسے عرب کہتے ہیں ذل جمل صدق۔ اللہ تعالیٰ تمہاری باتیں سن رہا ہوتا ہے جو تم اپنے شیطانوں کے پاس بیٹھ کر کرتے ہو اور جو کچھ بھید تم دلوں میں چھپائے ہوئے ہو وہ انہیں بھی جانتا ہے۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ مذکورہ آیت اسد، غطفان اور بنی حنیملہ کے بدوؤں کے بارے میں نازل ہوئی (۱)۔ اسی طرح ابوالشیخ نے بھی سے نقل کیا ہے لیکن انہوں نے بنی حنیملہ کا ذکر نہیں کیا۔

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا بَلَدًا
اللَّهُ وَصَلَاتِ الرَّسُولِ ۚ أَلَا إِنَّهَا قُرْبٌ لَّهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ۚ إِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

”اور کچھ یہاں میں سے وہ ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور روزِ قیامت پر لے اور سمجھتے ہیں جو وہ خرچ کرتے ہیں قرب الہی اور رسول (پاک) کی دعا کیلئے کا ذریعہ جے ہاں ہاں وہ ان کے لئے باعثِ قرب ہے مرنے ضرور داخل فرمائے گا انہیں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت میں جبکہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔“

لے مذکورہ دیہاتوں سے بعض کے حالات کو اللہ تعالیٰ نے مستثنیٰ فرمایا ہے۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابن جریر نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت کرم مقرر کے بیٹوں کے حق میں نازل ہوئی جن کا تعلق مزید قبیلہ سے تھا (2) جن کے متعلق ولا علی الذین اذا

ما توفک لتحللہم کارشارنازل ہوا تھا۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے عبد الرحمن بن معقل سے روایت کیا ہے، فرماتے ہیں ہم معمر بن کے دس بیٹے تھے۔ کبھی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں، اسلم، غفار، حمیدہ (1) اسد بن خزیمہ، ہوازن اور عطفان کے حق میں نازل ہوئی۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ابن عمر سے روایت ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غفار رحمۃ اللہ تعالیٰ ان کی معفرت کرے، اسلم اللہ انہیں سلامت رکھے اور عصبہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی (2)۔ بخاری اور مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قریش، انصار، حمیدہ، عصبہ، اسلم، غفار اور انجی یہ سب ایک دوسرے کے معاون ہیں، اللہ اور رسول کے سوا ان کا کوئی مولیٰ نہیں، بخاری اور مسلم میں ابی بکرہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسلم، غفار، حمیدہ اور حمیدہ، یعنی عامر اور اس کے بیٹوں اسد اور عطفان سے بہتر ہیں (3)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسلم، غفار اور کچھ حمیدہ اور حمیدہ سے قیامت کے روز اللہ کی بارگاہ میں تم سب، اسد بن خزیمہ، ہوازن اور عطفان سے بہتر ہوں گے۔ (4)

۱۔ یصلح کا معنی گمان کرنا، سوچنا ہے، یصلح کا مفعول اول ہے اور قربات مفعول ثانی ہے۔ عبد اللہ یا تو قربات کی صفت ہے یا یصلح کی طرف ہے۔ یعنی وہ اپنی ان مالی قربانوں کو اللہ کے قرب اور رسول کریم ﷺ کی دعاؤں کا سبب سمجھتے ہیں۔ ابن جریر، ابن المنذر، ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ صلوات الرسول سے مراد آپ ﷺ کا بخشش کی دعا کرنا ہے، رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تھی اسے اللہ آل ابی اوفیٰ پر اپنی رحمتیں نازل فرما۔ یہ دعا آپ ﷺ نے اس وقت فرمائی تھی جب عبد اللہ بن ابی اوفیٰ نے بارگاہ رسالت میں اپنا صلۃ پیش کیا تھا (5)۔ اسی طرح امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ ابی محمد ثین نے عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت کی ہے۔

۲۔ ہاں ہاں ان کا یہ خرچ کرنا اللہ کی بارگاہ میں یقیناً باعث قرب ہے۔ نافع نے بروایت درش فرمۃ کوراء کے خدمہ کے ساتھ پڑھا ہے جبکہ دوسرے قراء نے راہ کے سکون کے ساتھ پڑھا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان اعرابیوں (بدوؤں) کے عقیدہ کی صحت کی شہادت ہے اور ان کی امیدوں اور امنگوں کی تصدیق ہے کیونکہ کلام کو مستقل ذکر فرمایا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ حرف حمیہ اور حرف تاکید بھی ذکر فرمایا ہے۔

۳۔ سید حلیم میں سین وعدہ کے ثبوت اور تحقیق کے لئے ہے۔ فی رحمۃ سے مراد فی جنت ہے، یعنی یقیناً اللہ تعالیٰ انہیں جنت کی ابدی نعمتوں میں داخل فرمائے گا۔

وَالشَّيْقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهْجَرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ
بِحَسَنِ تَرْجِيهِ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمَاؤُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

”اور سب سے آگے آگے سب سے پہلے پہلے ایمان لانے والے مہاجرین اور انصار سے لے کر جنہوں نے پیروی کی

1۔ تحریر بخاری، جلد 3 صفحہ 98 (الفر) 2۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 498 (وزارت تعلیم) 3۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 498 (وزارت تعلیم)

4۔ تحریر بخاری، جلد 3 صفحہ 98 (الفر) 5۔ المدونہ، جلد 3 صفحہ 492 (انصاری)

ان کی عمر کی سے راضی ہو گیا اللہ تعالیٰ ان سے حج اور راضی ہو گئے وہ اس سے اور اس نے تیار کر رکھے ہیں ان کے لئے باغات، یعنی ہیں ان کے پیچھے چاروں طرف ہیں گے ان میں ایک تنگ سبکی بہت بڑی کامیابی ہے۔“

۱۔ مہاجرین سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنی قوم کو چھوڑا تعلقات قطع کئے اور اپنے ایمان کے خوف کی خاطر اپنے وطن اور مال سب کو خیر یا دہا اور انصار سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی مدد کی ان کو اور ان کے صحابہ کو اپنے ہاں یکجہ دی، جبکہ ان کو ان کی قوم نے اپنے وطن سے بے وطن کر دیا تھا۔ یعنی انصار سے مراد اہل مدینہ ہیں۔ مذکورہ فرقوں میں سے العاصیہ کے متعلق اختلاف ہے۔ سعید بن المسیب، قتادہ اور ابن سیرین رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے دونوں قبلوں کی طرف منہ کر کے فراز پڑھی۔ عطاء بن ابی رباح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہ اہل بدر ہیں۔ اشعث بن عمار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ تہذیب و تمدن کے وقت موجود افراد ہیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں مہاجرین میں سے آندہ افراد ہیں جو سب سے پہلے ایمان لائے تھے پھر ان کے بعد آہستہ آہستہ ان کی اتباع میں لوگ اسلام میں داخل ہوئے شروع ہو گئے تھے۔ یعنی ابوبکر علی، زبیر بن العارض، عثمان بن عفان، زبیر بن عوام، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہم، عمارہ بنوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس میں علماء کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ کی زوجہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سب سے پہلے ایمان لائیں تھیں لیکن ان کے بعد جو سب سے پہلے ایمان لایا اس میں اختلاف ہے، بعض نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا نام اس گرامی لکھا ہے، یہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور اس کی تائید حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس شعر سے ہوتی ہے:

”میں تم سے اسلام قبول کرنے میں سبقت لے گیا تھا جبکہ میں ابھی یکے تھا اور حد بلوغت کو نہیں پہنچا تھا۔“

عابد اور اسحاق رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ جب اسلام لائے اس وقت آپ کی مرضی سنا تھی، بعض علماء فرماتے ہیں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے بعد سب سے پہلے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ایمان لائے تھے۔ یہ حضرت ابن عباس، ابراہیم الخثعمی اور العاصی رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول ہے (۱) اس قول کی تائید حضرت حسان رضی اللہ عنہ کا قول کرتا ہے کہ انہوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا یہ وصف اپنے اشعار بیان کیا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسے تسلیم کیا۔

بعض فرماتے ہیں سب سے پہلے زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ ایمان لائے، زبیر بن زہیر کا قول ہے۔ اسحاق بن ابراہیم حنفی نے ان اقوال میں اس طرح تطبیق کی ہے، امروہوں میں سب سے پہلے ابوبکر، مورقوں میں خدیجہ الکبریٰ، یحییٰ میں علی اور ناعاموں میں سے زید بن حارثہ (رضی اللہ عنہم اجمعین) ایمان لائے تھے۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جب ابوبکر اسلام لائے تو اپنے اسلام کا اظہار فرمایا اور لوگوں کو بھی اللہ اور اس کے رسول کی طرف دعوت دی آپ محبوب اور نرم حراج شخص تھے اور سب سے قریبی تھے اور قریش کے حالات کو زیادہ جانتے والے تھے۔ آپ تاجر اور نیکو کار تھے۔ آپ کے خلیق اور صاحب علم ہونے کی وجہ سے لوگ آپ کے پاس اپنے مسائل لے کر آتے تھے اور آپ سے انس رکھتے تھے۔ آپ جو جن لوگوں پر وثوق تھا انہیں اسلام کی دعوت دینی شروع کی تو کسی افراد نے آپ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا۔ مثلاً حضرت عثمان، زبیر بن العوام، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاص، طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہم۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ان سب کو ساتھ لے کر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں آئے، جبکہ یہ اس وقت اسلام

قبول کر چکے تھے۔ پھر انہوں نے نماز پڑھی (۶)۔ پھر دوسرے افراد نے اسلام قبول کیا حتیٰ کہ سات سال میں 39 مرد اور عورتیں مسلمان ہو گئے۔ پھر حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسلام قبول کیا تو مشرکین نے کہا ہم آدھے ہو گئے۔ پھر اسلام آہستہ آہستہ ترقی کرنے لگا اور سات سال بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام قبول کرنے کے ساتھ مضبوط ہو گیا۔ اسی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا میں نے لوگوں سے سات سال پہلے نماز پڑھی اور انصار میں سے السابقون وہ افراد ہیں جنہوں نے عقیدہ کی رات رسول اللہ کی بیعت کی تھی، عقیدہ اولیٰ میں یہ چھ افراد تھے، بعض فرماتے ہیں سات تھے اور عقبہ ثانیہ میں بارہ تھے اور عقبہ ثالثہ میں ستر تھے۔ جیسا کہ ہم آئندہ بیان کریں گے۔ ان ایمان لانے والوں میں ابو زرارہ اور مصعب بن عمیر تھے جو مدینہ طیبہ میں قرآن پڑھاتے تھے تو ان کی کوششوں سے بہت سے لوگ مسلمان ہوئے اور عورتوں اور بچوں کی بھی کثیر تعداد شرف باسلام ہوئی۔ یعقوب نے السابقون پر غلط کر کے والا انصار کو مرفوع پڑھا ہے۔ یہابی کی قرات ہے۔ لیکن جریر اور ابو النبیخ نے محمد بن کعب القرظی سے اور حاکم اور ابوالشیخ نے اسامہ اور محمد بن ابراہیم التیمی سے یہ قرات نقل کی ہے۔

بعض علماء فرماتے ہیں اس سے مراد سابقین اولین کے علاوہ عقبہ ہاجرین و انصار ہیں بعض فرماتے ہیں۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے قیامت تک سابقین اولین کے نقش قدم پر چل کر ایمان کے تقاضے پورے کئے اور ہجرت اور نصرت دین حبیبہ کے کار خیر میں ان کی سیرت کو اپنایا۔ میں کہتا ہوں یہ بھی ممکن ہے کہ السابقین سے مراد مقربین ہوں جن کے متعلق اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقْبِلُونَ ﴿۱﴾ فَبِمَنْ لَدُنْهُمْ فَتَبَيَّنَ اللَّهُ قِيَمَ الْوَالِدِينَ ﴿۲﴾ یعنی سابقین سے مراد صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین ہیں کیونکہ اس امت میں نبی گروہ اولون ہیں۔ اس کے بعد ارشاد فرمایا لَقِيلَ مِنَ الْآخِرِينَ، یعنی ہزار برس کے بعد کمالات نبوت کے حامل کم ہوں گے کیونکہ صدر اول میں ایسے لوگ زیادہ تھے۔ حضرت محمد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں صحابہ کرام تمام کے تمام کمالات نبوت کے حامل تھے اور تابعین میں سے اکثر اتباع تابعین میں سے بعض اس مرتبہ پر قائم تھے۔ بعض علماء فرماتے ہیں یہ ہجرت کے ہزار سال بعد ارباب کمالات نبوت کی کی ہوئی ہے۔ میں کہتا ہوں اس مفہوم کے اختیار سے من المہاجرین والاصحاب کے الفاظ السابقین الاولین کا بیان اور تفسیروں کے اور معنی کا کلہ جمعہ نہیں بلکہ بیانیہ ہوگا اور الذین البعوا ہم باحسان کارشاد سابقین اخرین اور اصحاب یحییٰ کو شامل ہے، یعنی صدر اول میں اولین کی ایک جماعت تھی اور جو ان کے بعد تھے اور قلة من الاخرین سے مراد ہزار سال کے بعد قیامت تک آنے والے ارباب کمالات نبوت ہیں۔ علماء فرماتے ہیں الذین البعوا ہم باحسان سے مراد وہ لوگ ہیں جو صحابہ کرام کے لئے رحمت اور رضا الہی کی دعا کرتے ہیں (یعنی ان کے اسامہ کے ساتھ رحمۃ اللہ علیہ اور رضی اللہ عنہ کہتے اور لکھتے ہیں) ابو صخر حمید بن زید فرماتے ہیں میں ایک دفعہ محمد بن کعب القرظی کے پاس آیا تو میں نے کہا صحابہ کرام کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے انہوں نے فرمایا تمام صحابہ کرام نیک اور گنہگار مچتی ہیں۔ میں نے کہا تمہارے اس بیان کی دلیل کیا ہے فرمایا قرآن کی یہ آیت ہر حود السَّابِقُونَ الْوَالِدُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ تَرْفَعُوهُمُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَتَرْفَعُوهُمُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ۔ اس آیت کے برسر میں صحابہ کرام کے لئے حود و رضا ہے، اور تابعین کے لئے شرط لگانا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهُمْ هُمْ بِأَحْسَنُ کہ وہ صحابہ کرام کے نیک اعمال کی اتباع کریں۔ ابو صخر کہتے ہیں مجھے یوں محسوس ہوا کہ میں نے کبھی یہ آیت پڑھی ہی نہیں ہے اور مجھے اس کی تفسیر معلوم نہ تھی حتیٰ کہ محمد بن کعب نے میرے سامنے پڑھی اور

اس کی تفسیر بیان فرمائی۔ میں کہتا ہوں تمام صحابہ کرام کے جنتی ہونے پر ذیل کے ارشاد سے حجت پکڑنا زیادہ بہتر اور مناسب ہے لا یَسْتَوِیٰ مَنۡتَمَلَ مِنَ النَّاسِ مِنَ الْغَنَیِّ وَ مَنۡتَمَلَ مِنَ الْفَقْرِ اِنَّ الَّذِیۡنَ اٰتَوْکَ اَخْلَصُوۡا وَ الَّذِیۡنَ اٰتَوْکَ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلَکَ لَا وَ کَلَّا وَ عَلٰی اللّٰهِ اِنۡتَبِہُوۡا ارشاد بالکل واضح ہے کہ اولین و آخرین تمام صحابہ کرام کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابہ کو برا بھلا مت کہو جس سے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی احد (بھائی) کی شش ماہ خارج کرے تو میرے صحابہ کے ایک مدبکر نصف مد کو بھی نہیں پہنچ سکتا (1)۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس مسلمان کو آگ نہ چھوئے گی جس نے میری زیارت کی یا اس کی زیارت کی جس نے مجھے دیکھا (2)۔ اس حدیث کو ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابہ میں کوئی ایک جس کی خدمت میں وصال کرے گا قیامت کے روز وہ اس علاقہ کے لوگوں کا قائد اور نور بن کر اٹھایا جائے گا (3)۔ اس حدیث کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں جس کی اقتداء کرو گے ہدایت پا جاؤ گے (4) اس حدیث کو ترمذی نے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

سبح اللہ تعالیٰ نے ان سچے اطاعت کو شرف قبولیت بخشا ہے اور ان کے اعمال حسنہ پر اپنی رضا کا اظہار فرمایا ہے اور وہ بھی اس کے رب ہونے اسلام کے دین اور محمد ﷺ کے رسول برحق ہونے پر راضی ہیں کیونکہ اس قدر دان رب نے ان کو اپنی محبت عطا فرمائی ہے اور انہوں نے اسلام کی برکت اور نبی کی اطاعت کے سبب دنیاوی و اخروی ہر نعمت کو اپنے دامن میں سمیٹا ہے۔

سبح اللہ کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے من فحشا پڑھا ہے یہاں کہ بقیہ تمام مقامات پر آیا ہے اہل مکہ کے مصاحف میں بھی اسی طرح ہے لیکن باقی قراء نے من کے حذف کو ساتھ پڑھا ہے۔

وَمِنۡ حَوٰلَتِهِۦمُ الْاَعْرَابِ مُتَّفِقُوۡنَ ؕ وَ مِنْ اٰهْلِ الْمَدِیْنَةِ مَرَدُوۡا عَلٰی الْاِنۡفَاقِ ؕ
لَا تَعْلَمُوۡهُمْ ؕ لَٰتَعْنُ عَلٰیہِمْ سَاعَتُہُمْ یَّہْمُکَ لَیۡسَ لَہُمْ یَدٌ وَّ لَیۡسَ لَہُمْ اِنۡفَاقٌ ۙ اِلَیَّ عَذَابٍ عَظِیۡمٍ ۝۱۰

”اور تمہارے آس پاس ان کے حوالے سے متفق ہیں اور مدینہ کے رہنے والے کچھ ہو گئے ہیں انفاق میں جن تم نہیں جانتے ان کو ہم جانتے ہیں انہیں ہم عذاب دیں گے انہیں دو بار سے بھر دو لو گائے جائیں گے بوسہ عذاب کی طرف سے“

لے ان بدوں سے سزا دینے، عظیمہ، واضح، اسلم اور غفار کے بعض لوگ ہیں۔ ابن ابیہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے ان لوگوں کے گھر مدینہ طیبہ کے ارد گرد تھے اور ان میں سے بعض منافقت کی صفت سے شغف تھے جیسا کہ اس پر من بعضیہ دلالت کر رہا ہے اور قبیلہ غفار، اسلم اور حنیف وغیرہا کے مناقب میں جو احادیث گزر چکی ہیں وہ اس ارشاد کے ستانی نہیں ہیں (کیونکہ یہ بعض کا ذکر ہے)۔

یعنی اس کا علف فہم حولکم پر ہے اور اس سے مراد اس دُخز ریح کے کچھ لوگ ہیں۔ یہ منافقین کی صفت ہے اور موصوف صفت کے درمیان خبر پر معطوف کے ساتھ قاسم کیا گیا ہے۔ یا یہ علیحدہ مستقل کلام ہے جو غنائق میں ان کی باطنی اور سورج کو ظاہر کر رہا ہے۔ یہ ترکیب بھی ہو سکتی ہے کہ من اهل الصدیۃ مبتدا صدف کی خبر ہو اور مرد کا ماضی مبتدا صدف کی صفت ہو۔ تقدیر کلام اس طرح ہو

وَمِنْ اَهْلِ الْمَدِیْنَةِ قَوْمٌ مَرَدُّوْا عَلٰی الْبَغَیۃِ، یعنی اہل مدینہ سے ایک گروہ ایسا ہے جو غنائق میں بہت مضبوط اور گہرا ہے۔ عرب کہتے ہیں تصد فلان وہ۔ فلاں نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور اس نافرمانی میں وہ پختہ ہے اور یہ اس کا مادی ہو گیا ہے۔ اس سے مرید اور مارد مشتق ہیں۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ وہ غنائق کی گہرائی میں گھس گئے ہیں اور غنائق کے علاوہ ہر حالت کے ٹکڑے ہو گئے ہیں۔ لیکن زید فرماتے ہیں وہ اس غنائق پر قائم رہے اور توبہ نہ کی۔ قاسم میں ہے مرد کھسرو و کوم مرد و مرادۃً فہو مرید و مارد و مصمود۔ یعنی وہ سرکشی میں مد سے بڑھ گیا، یادہ اس حد کو پہنچ گیا ہے جو اس فعل کی انتہا اور عاقبت ہے اور مرد علی الشیء کا معنی ہے وہ اس کا مادی ہے، بعض اہل لغت فرماتے ہیں المارود وہ شخص ہوتا ہے جو شجر سے خالی ہو تو ”مردو علی الغنائق“ کا معنی یہ ہوگا کہ وہ خیر اور نیکی سے خالی ہیں اور غنائق پر ہیں۔

جسے پیارے محمد ﷺ آپ فرست کا لہ اور کمال طہانت کے یاد جردان کی صفت غنائق کو چیں جانتے کیونکہ یہ اپنے نبیؐ میں چھپانے میں بڑے شاطر ہیں، جہت کے مواقع پر بڑی صفائی سے نکل جاتے ہیں لیکن ہم ان کے دلی عیہوں پر مطمئن ہیں آپ پر معاملہ کو غلط ملکہ کر سکتے ہیں لیکن ہم سے یہ پائی دکار یاں نہیں چھپا سکتے۔

۱۔ کلمی اور دوسری رحما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نبی کریم ﷺ خطبہ دینے کے لئے منبر پر جلوہ افروز تھے اور فرمایا اے فلاں نکل جاؤ یہاں سے تم منافق ہو، اے فلاں نکل یہاں سے تم منافق ہو، اے فلاں نکل جاؤ منافق ہے۔ آپ ﷺ نے منافقین کے نام نکر انہیں مسجد سے نکال دیا اور انہیں رسوا کیا۔ یہ ان کا پہلا عذاب ہے اور دوسرا عذاب عذاب قبر ہے۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں پہلا عذاب قتل کرنا اور قید کی جاتا ہے اور دوسرا عذاب قبر میں دیا جائے گا۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ انہیں بھوک سے دو مرتبہ عذاب دیا گیا۔ قتادہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں پہلا عذاب آگ کے شعلہ کے ذریعہ سے انہیں دیا گیا جو ان کی آگ بول پر چڑا اور انہیں ہلاکت کے گڑھے تک پہنچا دیا اور دوسرا عذاب عذاب قبر ہے۔ ابن زید فرماتے ہیں پہلا عذاب دیکھنا اور اولاد میں مصائب ڈالنا ہے اور دوسرا عذاب قبر ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ پہلا عذاب ان پر حدود کا قائم کرنا ہے اور دوسرا عذاب قبر ہے۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں پہلے عذاب سے مراد یہ ہے کہ وہ اسلام کی روز بروز ترستی کو دیکھ کر دل ہی دل میں جلتے رہتے تھے اور خود بغیر کسی رحمت ڈر کے مارے اس مذہب کو قبول نہ کئے ہوئے تھے اور دوسرا عذاب عذاب قبر ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں پہلا عذاب یہ ہے کہ فرشتے ان کی روحوں کو قبض کرتے وقت انہیں چہرہ اور جبینوں پر مارتے ہیں اور دوسرا عذاب عذاب قبر ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں پہلا عذاب ان کی مسجد ضرار کو ہلانا ہے اور دوسرا انہیں قبر میں جہنم کی آگ سے جلاتا ہے (۱)۔ میں کہتا ہوں تمام اقوال کا خلاصہ یہ ہے ایک مرتبہ انہیں دنیا میں کوئی ایک عذاب دیا جائے گا جن کا ذکر ہوا ہے اور ایک مرتبہ انہیں قبروں میں عذاب دیا جائے گا۔ ان دونوں عذابوں کے بعد پھر آخرت میں دائمی جہنم کے عذاب میں جٹا کئے جائیں گے۔

وَالْآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾

”کچھ اور لوگ ہیں جنہوں نے اعتراف کر لیا ہے اپنے گناہوں کا انہوں نے ملا جا دے ہیں کچھ اچھے اور کچھ برے عمل۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے ان کی توبہ بیگ اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا ہمیشہ مہربان ہے والا ہے۔“

۱۰۔ اخرون کا عطف مافقون پر ہے یا مردوا کے محذوف موصوف پر ہے۔ تقدیر بابت اس طرح ہوگی قَوْمٌ آخِرُونَ تَوْبَتُوهُمُ الْغَدِيَّةُ لِقَوْمٍ آخِرُونَ لِقِسْوَا بِهَذَا فَيَفْقِنُ یعنی ایک دوسرا گروہ بھی ہے یا اہل مدینہ سے ایک دوسرا گروہ ہے جو دلوں میں منافقت نہیں رکھتے بلکہ ان کی صفت یہ ہے کہ بغیر عذر کے غزوہ تبوک میں شامل نہ ہونے کے قصور کا اعتراف کر لیا ہے اور ترسکیں لحاظ سے اخرون کو مجتہد اور خلطوا کو خیر بنا بھی جائز ہے۔ یعنی یہ حضرات منافق نہیں ہیں ان کے طے طے اعمال ہیں مثلاً دولت ایمان سے بہرہ ور ہیں، نماز کے پابند ہیں، نبی کریم ﷺ کی معیت میں کئی مرتبہ جہاد جو برکھیا چکے ہیں، جرم کے ارتکاب کے بعد گناہ کا اعتراف اور اس پر اعتقاد و عداوت بھی کیا ہے لیکن اس مرتبہ جنگ کی دھت کے باوجود پیچھے رہ گئے ہیں اور منافقین سے موافقت نہ ہوئی ہے و آخر سینا سے پہلے واقف یا توبہ کے معنی میں ہے جیسے عرب کہتے ہیں بہت الشاء شاف و دوہما یا تقدیر کلام اس طرح ہے خَلَطُوا غَضًا ضَالِحًا بِالشَّيْءِ یعنی ایمان کو انہوں نے جہاد میں رسول اللہ ﷺ کے حکم کی اطاعت ترک کرنے کے گناہ کے ساتھ ملا دیا اور جہاد سے پیچھے رہ جانے کے قصور کو عداوت اور توبہ کے عمل صالح سے ملا دیا۔

۱۱۔ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول فرمائے کیونکہ اعتراف و اذعان ہوا یا ہذلولیہم کا اور ثناء اس پر دلالت کر رہا ہے اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والے سے درگزر فرماتا ہے اور اس پر اپنا کریم اور احسان فرماتا ہے۔

ابن جریر، ابن المنذر و ابن ابی حاتم امامان علیہ السلام نے روایت کی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے، نیز بتاتی رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن مسیب سے اس آیت کے متعلق روایت کیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا یہ دس افراد تھے جو غزوہ تبوک میں رسول اللہ ﷺ سے پیچھے رہ گئے تھے، ان افراد میں ابوالباہرہ بھی تھے۔ جب رسول اللہ ﷺ غزوہ سے واپس تشریف لائے تو ان میں سے سات افراد نے اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں سے باندھ دیا۔ جب آپ ﷺ مسجد سے لوٹے تو ان پر نظر پڑا، پوچھا یہ کون ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو باندھا ہوا ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کی یہ ابوالباہرہ اور ان کے ساتھی ہیں جو جنگ میں آپ کے ساتھ شریک نہیں ہوئے تھے اور انہوں نے پختہ ہمد کیا ہے کہ یہ اپنے آپ کو آزار نہیں کریں گے حتیٰ کہ آپ خود اپنے دست اقدس سے انہیں آزاد کریں گے اور ان سے راضی ہوں گے، انہوں نے اپنے جرم کا اعتراف کر لیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم بخدا میں دائیں آزار کروں گا اور نہ ان کا عذر قبول کروں گا۔ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ان کی آزادی کا حکم نازل فرمائے، انہوں نے مجھ سے عرض کیا اور مسلمانوں سے پیچھے رہ گئے تھے اور جہاد میں شامل نہ ہوئے، جب انہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد پہنچا تو کہنے لگے ہم اپنے آپ کو نہیں کھولیں گے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ہمارے کھولنے کا حکم نازل فرمائے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی، عَسَىٰ جِبَ اللہ تعالیٰ کی طرف سے استہمال ہو تو وجوب کا حقیقی دیتا ہے، جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انہیں آزار فرمایا، ان کی دریاں کھول دیں اور ان کے عذر کو قبول فرمایا (۱)۔ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ابی نابتہ کی طرف پیغام بھیجا کہ وہ

اپنے آپ کو کھول دیں۔ انہوں نے کہا مجھے تو صرف رسول اللہ ﷺ ہی کھولیں گے۔ آپ ﷺ خود تشریف لائے اور اپنے دست اقدس سے ان کی رسیاں کھولیں۔ اس کے بعد یہ صحابہ کرام اپنے مال بیکر بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ ہمارے اموال ہیں، ہم انہیں اپنی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور آپ ہمارے حق میں بخشش کی دعا فرمائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے ابھی تک تمہارے صدقات قبول کرنے کا حکم نہیں ملا ہے۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا۔

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۵۶﴾

” (اے حبیب) اموال لیجئے ان کے مالوں سے صدقہ تاکہ آپ پاک کریں انہیں اور باہر کت فرمائیں انہیں اس ذریعہ سے، یہ نیز دماغتھے ان کے لئے، یہ جنگ آپ کی دعا سے (بزار) تسکین کا باعث ہے ان کے لئے جو اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سننے والا جاننے والا ہے۔“

یہ صدقہ سے مراد زکوٰۃ نہیں بلکہ گناہوں کے کفارہ کے لئے انہوں نے یہ صدقہ دیا تھا۔ لیکن بعض علماء نے اس سے مراد زکوٰۃ ہی ہے۔ نظریہ میں خیر، خطاب کا مرجع آپ ﷺ کی ذات اقدس ہے یا یہ واحد مؤثر غائب کا صیغہ ہے اور خیر کا مرجع صدقہ ہے اور فزکبہم میں فاء عیال کی ہے، یعنی آپ ﷺ ان کی نیکیوں کو بڑھائیں اور انہیں تخلصین کے بندہ والا مقامات پر فائز فرمائیں۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے علی بن ابی طلحہ کے حوالہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے سعید بن جبیر، اشعاک اور زید بن اسلم وغیرہ سے بھی اسی مقدمہ پر روایت کی ہے۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں عطیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ وہ پانچ افراد تھے جن میں ایوبیہ بھی تھے، سعید بن جبیر اور زید بن اسلم فرماتے ہیں وہ آٹھ آدمی تھے۔ قتادہ اور ضحاک رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وہ سات اشخاص تھے۔ ابن مردیہ اور ابن ابی حاتم رحمہما اللہ تعالیٰ نے عوفی کے طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فروزہ حبوک میں تشریف لے گئے تو ایوبیہ اور ان کے پانچ ساتھی پیچھے رہ گئے، پھر ایوبیہ اور ان کے دو ساتھیوں کو گمراہی لاحق ہوئی اور خدا مست سے شرابور ہو گئے اور اپنی ہلاکت کا یقین کر لیا اور کہا ہم غمخیز اور راحت بخش سالیوں میں اور اپنی بیویوں کے ساتھ آرام و سکون سندے رہے ہیں، جبکہ رسول اللہ ﷺ اور مؤمنین میدان جہاد میں کھڑا تھا وہی میں کافروں کے برسرِ پیکار ہیں۔ قسم بخدا ہم اپنے آپ کو ستونوں سے باندھے رہیں گے اور اپنے آپ کو قہر زاد نہ کریں گے حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں خود آزاں کر دیں۔ پس انہوں نے اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں سے باندھ دیا اور یمنی افراد نے اپنے آپ کو انہیں باندھنا تھا (۹۱)۔ عہد نے قتادہ سے روایت کیا ہے یہ آیت کریمہ سات افراد کے متعلق نازل ہوئی تھی، جن میں سے چار نے اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں سے باندھ دیا تھا، وہ چار افراد یہ تھے۔ ایوبیہ، مرداس، اوس اور جہد ام۔ ابو اسحاق اور ابن منذر نے اصحابہ میں انکودعی، الاعمش عن ابی صفیان عن حابو کی سند سے نقل کیا ہے کہ جو حضرات رسول اللہ ﷺ سے پیچھے رہ گئے تھے ان میں ایوبیہ، اوس بن جزام، شبہ بن ولید، کعب بن مالک، مراد بن الریح اور ہلال بن امیہ تھے۔ ایوبیہ یا اور شبہ آئے اور انہوں نے اپنے آپ کو مسجد کے ستونوں سے باندھ دیا۔ پھر آزادی کے بعد اپنے مال بیکر آئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ قبول فرمائیے یہی وہ مال ہیں جن کی محبت نے میں آپ ﷺ کے ساتھ جہاد کی عظمت سے محروم کر دیا۔ آپ ﷺ نے ان کے متعلق فرمایا میں

ان کو نہیں کھولوں گا) حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ان کے کھولنے کا حکم نازل فرمائے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی و آحرون اعترفوا بملذونہم الایہ۔ اس حدیث کی سند قوی ہے۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تمام روایات اس پر متفق ہیں کہ ان میں سے ایک ابوہلبا بہ تھے۔ بعض علماء فرماتے ہیں یہ آیت صرف ابوہلبا کے حق میں نازل ہوئی۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان کے جرم کے متعلق اختلاف ہے۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب ابوہلبا بہ نے قرطہ کو کہا تھا کہ اگر تم معاذ کے حکم پر اترو گے تو ذبح ہو جاؤ گے اچھے طرح کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یہ کہہ (2)۔ ہم نے اس واقعہ کو سورہ انفال میں کیا تھا اَلَّذِیْنَ اٰتٰسُوْا الْاَسْوَءَ الْاَمَلِیْنِ وَاللّٰهُ اَخْبَرُ۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی خیال ہے کہ بنی قرطہ کے واقعہ میں انہوں نے اپنے آپ کو باندھا تھا۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔ امام ذہری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابوہلبا کے غزوہ تبوک سے پیچھے رہ جانے کے وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ میں کہتا ہوں شاید ابوہلبا بڑے دونوں واقعات کی معافی کے لئے اپنے آپ کو باندھا ہو (3) اس کی دلیل ابن عباس اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما کی روایت ہے۔ ابن مردودہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس سند سے لکھا ہے جس میں واقعہ یہ بھی ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ابوہلبا یہی تو یہ میرے جرم میں نازل ہوئی تھی میں نے عمری کے وقت سنا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ہنس رہے ہیں۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ کیوں ہنس رہے ہیں؟ فرمایا ابوہلبا یہی تو یہ کہہ گئی ہے۔ میں نے عرض کی حضور ﷺ! میں انہیں خوشخبری سنا دوں فرمایا جیسے تمہاری مرضی۔ یہ پڑے کہ حکم نازل ہونے سے پہلے کا واقعہ ہے۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے حجرہ کے دروازہ پر کھڑے ہو کر آواز دی ابوہلبا یہ مبارک ہو، اللہ تعالیٰ نے تمہاری توبہ قبول فرمائی ہے، لوگ دوڑ کر آئے تاکہ انہیں کھول دیں۔ ابوہلبا بہ نے فرمایا مجھے خود رسول اللہ ﷺ ہی آواز فرمائی کہ صبح کے وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے دست اقدس سے ان کی رسیاں کھول دیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی و آحرون اعترفوا الایہ۔ یہ حدیث دلیل ہے کہ بنی قرطہ کے واقعہ میں جو آپ سے جرم صادر ہوا تھا اس کی وجہ سے آپ نے اپنے آپ کو باندھا تھا کیونکہ غزوہ تبوک حجاب کا حکم نازل ہونے کے بعد واقع ہوا تھا، جبکہ قرطہ کا واقعہ پہلے کا ہے۔ بہتر یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ دونوں واقعات کے نتیجہ میں آپ نے یکے بعد دیگرے اپنے آپ کو متعدد بار باندھا ہو کیونکہ دونوں روایتیں صحیح ہیں (کسی ایک کو ترک کرنا ممکن نہیں)۔

۳۔ آپ ان کے حق میں دعا فرمائیے اور ان کی مغفرت و بخشش کے لئے اپنے لب لعین کو جنبش دیجئے۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں صدقہ کی وصولی کے وقت امام پر صدقہ دینے والے کے لئے دعا کرنا واجب ہے یا نہیں؟ بعض علماء فرماتے ہیں واجب ہے، بعض فرماتے ہیں مستحب ہے، بعض فرماتے ہیں فرضی صدقہ کی وصولی کے وقت واجب ہے اور نفل صدقہ میں مستحب ہے۔ بعض فرماتے ہیں امام پر صدقہ لینے وقت دعا کرنا واجب ہے لیکن فقیر کے لئے مستحب ہے کہ عطا کرنے والے کے لئے دعا کرے (4)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں جو اصحاب حجرہ میں سے تھے (یعنی جنہوں نے درخت کے نیچے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دست اقدس پر بیعت کی تھی) جب کوئی قوم رسول اللہ ﷺ کے پاس صدقہ لے آتی تو آپ ﷺ یہ دعا فرماتے اللھم صل علیہم۔ (۱) اللہ ان پر اپنی رحمت نازل فرما) پھر میرے باپ صدقہ لے کر آئے تو آپ ﷺ نے اس طرح دعا فرمائی اللھم صل علی آل امی لوفی۔ اے اللہ ابی اوفی کی آل پر رحمت نازل فرما۔ (5)

- 1۔ الدر المنثور جلد 3 صفحہ 490 (اصحیہ)
- 2۔ تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 102 (الترغی)
- 3۔ تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 102 (الترغی)
- 4۔ تفسیر بغوی، جلد 3 صفحہ 104 (الترغی)
- 5۔ معجم بخاری، جلد 2 صفحہ 941 (درست نسیم)

صلوۃ کا لغوی معنی دعا، رحمت، استغفار اور اللہ تعالیٰ کا اپنے رسول اکرم ﷺ کی تعریف و توصیف بیان کرنا ہے (۱)۔ قاموس میں اسی طرح ہے جب صلوۃ کی نسبت بتدوین کی طرف ہو تو مراد دعا اور استغفار ہوتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں صلوۃ سے مراد دعا اور استغفار ہی ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرمان و نشان (إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيَجِبْ فَإِنْ كَانَ مَغْطَرًا فَلْيَنْتَهِلْ وَإِنْ كَانَ ضَائِعًا فَلْيُصَلِّ) (اگر کسی کو کھانے کی دعوت دی جائے تو وہ دعوت قبول کرے، اگر روزه دار نہیں ہے تو کھانا کھالے اور اگر روزه دار ہو تو دعا کرے) میں بھی صلوۃ بمعنی دعا ہے۔ اس حدیث کو امام احمد، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ ایک عورت نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ صلی علیہ وسلم (میرے خاوند کے حق میں دعا فرمائیے) تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دعا فرمائی۔ اس حدیث کو امام احمد رحمہ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اسے صحیح کہا ہے۔ جب صلوۃ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو مراد رحمت اور عہدہ تعریف کرنا ہوتا ہے مثلاً حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دعا میں یہی معنی مراد ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی آلِ اَبْنِ اَوْفٰی۔ (یا اللہ! اہل ابی اوفی پر رحمت نازل فرما)۔ اسی طرح حدیث میں ہے (يُصَلِّ صَلَواتُكَ وَرَحْمَتُكَ عَلٰی آلِ شُعْبَةَ بْنِ خَذَفٍ)۔ (یا اللہ! سعد بن عبادہ پر اپنی رحمتیں نازل فرما)۔ اس حدیث کو ابوداؤد اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے قیس بن سعد سے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرف حدیث میں ہے کہ ملائکہ موسیٰ کی روح کو کہتے ہیں صَلِّی اللّٰهُ عَلَیْكَ وَغُلِّیْ جَنَدُكَ۔ (اللہ تجھ پر اور تیرے جسد پر رحمتیں نازل کرے)۔ لغوی معنی اور مذکورہ احادیث کے اعتبار سے یحییٰ بن یحییٰ فرماتے ہیں غیر انبیاء پر صلوٰۃ پینچنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یعنی اس خصوص لفظ سے دعا کرنے میں کوئی ممانعت نہیں لیکن اہل شرع یعنی محدثین اور فقہاء کی اصطلاح میں صلوٰۃ انبیاء کرام کے ساتھ خاص ہے، غیر انبیاء پر صرف جہا جواز ہے مستحکم جواز نہیں، اسی وجہ سے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں غیر انبیاء پر صلوٰۃ کو مکروہ کہتا ہوں۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ قول امام مالک اور سفیان کا ہے اور یہی قول مشہورین اور فقہاء کا ہے۔ یہ فرماتے ہیں غیر انبیاء کے ساتھ رضی اللہ عنہ غفرلہ اور رحمۃ اللہ علیہ لکھا اور بولا جائے۔ غیر انبیاء پر صلوٰۃ معروف نہیں ہے، یہ غلامہا یہ میں بدعت شروع ہوئی تھی۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں غیر انبیاء پر صلوٰۃ جواز ہے استطلاق جواز نہیں۔ علماء کی ایک جماعت کا یہی نظریہ ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور جماعت فقہاء کے اس نظریہ کا استدلال یہ ہے کہ جب صلوٰۃ اصطلاح شرع میں انبیاء کرام کی تقسیم کے لئے خصوصاً نبی کریم ﷺ کی تقسیم کے لئے وضع کیا گیا ہے تو پھر غیر انبیاء پر اس کا اطلاق جواز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا۔ اسی وجہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں نبی کریم ﷺ کی ذات کے سوا کسی دوسرے پر صلوٰۃ بھیجیے کو مناسب نہیں سمجھتا پس اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے عثمان بن سکیم کے طریق سے حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس منع کے قول کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ بطور تقسیم کسی غیر کے لئے صلوٰۃ نہ پڑھے۔ بطور دعا کسی کے لئے صلوٰۃ کا لفظ استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ علماء سنن قیام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بخاریہ ہے کہ انبیاء کرام، ملائکہ اور اذن واج مطہرات آپ ﷺ کی آل اولاد، اہل طاعت پر اجماعاً درود بھیجا جائے لیکن انبیاء کرام کے علاوہ کسی مخصوص شخص پر درود اس طرح سے پڑھنا کہ وہ اس کا شعار بن جائے،

مکروہ ہے۔ خصوصاً جبکہ اس شخص کی مثل اور اس سے افضل شخص پر درود نہ بھیجا جاتا ہو۔ جیسا کہ اہل تشیع ہر شخص اور اہل بیت کے لئے درود پڑھتے ہیں۔ حافظ ابن حجر نے بھی یہی تحقیق رقم فرمائی ہے۔

۳۔ حضرت خضص، حمزہ اور کسائی نے یہاں اور سورہ ہود میں صلوات جمع کا مینہ پڑھا ہے۔ اسی طرح حمزہ اور کسائی نے سورہ مومن میں اور یہاں مٹرو کا مینہ فتح قراء پڑھا ہے۔ جبکہ باقی قراء نے ہر جگہ جمع اور قراء کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ سورہ ہود میں قراءہ کے رفع میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

۴۔ مسکن لہم کا معنی اے اللہ ہمیں رضی اللہ عنہا نے وسعۃ لہم کیا ہے۔ یعنی آپ کی دعا ان کے لئے موجب رحمت ہے۔ ابو سعیدہ فرماتے ہیں آپ کی دعا ان کے مضطرب دلوں کے لئے طمانیت اور قرار کا باعث ہوگی۔ آپ دعا کریں گے تو انہیں یقین ہوگا (1) کہ اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول فرمائے گا۔

میں کہتا ہوں صوفیہ کرام سے جب کوئی کتاہ مرزد ہوتا ہے تو ان کے دلوں پر اس کتاہ کی تار کی چھائی جاتی ہے اور پھر ان پر وہ کیفیت طاری ہو جاتی ہے جو معدہ سے بخارات اٹھنے کی وجہ سے دھڑکنے والے دل کی ہوتی ہے، جب اللہ کا پیا را محبوب شفیع جبرائیل اپنے کلمہ گار نظام کے لئے دست شفاعت اٹھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی عرض معاف فرمادیتا ہے تو یہ تار یکیاں کانور ہو جاتی ہیں اور آئینہ دل کتاہ کے گرد وغبار سے صاف ہو جاتا ہے اور اسے قلبی راحت و سکون ملتا ہے۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَا بِذِکْرِ اللّٰهِ تَتَذَكَّرُ (۱) (خبردار! اسنو اللہ کے ذکر سے دل مطمئن ہو جاتے ہیں)۔

۵۔ اللہ تعالیٰ تمہارے اعتراف جرم اور تمہارے حق میں اپنے رسول اکرم ﷺ کی دعاؤں کو سننے والا ہے، اور جرم پر تمہارے اظہار ندامت کو جاننے والا ہے۔

علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جب ان لوگوں کی توبہ کا ارشاد نازل ہوا تو پیچھے رہنے والوں میں سے جنہوں نے توبہ نہیں کی تھی کہنے لگے کل تک توبہ ہمارے ساتھ تھی ان سے کوئی کلام نہیں کرتا تھا، کوئی ان کے ساتھ جھٹنا گوارا نہ کرتا تھا (2) (آج کیا ہوا ہے کہ لوگ ان سے اتنی محبت و عقیدت کا اظہار کر رہے ہیں) اللہ تعالیٰ نے ان کے جواب میں یہ ارشاد فرمایا۔

أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝

”کیا وہ نہیں جانتے کہ اللہ ہی توبہ قبول فرماتا ہے اپنے بندوں سے اور لیتا ہے صدقات کو، اور چٹک اللہ ہی بہت توبہ قبول کرنے والا ہمیشہ رحم فرماتے والا ہے۔“

۱۔ بقول کا مدعٰی اشتغال ہوا ہے کیونکہ اس کے ضمن میں تہجد و رکعتی پایا جاتا ہے، یعنی انہیں معلوم نہیں کہ وہ اپنے بندوں کے گناہوں سے درگزر فرما کر ان کی توبہ قبول فرماتا ہے، اس شخص کی طرح ان کے صدقات قبول فرماتا ہے جو اس فرض سے کوئی چیز لیتا ہے تاکہ اس کا بہتر بدلہ عطا فرمائے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے ابوالقاسم ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے بقدر قدرت میں میری جان ہے۔ جو بندہ اپنی پاک کمالی سے معذرت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ تو صرف پاک چیز ہی قبول

فرماتا ہے اور آسمان کی طرف صرف پاک صدق اور کلام ہی بلند ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ اس صدق کو اپنے ہاتھ میں رکھ کر اس طرح نہ جاتا ہے جس طرح تم میں کوئی اپنے پیچھے کو پاتا ہے اور اس کی بدھوتی اور پرورش کرتا ہے حتیٰ کہ صدق کا ایک لقب قیامت کے روز بڑے پہاڑ کی مثل ہو کر آئے گا پھر آپ ﷺ نے یہ آیت کریمہ پڑھی **إِنَّ اللَّهَ هُوَ يَنْقِضُ الشُّبُهَاتِ** الا یہ کہ حدیث کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے، بخلاف ابی اور مسلم میں ہے کہ جو اپنی نیک کمانی سے ایک گھجور کے برابر صدق کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ صرف پاکیزہ صدق قبول فرماتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے اپنے دائیں ہاتھ (اپنی قدرت کے لائق) سے قبول فرماتا ہے پھر اسے دو ہاتھ جتا ہے صدق کرنے والے کے لئے جس طرح تم میں سے کوئی اپنے پیچھے کو بڑا کرتا ہے اور اس کی پرورش کرتا ہے حتیٰ کہ وہ پہاڑ کی مثل ہو گا۔ (۱)

یہ اس بندہ نو اور از کریم کی شان ہی یہ ہے کہ وہ توبہ کرنے والوں کو مایوس نہیں لاتا بلکہ ان کی توبہ کو شرف قبولیت بخشتا ہے اور پھر ان پر مزید کرم مہر یار فرماتا ہے۔

وَقُلْ اَعْمَلُوا قِسْطَ دِينِ اللّٰهِ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَوَدُّونَ اِلٰى عَلِيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۵﴾

"اور فرمائیے عمل کر کے رہو۔ پس دیکھیے گا اللہ تعالیٰ تمہارے عملوں کو اور (دیکھیے گا) اس کا رسول اور مومنین اور لوٹے جاؤ گے اس کی طرف جو جانے والا ہے ہر پر شیدہ اور ظاہر چیز کا۔ پس اور خبردار کرے گا تمہیں اس سے جو تم کیا کرتے تھے۔"

۱۔ اے پیارے محمد ان مذکورہ افراد کو تمام لوگوں کو نذر داد کر دیجیے چاہو اعمال کرو اللہ تعالیٰ اپنے نور الوہیت سے تمہارے اعمال دیکھے گا کیونکہ اس کی نذر و خبر میں سے کچھ بھی مخفی نہیں ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے رسول ﷺ پر وہ سب کچھ ظاہر فرما دے گا جو تم اس سے چھپاتے ہو۔ پس اس کا رسول بھی تمہارے اعمال کو دیکھے گا اور مومنین بھی نور ایمان سے تمہارے اعمال کو دیکھیں گے۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ ان کے لئے وعید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو ان کے اعمال سے آکاہ فرما دے گا اور مومنین کی روایت اس طرح ہوگی کہ اللہ تعالیٰ نیک لوگوں کے متعلق ان کے دلوں میں انس و محبت پیدا فرما دے گا اور فساد کی لوگوں کے متعلق ان کے دلوں میں بغض پیدا فرما دے گا۔

وَآخِرُ دُونِ مُزَجَّوْنَ لَا مَرِئَ لَہُمْ اَمَّا یَعْلَمُ بَہُمْ وَاَمَّا یُتَوَبُّ عَلَیْہُمْ وَاللّٰہُ عَلِیْمٌ حَکِیْمٌ ﴿۶﴾

"اور دوسرے لوگ ہیں (جن کا معاملہ ملتوی کر دیا گیا ہے اللہ کا حکم (آئے) تک نہ چاہے وہ عذاب دے انہیں اور چاہے توبہ قبول فرمائے ان کی) اور اللہ سب کچھ جاننے والا دانہ ہے۔"

۱۔ ان سے مراد اہل مدینہ میں سے پیچھے رہ جانے والے افراد ہیں۔ مروجوں کو ابو بکر کے علاوہ کوئی اور اہل مدینہ بغیر حمزہ کے پڑھتے ہیں جبکہ دوسرے قراء حمزہ کے ساتھ پڑھتے ہیں اس میں دونوں لغتیں ہیں۔ ازجا کا معنی پیچھے کرنا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم تک ان کا معاملہ مؤخر کیا گیا ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ چاہے تو صغیرہ مگر نہ پر گرفت فرمائے اور چاہے تو بغیر تو یہ گناہ کبیرہ کو معاف فرماوے اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ اس لئے بندوں کو خوف اور امید کے مابین رہنا چاہئے۔ اما جو شک کے لئے استعمال ہوتا ہے یہ بندوں کی طرف راجح ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے احوال سے باخبر ہے جو بھی اپنے بندوں سے معاملہ فرمائے گا حکمت پر مبنی ہوگا۔ آسمانوں سے مبرا کوکب بن مالک، بلال بن امیہ، مرادہ بن ربیع، جنہوں نے اپنے آپ کو ستون سے نہیں باعنا تھا اور یہ ان دس افراد میں سے تھے جو فرود تہک سے پیچھے رہ گئے تھے۔ حضور نبی کریم ﷺ نے ان کے متعلق حکم فرمایا کہ نہ ان پر سلام کرنا اور نہ ان سے کام کرو۔ پھر جب ان کے اخلاص و نیت کو محسوس کیا تو ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان پر نظر کر فرمائی۔ بخاری اور مسلم نے کعب بن مالک کی طویل حدیث لکھی ہے، ہم ان لوگوں کا واقعہ آئندہ صفحات میں ذکر کریں گے، واللہ اعلم۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے امیہ رحمہم کلثوم بن الحصین الغفاری سے روایت کیا ہے جنہوں نے حدیبیہ کے مقام پر درخت کے نیچے حضور ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔ ابن جریر، ابن مندہ، ابن ابی حاتم، ابن مردویہ اور شعبی رحمہم اللہ تعالیٰ نے دلائل میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور ابن ابی حاتم اور ابن مردویہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے ایک دوسرے طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور ابن ابی حاتم رحمہم اللہ علیہ نے سعید بن جبیر سے اور محمد بن عمرو سے یہ بیعت رواں سے روایت کیا ہے کہ بنی عمرو بن نوف نے مسجد قعیر کی اور پھر رسول اللہ ﷺ کی طرف پیغام بھیجا کہ آپ بخلاف لائیں اور ہماری اس مسجد میں نماز ادا فرمائیں۔ جب بنی غنم بن نوف نے یہ ماجرا دیکھا تو ان کے دلوں میں حسد کی آگ جڑ کھڑکی۔ انہوں نے کہا ہم بھی وہی ہی مسجد بناتے ہیں جیسی انہوں نے بنائی ہے۔ ابو عامر فاسق نے شام کی طرف جانے سے پہلے یہ مشورہ دیا تھا کہ تم اپنی مسجد بنانا اور اپنی طاقت و استطاعت کے مطابق اس میں اسحق بن عمرو، میں بادشاہ روم قعیر کی طرف جا رہا ہوں، میں وہاں سے ایک لشکر لے آؤں گا جو محمد ﷺ (ﷺ) اور اس کے صحابہ کو مدینہ سے نکال دے گا۔ منافقین ابو عامر فاسق کی آمد کے ہر وقت منتظر رہتے تھے۔ وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے جنگ کرنے کے ارادہ سے مدینہ طیبہ سے نکلا تھا۔ جب منافقین نے ابو عامر فاسق کے مشورہ کے مطابق مسجد قعیر کر لی تو رسول اللہ ﷺ کو اس میں نماز ادا کرنے و دعوت دینے کا انہوں نے ارادہ کیا اور ان کا اس مسجد سے مقصود یہ تھا کہ مسلمانوں میں فساد، کفر، مناد کے شعلے بھڑک اٹھیں لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کریم ﷺ کو اس شر سے محفوظ رکھا۔ جب آپ ﷺ غزوہ تبوک کی تیاری فرما رہے تھے تو منافقین کی ایک جماعت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس آئی اور کہا یا رسول اللہ ﷺ رات کی تاریکی اور بارش کے موسم میں پیادوں، مکڑروں اور بوڑھوں کو دور ہا کر نماز ادا کرنے میں تکلیف ہوتی ہے۔ اس لئے ہم نے یہاں اپنے قریب ہی ایک مسجد قعیر کی ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ آپ ﷺ ہمارے لئے اس میں ایک مرتبہ نماز ادا فرمادیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اب تو میں تبوک کے سفر پر جانے کی تیاری کر رہا ہوں اور اس کے ساز و سامان کی تیاری میں مشغول ہوں جب ہم اس سفر سے آئیں گے تو ان شاء اللہ تمہاری اسی مسجد میں نماز ادا کریں گے۔ جب آپ ﷺ غزوہ تبوک سے واپس تشریف لائے اور مدینہ طیبہ سے کچھ فاصلہ پر چڑا کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمادیں۔ (۱)

وَالَّذِينَ آمَنُوا مَسْجِدًا صِدْقًا أَوْ كُفْرًا وَتَفَرَّقْنَا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ
الرَّصَادًا لِيَمُنَّ حَاتِبَ اللَّهِ وَرَسُولُهُ مِنْ قَبْلُ ۖ وَلِيَحْلِفْنَ إِنْ آمَدْنَا إِلَّا

الْحُسْنُ وَاللَّهُ يُشْهِدُ اِنَّهُمْ لَكَايُونَ ﴿٥﴾

”اور وہ لوگ جنہوں نے بتائی ہے مسجد نقصان پہنچانے کے لئے کھڑے کرنے کے لئے اور پھوٹ ڈالنے کے لئے مسومنوں کے درمیان ج۔ اور (۱) سے (۲) تک گاہ بنایا ہے اس کے لئے جو تار باجہ اللہ سے اور اس کے رسول سے اب تک ج۔ اور وہ ضرور تمہیں کھائی گئے کہ نہیں ارادہ کیا ہم نے مگر بھلائی کا اور اللہ کو ان دیتا ہے وہ صاف جہوئے ہیں ج۔“

۱۔ اہل مدینہ اور اہل شام نے اسے بغیر واؤ کے یعنی انہوں نے الذین پڑھا ہے اور ان کے مصاحف میں بھی اسی طرح ہے، جبکہ باقی قراء نے وہ آعمرون پر عطف کی بناء پر واؤ کے ساتھ والذین پڑھا ہے اور اس کی خبر محمد وف سے یا یہ انقصام کی بناء پر منصوب ہے اور حضور ا کرمی ہے تکلیف یعنی مسلمانوں کی تکلیف کی غرض سے مسجد تیسری۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں یہ بارہ آدمی تھے جنہوں نے یہ مسجد تیسری کی تھی: 1۔ حذام بن خالد جو بنی عبید بن زید سے تھا اور یہ بنی عمرو بن عوف کا ایک فرد تھا۔ یہ اپنے گھر سے مسجد کی طرف دھنسی اور بدعت کی خاطر لکا تھا، 2۔ شلیلہ بن حاطب جس کا تعلق بنی امیہ بن زید سے تھا، 3۔ محب بن قیس، اس کا تعلق بنی صبیہ بن زید سے تھا، 4۔ ابو حبیہ بن الازعر اس کا تعلق بنی صبیہ بن زید سے تھا، 5۔ معاویہ بن حنیف جو ہل بن حنیف کے بھائی تھے، ان کا تعلق بھی بنی عمرو بن عوف سے تھا، 6۔ نجاد بن عثمان جو بنی صبیہ سے تھے، 7۔ زید بن ثابت (81)، 8۔ عرج۔ ان لوگوں نے مسجد قبا کی آبادی اور رونق کو ختم کرنے کے لئے ملکہ و مسجد تیسری کی تھی۔

ج۔ ایک تو مسجد بنانے کا مقصد مسومنین میں اختلاف پیدا کرنا تھا اور دوسرا اللہ اور رسول کی نافرمانی تھی اور مسلمانوں کے درمیان پھوٹ اور اختلاف کا بیج بوتا تھا کیونکہ پہلے مسلمان مسجد قبا میں نماز ادا کرتے تھے۔ انہوں نے علیحدہ مسجد بنائی تاکہ کچھ لوگ اس میں نماز پڑھیں گے اور اس طرح اختلاف و افتراق کی جڑ مضبوط ہو جائے گی۔ ان کو اس مسجد میں بیعت میں حارثہ امامت کرتا تھا، یہ لوگ ابو عامر کے ہر وقت خطر رہتے تھے کیونکہ وہ انہیں کہہ کر کیا تھا کہ میں قصر روم سے ایک لشکر لے آؤں گا جس کے ذریعہ سے مسلمانوں کی اہانت سے اہانت بجا دوں گا۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں ابو عامر وہاں رہا تھا اور اس کا تعلق بنی عمرو بن عوف سے تھا، اور یہ غسلی لما تک حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ کا والد تھا، زمانہ جاہلیت میں راہبوں کی زندگی گزارتا، نصرانی دین پڑھا، وہیں کا لباس پہنتے رکھتا تھا۔ جب نبی کریم ﷺ مدینہ طیبہ پر تشریف لائے تو ابو عامر نے کہا: یہ آپ کون سا دین لکھ آئے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا دین ابراہیمی لکھ آئے ہیں۔ ابو عامر نے کہا دین ابراہیمی پر تو میں ہوں۔ آپ ﷺ کو اس نے کہا تو دین ابراہیمی نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے اس دین حنیف میں ایسی چیزیں داخل کر دی ہیں جو اس دین سے نہیں ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے کوئی فقیر تبدیل نہیں کیا، میں تو باطل کو روشن اور پاک دین و شریعت لکھ آئے ہوں۔ ابو عامر کو جب اپنی چری کے زوال کا خدشہ ہوا تو قصر روم سے آکر کینے لگا جو ہم سے ہیں جہوئے ہے اللہ تعالیٰ اسے غربت و تنہائی میں وطن سے دور ہلاک کرے۔ آپ ﷺ نے فرمایا آمین۔ آپ ﷺ نے اس کا نام ابو عامر الفاسق رکھا۔ جبکہ اصحاب میں ابو عامر نے حضور ﷺ کو کہا کہ اب جو قوم میرے ساتھ جنگ کرے گی میں اس کے ساتھ ہو کر تم سے جنگ کروں گا، جنگ حنین تک ہمیشہ پکڑی کھنوں میں ہو کر دای اسلام کی مخالفت کرتا رہا۔ جب ہوازن کو گھسٹت ہوئی تو یہ شام کی طرف دوام باکر بھاگ گیا اور منافقین کی طرف پچھام بھجھا کر تم اپنی طاقت کے مطابق اسلحو اور قوت جمع کرو اور ایک مسجد بناؤ۔ میں بادشاہ روم پھر کی طرف جا رہا

میں اور ہاں سے روہ کا ایک ٹکڑا لے آؤں گا۔ جو محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو شیر سے نکال دے گا۔ پس اس کے مشورہ پر منافقین نے مسجد تباہ کرنے کی آبادی کو ختم کرنے کے لئے مسجد تعمیر کی۔ (۱)

۱۔ من قبل یا تو حارب کے متعلق ہے، یا اتحادوا کے متعلق ہے، یعنی غزوہ جہوک سے پیچھے رہ جانے کی منافقت سے پہلے انہوں نے مسجد بنائی۔ انہوں نے واقعی غزوہ جہوک سے پہلے مسجد بنائی تھی، پہلی ترکیب بھر ہے۔

۲۔ یہ جن منافقین نے مسجد ضرار بنائی ہے وہ آپ کے سامنے تمہیں اٹھائیں گے کہ جناب ہماری اس مسجد کی تعمیر سے غرض صرف مسلمانوں پر شفقت تھی کیونکہ بارش گرمی سردی اور اندھیری راتوں میں کمزور اور بوڑھے لوگوں کے لئے نبی کریم ﷺ کی مسجد تک پہنچنا ممکن نہیں ہوتا اس لئے ہم نے یہ قریب ہی مسجد تعمیر کر دی ہے۔ ہماری غرض تو صرف نیکی اور سلامتی کو عام کرنا ہے۔

ابن مراء یہ رحدۃ اللہ علیہ نے عوفی کے حوالہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مسجد تعمیر کروائی تو انصار کے کچھ افراد اگلے گئے جن میں بنی نضیر بھی تھے، تو انہوں نے اپنے مذاق کی وجہ سے علیحدہ مسجد بنائی، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بنی نضیر تو ہلاک ہو جائے یہ تو نے کیا کیا ہے اس نے کہا حضور امیر المومنین تو قسم بخدا نیکی کی ترغیب تھی۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے جان عالم! ان کی کتنی چیزیں باتوں کو مست مانتے یہ اپنی قسموں اور باتوں میں بالکل جھوٹے ہیں۔

لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَّسَجْدًا أُنْسَسَ عَلَى الثَّقَلَيْنِ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ۖ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَحَفَّظُوا ۖ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ ۝

”آپ نہ کھڑے ہوں اس میں کبھی نہ اٹھتا وہ مسجد جس کی بنیاد حق پر رکھی گئی ہے پہلے دن سے ۷۰۰ بار زیادہ مستحق ہے کہ آپ کھڑے ہوں اس میں اس میں ایسے لوگ ہیں جو پسند کرتے ہیں صاف ستھرا رہنے کو جس اور اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے پاک صاف لوگوں سے۔“

۱۔ اس مسجد میں نماز کے لئے کبھی نہ جانا (کیونکہ اس کی بنیاد نفاق اور کفر پر ہے)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس آیت کا یہی مفہوم مروی ہے، ابن ابی عمیر فرماتے ہیں۔ یہ مسجد جو منافقین نے مسجد تباہی کی مخالفت میں بنائی تھی اس میں وہ جمع ہوتے اور نبی کریم ﷺ کی کردار کشی کرتے اور آپ کا مذاق اڑاتے۔ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو آپ ذی آؤان میں تھے۔

ابن اسحاق رحدۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں زہری نے اپنی رسم سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مالک بن النضر اور معن بن عدی کو بلا دیا۔ امام بخاری رحدۃ اللہ علیہ نے عامر بن سکن اور وحشی کا نام بھی ذکر کیا ہے جبکہ بخاری رحدۃ اللہ علیہ نے عامر کا نام ذکر نہیں کیا۔ دہلی رحدۃ اللہ علیہ نے ابجر یہ میں سید بن عباس الانصاری کا اضافہ کیا ہے۔ آپ ﷺ نے اپنے ان جاثروں کو حکم فرمایا کہ ان ظالموں کی مسجد کو نیست و نابود کرو اور اس کے لمبے کو آگ لگا دو۔ یہ صحابہ فقیل اور شاد دہش دوڑتے ہوئے آئے تھے کہ عالم بن عوف کے پاس پہنچے تو مالک نے اپنے ساتھیوں سے کہا میں نے آگ لگا دی ہے۔ وہ مگر گئے اور مسجد کی خشک ٹھنڈیاں اٹھالے۔ وہ ان میں آگ جلائی اور پھر جلدی جلدی مسجد کی طرف اس آگ کو لے آئے، مسجد میں وہ شام اور مشاء کے درمیان پہنچے۔ اس میں منافقین کا گروہ موجود تھا۔ صحابہ کرام نے مسجد کو آگ لگا دی اور اسے زمین یوں کر دیا اور منافقین یہ منظر دیکھ کر حیرت و حیرت ہو گئے (۲)۔ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا

اس جگہ کو اردوئی (گندگی کا صبر) کہنا وہ اس میں مردار گندہ بودار چیزیں اور کوڑا کرکٹ ڈال کر۔ ابو عامر الفاسق شام میں تھا اور وطن سے دور مر گیا۔ محمد بن یوسف الصائغی نے لکھا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے عام بن عدی و فرمایا کہ تم اس مسجد کی جگہ گھر بنالو۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اس جگہ کے متعلق فرقان نازل ہوا ہے۔ میں ایسا نہیں کر سکتا۔ آپ نے جگہ بتا دی، بن اقرم کو، مدینہ طیف میں ایک کنواں کے پاس رہائش کے لئے مکان نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے دو جگہ بتا دی، بن اقرم کو مدینہ طیف میں، اس جگہ بتا دی، بن اقرم کا کوئی پھر پیدا ہوا اور نہ کسی قبوڑ نے بچے دیئے اور نہ کسی عورتی نے اس کا دلایا (۱)۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بنی عمرو بن لوف جہنیوں نے مسجد قبائلی تھی۔ وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے کہ آپ حج بن حارث کو اجازت فرمائیں کہ وہ ہماری امامت گرایا کریں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھ کی آنکھ کبھی نہ سوتے۔ یہ امام نہیں ہو سکتے۔ انہوں نے مسجد ضرار کی امت کروائی تھی۔ مجمع نے کہا اسے امیر المومنین، امیر سے متعلق اتنا جلدی علم جاری نہ فرمائیں، تم بعد ایش نے اس مسجد میں نمازیں پڑھیں، ہر پڑھائیں لیکن مجھے ان کی بدعتی اور جھوٹ باطنی کا علم نہیں تھا۔ اگر مجھے ان کے اتفاق اور کلمہ کا علم ہوتا تو میں کبھی ان کے ساتھ نہ ہوتا۔ میں جوان تھا اور قرآن کا قاری تھا، جبکہ وہ لوگ بوزے اور ایمان پڑھتے تھے۔ میں نے انہیں نمازیں پڑھائیں مگر مجھے معلوم نہیں تھا کہ یہ بدعت قرب الہی کا ارادہ رکھتے ہیں یا امت مسلمہ کا شیرازہ بکھیرنا چاہتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کا طعن قبول کیا اور اس کی تصدیق فرمائی۔ پھر مسجد قبائلی امامت کے امور ان کے سپرد فرمائے۔ (2)

۱۔ لمسجدہ یوم لام ابتدا ایسے ہیے اور بعض علماء فرماتے ہیں یہ لام قسم ہے۔ یعنی آپ اس مسجد میں نماز پڑھیں جس کی بنیاد اور اساس پہلے دن سے تقویٰ اور پرہیزگاری پر رکھی گئی ہے۔ یا اول یوم سے مراد وہ دن ہے جس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تھے۔ سبیل نے سبکی نو جویہ لکھی ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما بتات اور ابوالخدیجی فرماتے ہیں، جس مسجد میں آپ کو قیام نہ کھو رہا ہے اس سے مراد مسجد مدینہ ہے کیونکہ امام مسلم و احمد و ابن ابی شیبہ و ترمذی، نسائی، ابویعلیٰ، ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم و ابوالفتح، الحاکم، ابن مردودہ اور سیوطی رحمہم اللہ تعالیٰ نے الدلائل میں حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کسی روز حضرت مد کے حجرہ میں حاضر ہوا، میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ (وہ کوئی مسجد ہے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے۔ آپ ﷺ نے ننگریوں کی صفی بھری اور پھر انہیں زمین پر بار کر فرمایا یہ مسجد ہے مدینہ ہے) (3)۔ طبرانی اور الفیاض المقدسی رحمہما اللہ تعالیٰ نے التاجارہ میں زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس مسجد کے متعلق دریافت کیا گیا جس کی بنیاد قرآن نے تقویٰ پر بیان کی ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہو مسجدی ہمدانہ یہ میری مسجد ہے۔ ابن ابی شیبہ اور ابن مردودہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں جس مسجد کی تشریف بہ بیان ہوئی ہے کہ اس کی بنیاد تقویٰ پر ہے وہ مسجد نبوی ہے (4)۔

مسجد نبوی صلی اللہ علیہ صاحبہا وسلم کی فضیلت میں کثیر روایات منقول ہیں۔ بخاری اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں میرے حجرے اور میرے منبر کے درمیان جنت کے باغیچے میں سے ایک باغیچہ ہے اور میرا منبر خوش ہے (5)۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ روایت دوسرے الفاظ میں نقل کی ہے میری قبر اور میرے منبر کے درمیان

۱۔ تہذیب التہذیب جلد ۵ صفحہ 472 (الحدیث) 2۔ تہذیب التہذیب جلد ۵ صفحہ 108-9 (الحدیث) 3۔ جامع مسلم جلد 1 صفحہ 447 (تہذیب)
4۔ التہذیب جلد 3 صفحہ 496 (الحدیث) 5۔ جامع مسلم جلد 1 صفحہ 446 (تہذیب)

جنت کا پانچواں حصہ ہے۔ بخاری، مسلم اور نسائی رحمہم اللہ تعالیٰ نے عبد اللہ بن زید المازنی سے اس طرح روایت کی ہے میرے گھر ابو ہریرہ سے منبر کے درمیان کے جنت کے پانچوں میں سے ایک باغ ہے (1)۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز دوسری مساجد کی ہزار نمازوں سے بہتر ہے لیکن مسجد حرام کا میری اس سے بلند ہے۔ (2)

بعض علماء کا خیال ہے کہ جس مسجد کی قرآن نے تشریف کی ہے اس سے مراد مسجد قبا ہے۔ حضرت ابن عباس، عمرو بن زبیر، سعید بن جبیر اور قتادہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے مسجد قبا کی بنیاد رکھی اور قبا میں قیام کے دوران سو سو اسی مرتبہ تک آپ ﷺ نے اس میں نمازیں ادا فرمائی تھیں۔ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب آپ ﷺ مکہ سے مدینہ طیبہ ہجرت کر کے تشریف لائے تھے۔ بقول ابن جریر، ابن منذر، ابن ابی حاتم اور ترمذی رحمہم اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اور ابوالشیخ سے انصاف کہ رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمایا ہے۔ بخاری رحمۃ اللہ علیہ عبد اللہ بن دینار سے اور انہوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر ہفتہ کے روز پچھلے یا سواری ہو کر مسجد قبا میں تشریف لاتے تھے اور عبد اللہ بن عمر بھی ایسا ہی کرتے تھے اور نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ اس مسجد میں دو رکعت نماز نفل ادا فرماتے تھے۔ (3)۔ داؤدی فرماتے ہیں یہ کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ دونوں مساجد کی بنیاد تو نبی پر رکھی گئی تھی۔ سبکی اور ابن حجر رحمہما اللہ تعالیٰ نے بھی یہی لکھا ہے۔ میں کہتا ہوں آیت کے نزول کا سو دوا گرچہ خاص ہے لیکن مراد عام ہے کیونکہ مکہ کی صفت عام الفاظ سے لگائی گئی ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ ہر مسجد جس کی بنیاد تو نبی پر ہو زیادہ مستحق ہے کہ آپ اس میں کمزے ہوں۔ لیکن آیت کا سیاق اس بات کا مقتضی ہے کہ آیت کا سو د مسجد قبا ہے کیونکہ مسجد حرام کو ضرر پہنچانے کے لئے بنائی گئی تھی۔

اس میں ایسے لوگ ہیں جو حدیث اور نبیائوں سے پاک رہنا پسند کرتے ہیں یا یہ سنی کہ گناہوں اور برے اخلاق سے پاک رہنا نہیں محبوب ہے۔

اس اور اللہ تعالیٰ پاک اور صاف لوگوں کو پسند فرماتا ہے۔ مظہرین اصل میں مظہرین تھاتھ کو طہاء میں اوقات کیا گیا ہے۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد نقل فرمایا ہے کہ یہ آیت کہ ہر مال تھا، حق میں نازل ہوئی ہے کیونکہ وہ قضاء حاجت کے بعد پانی سے وضو کرتے تھے۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی اس لطافت و پاکیزگی کا ذکر فرمایا ہے (4)۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ ابن مردودہ رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب یہ آیت کہ یہ نازل ہوئی تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنے مہاجرین صحابہ کی معیت میں مسجد قبا میں تشریف لے گئے، انصار وہاں بیٹھے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا کیا تم مومن ہو؟ انصار خاموش رہے پھر آپ ﷺ نے یہی سوال دوہرایا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یہ مومن ہیں اور میں بھی ان کے ساتھ ہوں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم ہشام الہی پر امنی ہو؟ انصار نے عرض کی جی ہاں۔ پھر یہی سوال چوتھی مرتبہ پوچھا کہ تم مومن کی جی ہاں، پھر یہی سوال چوتھی مرتبہ پوچھا کہ تم مومن کی جی ہاں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا رب کعبہ کی قسم تم

1۔ صحیح بخاری جلد 1 صفحہ 159 (ذراست تعلیم)

2۔ ج 2، مسلم جلد 1 صفحہ 446 (قدیمی)

4۔ جامع ترمذی جلد 2 صفحہ 136 (ذراست تعلیم)

3۔ صحیح بخاری جلد 1 صفحہ 159 (ذراست تعلیم)

مومن ہو۔ پھر آپ ﷺ پڑھ گئے۔ پھر آپ ﷺ نے انصار کو فرمایا اے انصار اللہ تعالیٰ نے تمہاری تعریف فرمائی ہے، تم قضاء حاجت کے بعد کیا مل کر تے ہو؟ انصار نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہم استنجاء میں تین پتھر استعمال کرنے کے بعد پانی سے استنجاء کرتے ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی وہ رحمان رحیموں ان یسطھروا۔ لہذا ان رضہ اللہ علیہ نے الاوسطہ میں بنی حدیث وروب الکعبہ تک روایت کی ہے۔ عمر بن شیبہ نے انباء المدینہ میں ولید بن ابی منذر سلمی کے حوالہ سے یحییٰ بن یسلی انصاری سے اور انہوں نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اہل قبہ کے حق میں نازل ہوئی وہ قضاء حاجت کے بعد پانی سے استنجاء کرتے تھے (1)۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے عطاء سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت کریمہ ان لوگوں کے متعلق نازل ہوئی جنہوں نے پانی سے استنجاء شروع کیا (2)۔ ابن خزیمہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں ابو یحییٰ بن ساعدہ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ مسجد نبی میں تشریف لائے اور ادا شرافرا لیا تو انہوں نے تعالیٰ نے تمہاری تکافت اور صفائی کے متعلق تعریف فرمائی ہے، تم کس چیز سے طہارت حاصل کرتے ہو؟ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ امارہ سے پڑھ لی یہود قضاء حاجت کے بعد پانی سے استنجاء کرتے تھے تو ہم نے بھی پانی استعمال کرنا شروع کر دیا جیسا کہ وہ طہارت کے لئے پانی استعمال کرتے تھے (3)۔ ایک حدیث میں ہے کہ انہوں نے عرض کی حضور ﷺ ہم پتھر سے استنجاء کرنے کے بعد پانی سے استنجاء کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے تمہاری تعریف فرمائی ہے تم میری پریقینا استعمال کرتے رہو۔

أَلَمْ نَأْتِ سِسْ بِنِيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمْ مِنْ أَسْسِ بُنْيَانَهُ
عَلَى شَفَا حَرْفٍ هَامٍ قَاتِلَهَا سِرٌّ فِي تِلْكَ رَجَحْتُمْ ۖ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝

”تو کیا وہ شخص جس نے بنیاد رکھی اپنی عمارت کی اللہ کے تقویٰ پر اور (اس کی) رضا جوئی پر بہتر ہے یا وہ جس نے بنیاد رکھی اپنی عمارت کی داوی کے کھوکھلے دانے کے کنارے پر جو گرنے والا ہے پس وہ گر پڑا اسے لکھ دو رخ کی آگ میں لے اور اللہ تعالیٰ راہ حق پر نہیں چلا تا ظالم قوم کو۔“

۱۔ یہ سوال و جواب صرف مخاطب کو متاثر کرانے کے لئے ہے حالانکہ یہ اتنی واضح بات ہے کہ ہر عالم و جاہل اس سے باخبر ہے۔ بنیاد سے مراد وہ بنیاد جو اس نے تعمیر کی ہے اور اس عمارت کو مضبوط و مستحکم بنیادوں پر استوار کیا گیا ہے اور اس کی بنیاد رضاء الہی اور اللہ کا خوف اور تقویٰ ہے، اس عمارت سے ان کا مقصد صرف قرب الہی کا حصول ہے، نافع اور این عامر نے دو جگہ انسٹنٹ کھجول یعنی مزہ کے ضد اور سین کے کمرہ کے ساتھ پڑھا ہے اور بنیاد کو مرفوع پڑھا ہے، جبکہ باقی قراء نے ہمزہ اور سین کے فقر کے ساتھ معروف کا صیغہ پڑھا ہے اور بنیاد کو منصوب پڑھا ہے۔ ابن عامر، حمزہ اور ابو کریم رحمہم اللہ تعالیٰ نے حرف کو راہ کے سکون کے ساتھ اور باقی قراء نے راہ کے فقر کے ساتھ پڑھا ہے۔ ابن کثیر، حمزہ، حفص، و شام اور نقاش رحمہم اللہ تعالیٰ نے ہاء کو بروایت انقض فخر کے ساتھ پڑھا ہے اور ورنہ نے دونوں کے درمیان پڑھا ہے اور باقی قراء نے ادا کیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کی بنیاد نکور اور کھوکھلی ہے شفیق کا سنی کنارہ ہے اور جو ف سے مراد وہ دبانہ ہے جسے اندر سے پانی نے کھوکھلا کر دیا ہو، سیلاب نے اندر سے اس کی مٹی کر دی لی بنوادر بہا کر لے گیا ہو۔ ہاء جو گرنے کے قریب ہو، اس کی بنیاد ڈول رہی ہو۔ ہاء کی اصل ہود تھا اور ادا سے اس کی مٹی کر دی لی بنوادر بہا کر لے گیا ہو۔ ہاء جو گرنے کے قریب ہو، اس کی بنیاد ڈول رہی ہو۔ ہاء کی اصل ہود تھا اور ادا

تہاں صحت کو الف ہے۔ بلا گیا ہے۔ علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کی اصل ہاتھ ہے، پھر خاک، عاق کی طرح ہمارے
 پر حاکم۔ بعض ظاہر فرماتے ہیں یہ ہمارے بھارت سے مشتق ہے جس کا معنی نونا ہے ہمارے کا معنی دو چیز ہوگی جس کا بعض بعض کے پیچھے گرتا
 جائے جیسے۔ بیت یا کوئی دوسری چیز نرم کرتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جس نے عمارت کی بنیاد وحیثیت الہی اور خدائے الہی پر رکھی ہے وہ بہتر
 ہے اس شخص کی عمارت سے جس نے کچھ اور کھوکھلی بنیادوں پر اپنی تعمیر کی ہے، مگر وہ بنیادوں سے مراد باطل اور نفاق ہے جس کو غیر
 مستحکم ہونے اور کم ودام میں اس گرنے والے کنارے سے تشبیہ دی گئی ہے جو اندر سے کھوکھلا ہے۔ شفا جرف شرک اور نفاق سے بطور
 استعارہ مجازی معنی میں ہے جو شرک و نفاق و تقویٰ کی ضد ہے۔ پھر مشہ بہ کے لوازمات میں سے ذکر فرمایا قہار (یعنی اس
 کنارہ کو گرنے والا لازم ہے) تاکہ یہ صورت بن جائے کہ باطل کے پرستاروں نے گویا جنہم کی گہری وادی کے کنارے پر جو اپنی عمارت تعمیر
 کی ہے، ایسے وہ کنارہ اس جنہم کی گہرائی میں اس عمارت کے ساتھ گر چکا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے نفاق کی وجہ سے آگ میں ڈال دیا ہے۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں یہ مسجد
 مسلمانوں کو تکلیف پہنچانے اور ان کی حیثیت کا شیرازہ کش کرنے کے لئے بنائی گئی تھی۔ یہ اس عمارت کی طرف ہے جو جنہم کے کنارے پر
 تعمیر کی گئی ہے اور وہ کنارہ اس مسجد میں رہنے والوں سے گریا ہے۔ (1)

محمد بن یوسف صاکی فرماتے ہیں ابن علیؑ نے ان عمر سے روایت کیا ہے کہ وہ مسجد جس کا ذکر آیت میں ہے کہ جس کی بنیاد تقویٰ
 رکھی گئی ہے وہ مسجد نبویؐ ہے اور جس مسجد کا ذکر افسس سبیلانہ علی تقویٰ من اللہ ورحمٰن حصہ کے ارشاد میں ہے۔ اس
 سے مراد مسجد قبا ہے، اور جس کی بنیاد گرنے والے کنارے پر رکھی گئی ہے وہ مسجد ضراء ہے، اس پر اجماع ہے۔

یہ اللہ تعالیٰ عالم قوم کو شہادہت نہیں دکھاتا اور ان کی صلاح و نجات کی روشنی کی طرف راغب فرماتا۔ ابن ابراہیم رحمۃ اللہ
 علیہ نے سعید بن جبیر سے روایت کیا کہ ابن ابی حاتم اور ابو اسحاق رحمہما اللہ تعالیٰ نے قیادہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اسی طرح ابن ابراہیم نے
 جریج رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے کہ ہمیں یہ بتایا گیا ہے کہ مسجد ضراء میں ایک جگہ خودی گئی تو لوگوں نے وہاں سے جواں نکلتا ہوا
 دیکھا۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں میں نے مسجد ضراء سے نکلتا ہوا جواں خود دیکھا۔ (2)

لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الْاِنْسِي بِنُوْا اِيْرَبِيَّةً فِيْ قُلُوْبِهِمْ اِلَّا اَنْ تَقْلَقَ قُلُوْبُهُمْ ط
 اللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝

”میں نے ان کی یہ عمارت جو انہوں نے بنائی ہے کھٹکتی رہے گی ان کے دلوں میں۔ مگر یہ کہ بار بار وہ جواں بنیں ان کے
 دل اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جاننے والا، حکمت والا ہے۔“

ابن ہبان صدر رہے اور امرا و مغول (یعنی ان کی وہ عمارت جو انہوں نے بنائی) کے پیچ نہیں ہے۔ اسی وجہ سے کبھی کبھی اس کے آخر
 میں قاء بھی داخل ہو جاتی ہے، اور اس کی صفت مفرد سے بیان کی گئی ہے اور اس کی خبر دینے ذکر کی گئی ہے۔ دینے کا معنی شک اور نفاق
 ہے، یعنی ان کی یہ تعمیر ہمیشہ ان کے شک کا سبب رہے گی کیونکہ اس چیز نے انہیں اس تعمیر پر برا سمجھتے کیا اور وہ ہمیشہ اسی مکان میں رہیں گے
 کہ ہم نے تو یہ مسجد نیکی کی خاطر بنائی تھی۔ جیسا کہ مومن علیہ السلام کی قوم کے دلوں میں پھرتے کی حجت واضح ہو گئی تھی۔ ابن عباس رضی

اللہ تعالیٰ نے اس کی یہی توجیہ بیان فرمائی ہے۔ کبھی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں اس کا مفہوم یہ ہے کہ اس عمارت کے بنانے سے مقصود حاصل نہ ہونے پر وہ ہمیشہ حسرت و ندامت کا باعث بنی رہے گی کیونکہ وہ اس کے بنانے پر شرمندہ تھے (کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے قلبی ارادوں سے اپنے محبوب کو آگاہ فرمادیا تھا)۔ سعدی فرماتے ہیں اس عمارت کا گرنا ہمیشہ ان کے لئے فخر و تفسد کا موجب رہے گا۔ (1)

علی ابن عامر، ابو جعفر، جنس اور حرہ نے قطع کو قاء کے فقر کے ساتھ پڑھا ہے اور قاء کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے اور عام زمانہ سے اشتباہ مغرغ ہے۔ یعقوب نے الی ان اور قطع کو قاء کے ضمہ کے ساتھ مجرد فعل سے تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس صورت میں معنی یہ ہوگا کہ زمانوں میں سے ہر زمانہ فتم ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ اس زمانہ تک ان میں منافقوں کی یہی کیفیت رہے گی حتیٰ کہ ان کے دلوں میں اور اک و احساس کی قابلیت نہ رہے، اس عیارت میں مبالغہ کرنا مقصود ہے کہ ہمیشہ یہ مہطراب اور بے چینی کی کیفیت میں رہیں گے۔ بعض علماء فرماتے ہیں قطع سے مراد اہل کے ساتھ ان کے دلوں کا پارہ پارہ ہونا ہے، یا قبر میں یا آگ میں ان کے دلوں کا ٹکڑے ٹکڑے ہونا ہے، یعنی قتل ہوئے تک یا قبر میں دلوں کے ریزہ ریزہ ہونے تک یا ذوق کی آگ میں جلنے تک یہی اضطراری کیفیت میں رہیں گے۔ شہاک اور ققاء و رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وہ ہمیشہ شک میں رہیں گے حتیٰ کہ موت کا کھاری ٹھونٹ پی لیں پھر انہیں یقین ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تو ان کی نیوتوں کو بھی جانتا ہے اور اس نے جو بہاری اس مسجد کو گرنے کا حکم فرمایا تھا اس میں بھی اس کی حکمت تھی۔

سیرت نگاروں نے لکھا ہے کہ حضور نبی رحمت ﷺ بیعت کے گیارہویں سال موسم حج میں مکہ سے باہر تشریف لے گئے اور عرب قبل کے پاس گئے اور انہیں اپنی دعوت پیش کی۔ اس دوران آپ ﷺ کھانی میں تھے کہ آپ کی ملاقات خوزج کے ایک گروہ سے ہوئی۔ آپ ﷺ نے ان سے پوچھا تم کون ہو؟ انہوں نے کہا ہمارا تعلق خوزج سے ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم تھوڑی دیر میرے پاس نہیں بیٹھو گے کہ میں تم سے چند باتیں کر لوں۔ انہوں نے کہا کیوں نہیں فرمائیے۔ وہ سب آپ ﷺ کے پاس بیٹھ گئے اور انہیں توحید کی دعوت دی اور ان پر اسلام کو پیش کیا اور قرآن کریم کی آیات تلاوت فرمائیں۔ یہ قدرت کی کرشمہ سازی دیکھنے کے یہود اور خوزج کے ساتھ ان کے شہروں میں رہتے تھے اور یہود اہل کتاب تھے اور اس خوزج اتحاد میں زیادہ تھے اور بت پرست تھے۔ جب ان کے درمیان کبھی کوئی چٹکناش ہوتی تو یہود کہتے آیت نبی معوث ہونے والا ہے جس کا زمانہ بہت قریب ہے، ہم اس کی اتباع کریں گے اور اس کے ساتھ مل کر تھیں قتل کریں گے۔ جب نبی کریم ﷺ نے خوزج سے گفتگو کی تو وہ آپ کی ملاقات پہچان گئے جو یہود بیان کیا کرتے تھے۔ ان افراد نے آپس میں مشورہ کیا کہ یہ نبی ہیں۔ اس لئے آج ہی اسلام قبول کر لیتا چاہئے، کہیں یہود اس کی پیروی میں ہم سے سبقت نہ لے جائیں۔ پس انہوں نے آپ ﷺ کی دعوت کو قبول کیا۔ ان میں سے چھ نے اسلام قبول کیا جو سب کے سب خوزج سے تھے۔ وہ حضرات یہ تھے اسعد بن زرارہ، نوف بن حارث، ان کی والدہ و حفترہ، جمیل۔ مافع بن مالک، قطیبہ بن عامر بن عبدہ، عقبہ بن عامر بن ثانی، جابر بن عبد اللہ بن رباب۔ بعض نے جابر کی جگہ عبادہ بن الصامت کا نام زکرفرمایا ہے اور جنہوں نے لکھا ہے کہ سات افراد اسلام لائے تھے شاید انہوں نے جابر بن عبد اللہ اور عبادہ بن الصامت دونوں کو شمار کیا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے انہیں فرمایا تم میری پشت بنائی کرو گے حتیٰ کہ میں اپنے رب کا پیغام پہنچا دوں۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ، عات کی جنگ

اسی سال ہوئی ہے ہم نے آپس میں قتل و غارت کی ہے۔ اگر ان حالات میں آپ ہمارے پاس تشریف لائے تو شاید تمام لوگ آپ ﷺ کے پاس جمع نہ ہوں، آپ ﷺ ہمیں اجازت مرحمت فرمائیں تاکہ ہم اپنے اپنے قافلہ کو آپ ﷺ کی دعوت پہنچائیں، ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ تمام لوگوں کو آپ کے دین حق پر جمع فرما دے۔ اگر ہم سب مل کر آپ کی اتباع کریں تو کوئی مان کا صلہ آپ کی مخالفت نہیں کرے گا۔ آنکھ دھج کے موسم میں ہم آپ ﷺ سے ملاقات کریں گے وہ مدینہ طیبہ کی طرف لوٹ گئے تو مدینہ طیبہ میں ہر گھر میں آپ ﷺ کا ذکر خیر ہونے لگا، آنکھ وہ سال یعنی بعثت کے بارہویں سال آپ ﷺ سے بارہ آدمی ملے۔ بعض علماء نے کیا رو آدمی ذکر کئے ہیں۔ یہ دوسری گھاٹی تھی۔ ان بارہ افراد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے علاوہ پانچ تو مذکورہ لوگ تھے اور بقیہ سات یہ تھے۔ معاذ بن الحارث جو خوف مذکور کے بھائی تھے، ذکوان، عبادہ بن الصامت، یزید بن ثعلبہ، عباس بن عبادہ بن نضله رضی اللہ عنہم یہ تمام لوگ خزرج سے تھے اور وہ افراد ابویہم بن العقیان، جن کا تعلق بنی مہملہ اشجمل سے تھا اور جو عیمر بن ساعدہ کا تعلق اوس سے تھا۔ اب سب نے اسلام قبول کیا اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دست اقدس پر بیعت کی ان شرائط پر جن پر غور و خوض سے بیعت لینے کا ذکر ہے۔ یعنی لا تُشْرِكُ بِاللَّهِ وَلَا نَفْسًا، یعنی نہ ہم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرائیں گے، نہ چوری کریں گے۔ یہ لوگ مدینہ طیبہ واپس آئے تو اسد بن زرارہ نے مسلمانوں کو جمع کرنا شروع کر دیا، اوس و خزرج نے نبی کریم ﷺ کو عزیز ٹھہرا کر حضور ﷺ ہماری طرف کوئی قاری قرآن بھیجو جو ہمیں قرآن کی تعلیم دے۔ آپ ﷺ نے معصب بن عیسر کو بھیجا۔ اس وقت مدینہ طیبہ میں چالیس آدمی مسلمان تھے۔ حضرت معصب بن عیسر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بہت سے لوگ مسلمان ہو گئے۔ اسد بن معاذ اور اسید بن حمیر کے مشرف باسلام ہونے سے بنی مہملہ اشجمل کے تمام سردار و جو رہتیں ایک ہی دن میں مسلمان ہو گئے، پھر تیسری گھاٹی میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے، یعنی بعثت کے تیسرے سال تیسری گھاٹی میں آپ تشریف لائے، تو ایام تشریق کے وسط میں بہتر باقول بعض تبعہ افراد نے بیعت کی، جن میں دو جو رہتیں شامل تھیں، حاکم نے کہا تمہارا خداوند بیعت کی۔ ابن جریمر رضی اللہ عنہ نے محمد بن کعب القرظی سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن رواحہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ اللہ تعالیٰ کے لئے اور اپنے لئے ہم پر جو شرط لگانا چاہئیں لگا لیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں اپنے رب کے لئے تو یہ شرط لگانا ہوں کہ تم صرف اسی کی عبادت کرنا، اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرانار اپنے لئے یہ شرط عام کرنا ہوں کہ تم اپنی جانوں اور اپنے اموال کے ساتھ ہر اس چیز سے میری مخالفت کرو گے جس سے تم اپنی جانوں اور اموال کی حفاظت کرتے ہو۔ صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اگر ہم نے یہ شرط پوری کر لی تو ہمیں اس کے بدلے میں کیا ملے گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا جنت! صحابہ کرام نے عرض کی یہ سدا تو بڑا سود مند ہے، ہم اس سود کو نہ خود کوڑیں گے اور نہ آپ سے توڑنے کی درخواست کریں گے (۱) اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ تُكْمَلَ الصَّلَاةُ يُقَامُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ۖ وَعَدَ اللَّهُ لَهُمْ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ ۚ وَرَبُّهُمُ الشَّهِيدُ ۖ وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

”یقیناً اللہ نے فریدیٰ میں ایمانداروں سے ان کی جانیں اور ان کے مال اس عوض میں کران کے لئے جنت بہ لڑے ہیں اللہ کی راہ میں لڑنے میں قتل کئے جاتے ہیں ۲۰ وعدہ کیا ہے اللہ نے اس پر پختہ وعدہ و تورات اور انجیل اور قرآن (تینوں کتابوں) میں حج اور کون زیادہ پورا کرنے والا ہے اپنے وعدہ کو اللہ تعالیٰ نے سچے (اے ایمان والو!) پس خوشیاں منا کا اپنے اس سووے پر جو کیا ہے تم نے اللہ سے اور سبھی کو سب سے بڑی فیروز مندی ہے یہ“

۱۔ اعمش نے الجنة کو بالجنة پڑھا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی جہنمی اور مانی قربانیوں پر ملے والے عوض اور صل یعنی جنت کو شہداء (فرید نے) سے تشبیہ دی ہے۔ سیرت نگاروں نے لکھا ہے سب سے پہلے جس خوش نصیب نے حضور علیہ السلام کے دست اندر سے بیعت کے لئے اپنا ہاتھ رکھا وہ براہ من معرور یا ابوالمخثریم یا اسعد ہے اور عہد کیا کہ وہ آپ ﷺ کی ہر اس سے حفاظت کریں گے جس سے وہ اپنی عورتوں اور اولاد کی حفاظت کرتے ہیں اور سرخ و سیاہ سے جنگ کریں گے جو بھی آپ ﷺ کی مخالفت کرے گا۔ یہ پہلی آیت ہے جو جنگ کرنے کے متعلق نازل ہوئی پھر اذینا لکن ینزلنا من السماء ماء فیرسکون الاولاد نازل ہوئی۔ جب اس بیعت کا چرچا ہوا تو آپ ﷺ نے اپنے ساتھیوں کو مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنے کا حکم دیا۔ یہ بیعت قریش کفار سے پوشیدہ ہوئی تھی۔ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو ہجرت کا حکم دے دیا لیکن خود امرا اہل بیت کے مختار رہے سب سے پہلے بیعت عقبہ ثانیہ سے ایک سال پہلے ابو سلمہ بن عبد اللہ اسد نے ہجرت کی وہ وحشہ سے مکہ آئے داخل مکہ نہ ان کو اذان بتیرونی شروع کروں، جب انہیں انصار کے اسلام قبول کرنے کا علم ہوا تو وہ مدینہ طیبہ ہجرت کر گئے پھر عامر بن رعبہ اور ان کی بیوی سحلی نے ہجرت کی۔ اس کے بعد محمد بن جعفر نے ہجرت کی۔ پھر آہستہ آہستہ مسلمان ہجرت کرنے لگے اس کے بعد حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور ان کے بھائی زید عباس بن ربیعہ نے نہیں افراد کے قافلہ میں ہجرت کی۔ یہ لوگ عموالی میں اترے۔ پھر حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے ہجرت کی سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہجرت کے لئے بار بار رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب کرتے، لیکن نبی کریم ﷺ فرماتے جلدی نہ کرو، اللہ تعالیٰ حیرے لئے اس سفر میں ایک ساتھی بنا دے گا۔ پس آپ ﷺ کو فتح رکھتے تھے کہ وہ آپ ﷺ کی ذات ہی ہوگی۔ قریش و دار الندوہ میں جمع ہوئے لا را سلام کی بڑھتی اور ابھرتی ہوئی تحریک کو روکنے کے لئے حتمی اقدام کرنے کی گھنٹاؤں سازش سوچنی۔ یہ واقعہ سورۃ انفال میں گزر چکا ہے اور مکہ سے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنے کا قصہ اسی سورت میں بیان ہو چکا ہے۔ یہ آیت کریمہ بھی ہے۔

ح عزہ اور کسائی نے پہلے میضہ کو مجھول اور دوسرے میضہ کو معروف پڑھا ہے اور واو ترتیب کا موجب نہیں ہے اور بعض کا فعل تمام کی طرف منسوب کیا گیا ہے، جبکہ باقی قراء نے پہلا میضہ مجھول اور دوسرا معروف پڑھا ہے۔ یہ مستقل کلام ہے اور اس فعل کا بیان ہے جس پر انہیں جنت عطا کی گئی، بعض علماء فرماتے ہیں یقاتلون بمعنی امر ہے۔

ح علیہ کی ضمیر کا مرجع الشواء ہے اور وعدۂ فضل محذوف کا مصدر مؤنہ کہ ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہوگی وعد اللہ لہم وعدا یا یہ اشتری کا مصدر ہے لیکن اس کے الفاظ میں نہیں ہے کیونکہ اشترى وعدہ کے معنی میں ہے۔ حقاۃً یہ وعدہ کی صفت ہے، یہ فعل محذوف حق کا مصدر ہے اور وہی الشوراء المبع جار مجرور وعدۂ مصدر کے حامل فعل کے متعلق ہیں۔ اس آیت میں دلیل ہے کہ تمام ملتوں کو جہاد کا حکم دیا گیا تھا اور ان سے جنت کا وعدہ کیا گیا تھا۔

ح۔ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی وعدہ کو اہتمام کرنے والا نہیں ہے۔ چونکہ وعدہ عفا کی ایک فتح فہم ہے اور فتح فہم کا مصدر اللہ تعالیٰ سے حال

ہے اور وعدہ کو پورا کرنا کرامت و عزت کی علامت ہے۔ اس لئے ثابت ہوا کہ کوئی اس سے زیادہ کرامت والا نہیں ہے۔ ایسا عہد میں مبالغہ کے لئے اور اس کے حق ہونے کے ثبوت کے لئے مستحباً یہ انداز اپنایا گیا ہے۔

یہ اسلام کی سر بلندی کے لئے جان کی بازی لگانے والوں اور خوشیاں منانا اور خوب خوشیاں منانا اس سوئے پر جو ہم نے اپنے رب کریم سے کیا ہے۔ اس کلام میں غائب سے خطاب کی طرف التفات ہے۔ یہ سوا واقعی تلقین بخش ہے کیونکہ انہوں نے فانی اور عارضی زندگی کے بدلے ابدی اور سرمدی زندگی اور نعمتیں حاصل کی ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تجھ سے سوا کیا اور دونوں سوؤں کا منافع تیرے سام کر دیا۔ خدا وہ رحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے سر تکلف مجاہدین کو قیمت عطا فرمائی اور بہت گراں عطا فرمائی۔ بحسن رحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں اس تلقین بخش سوئے کا اعلان سنو جس کا اللہ تعالیٰ نے ہر مومن سے وعدہ فرمایا ہے، حضرت حسن رضی اللہ عنہ کا یہ قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں دنیا بھی خود عطا فرمائی اور پھر اس کے بعض حصہ کو جنت کے بدلے تم سے خرید لیا (۱)۔ یہ سوا اسی مومن کا مقصود و مطلوب ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا بِالْعَدِيدِ وَالْعُجْدُونَ السَّاعِيُونَ الزَّكِيُّونَ الشَّجِدُونَ الْآمِرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْعَظِيمُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبِسْمِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ ۝

"توبہ کرنے والے (اللہ کی) عبادت کرنے والے، جمعہ و شاکر کرنے والے، سچے روزہ رکھنے والے، سچے، رکوع کرنے والے، سجدہ کرنے والے، نیکی کا حکم دینے والے اور بدائی سے روکنے والے اور تمہاری کرنے والے اللہ کی (مقررہ) حدوں کی (اسے میرے رسول!) خوشخبری سنا دیجئے ان (کامل) مومنوں کو۔"

یہ کمال مومنین کی صفات کا ذکر ہے اور ان کی پہلی صفت یہ ہے کہ وہ شرک اور فحشاء سے توبہ کرتے ہیں اور ان سے روات کرتے ہیں۔ یہ مدح کی وجہ سے مرفوع ہیں اور مبتدا حذف کی خبر ہیں۔ اصل میں ہم التائبون ہے اور ان صفات کے حامل وہ قدسی صفات ہیں جن کا پہلے ذکر ہوا ہے کیونکہ ان خوش بختوں نے نبی کریم ﷺ کے دست القدس پر بیعت کی کہ ہم ہر وہ امر بسر و چشم قبول کریں گے جو آپ فرمائیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کی بیعت کے ضمن میں جن خصائل حمیدہ کا ذکر کیا ہے یہ لوگ ان سب کو جمع کرنے والے ہیں۔ ترکیب محوی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ صفت کے صیغے مبتدا ہوں اور ان کی خبر حذف ہو اور اللہ پر ہمارے اس طرح ہو التائبون بن اغل الخیة وان لم یضاهجوا غیر متعبدین ولا فاصدین فزک العہد عند الفلذ والافلیح اص۔ یعنی ان صفات کے حامل بنتی ہیں، اگرچہ انہوں نے جہاد میں حصہ بھی لیا ہو لیکن جہاد سے علیحدگی بہت دھری کی بنا پر نہ ہوا اور جہاد پر قہر رت اور اس کی فریضت کے وقت جہاد ترک کرنے کا قصد نہ کیا ہو۔ اسی طرح زہان فرماتے ہیں کہ گویا جنت کا وعدہ تمام مومنین کے لئے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَكَذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ۔ یہی ہو سکتا ہے کہ ان کی خبر ہر صفت کے بعد ہو مثلاً التائبون عن الکفر علی الحقیقۃ الخ یا بعدون لہذا البعضال۔ کفر سے توبہ کرنے والے ان ذمال کے جامع ہیں۔

یہ وہ صرف اللہ کی عبادت کرتے ہیں کسی غیر کو اس کا شریک نہیں ٹھہراتے اور شرک علی اور شرک فنی ہر قسم کے شرک سے پاک ہیں۔ سچے خوش فقی، تکلیف اور بولت ہر حال میں اپنے پروردگار کی تعریف، الاچتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے پہلے جنت میں

واللہ کی دعوت ان لوگوں کو دی جائے گی جو خوشی اور جی برعالم میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرتے ہیں۔ اس حدیث کو طبرانی، اسلم اور بیہقی رحمہم اللہ تعالیٰ نے شعب الایمان میں مسند صحیح کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (1)

جس دو روزہ روکھے والے ہیں۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے عبید بن حمیر سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ سے السانحون کا مفہوم دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اس سے مراد روزہ روکھے والے ہیں۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے حضور نبی کریم ﷺ سے یہی معنی روایت کیا ہے۔ ابن جریر اور ابن اُمّیہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل فرمایا ہے کہ قرآن میں جہاں بھی السانحون کا لفظ آیا ہے، اس سے الصائمون یعنی روزہ دار مراد ہیں۔ (2) علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول اسی طرح نقل فرمایا ہے۔ ابن مردویہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے موقوفاً روایت کیا ہے کہ آپ فرماتی ہیں السانحون سے اس آیت میں مراد روزہ رکھنا ہے، عقیان بن مہینہ فرماتے ہیں صائم کہ سابع اس لئے کہتے ہیں کیونکہ وہ کھاتے، پینے اور نکاح کی لذتوں کو ترک کر دیتا ہے۔ (3) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدم کے بیٹے کا ہر گھل (اس کے اخلاص کے مطابق) اس گنا سے نیکر سات سو گنا تک بڑھا دیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں چنانچہ روزہ میرے لئے ہے اور میں اس کی جزا دوں گا کیونکہ انسان میری رضا کی خاطر کھانا اور شہوت کو ترک کرتا ہے (بخاری، مسلم، (4) عطا فرماتے ہیں السانحون سے مراد اللہ تعالیٰ کی راہ میں لانے والے مجاہدین ہیں جیسا کہ ابن ماجہ، حاکم اور بیہقی رحمہم اللہ تعالیٰ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت کی سیاحت اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا ہے۔ (5) امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ مجھے سیاحت کی اجازت فرمائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا میری امت کی سیاحت جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ مگر صد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں السانحون سے مراد طالب علم ہیں (6) جو علم کے حصول کے لئے زمین میں سیاحت کرتے ہیں۔ حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ جو شخص کسی راستہ پر علم کی طلب میں چلتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے جنت کے راستہ پر چلاتا ہے، ملائکہ طالب علم کے پاؤں کے نیچے اپنے پر بچھاتے ہیں اور عالم کے لئے زمین و آسمان کی ہر چیز اور پانی کی تہہ میں پھیلیاں استغفار کرتی ہیں۔ عالم کی عابد پر فضیلت ایسی ہے جیسے چودھویں کے چاند کو تمام ستاروں پر ہے۔ علماء انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء و عبادہ و درویش کا وارث نہیں بناتے بلکہ وہ علم کا ورثہ ہیں، انہیں جس کو علم کا حصہ ملا بیٹھنا اس کو حفظ اور علم اس حدیث کو امام احمد، ترمذی، ابو داؤد اور ابن ماجہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ (7)

یہ دو روایات کو ملحوظ کرنے والے ہیں، یعنی نمازی ہیں، نماز کی تمام عبادات پر فضیلت کا اظہار کرنے کے لئے نمازیوں کا دو صفات سے ذکر فرمایا۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا حضور ﷺ! اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کونسا عمل محبوب ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا وقت پر نماز ادا کرنا۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد کونسا عمل محبوب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا والدین سے حسن سلوک۔ میں نے عرض کی حضور ﷺ! پھر کس عمل کا درجہ ہے؟ فرمایا اللہ کے

1۔ شعب الایمان، جلد 4 صفحہ 91 (اصحیہ)
2۔ تفسیر طبری، جلد 11 صفحہ 28 (الاصحیہ)
3۔ تفسیر ابن کثیر، جلد 3 صفحہ 113 (المنکر)
4۔ مسند مسلم، جلد 3 صفحہ 363 (قدیمی)
5۔ مسند حاکم، جلد 2 صفحہ 73 (ناشر)
6۔ تفسیر ابن کثیر، جلد 3 صفحہ 113 (المنکر)
7۔ سنن ابن ماجہ، جلد 1 صفحہ 20 (دارالتحییم)

راستہ میں جہاد کرنا (بخاری و مسلم 1)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز و رین کا ستون ہے۔ اس حدیث کو ابو نعیم نے انضال بن دکین سے روایت کیا ہے (2)۔ فرمایا نماز موسن کا نور ہے (3)۔ اس ارشاد کو ابن مساکر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ارشاد ہے کہ نماز ہر شے کے لئے قرب الہی کا ذریعہ ہے (4)۔ اس کو قضا علی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا بندے کو اللہ کی بارگاہ میں سب سے زیادہ قرب بھد کی حالت میں ہوتا ہے۔ (بکرمہ میں) دعا کی کثرت کیا کر (5)۔ اس حدیث کو مسلم، ابوداؤد و ترمذی رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

یہ وہ ایمان و اطاعت کی تبلیغ کرنے والے ہیں، مشرک اور گناہ سے بچنے کی تعلیم دینے والے ہیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں المعروف سے مراد ستم ہے اور منکر سے مراد بدعت ہے، ان دونوں صفات کے درمیان حرف عطف ذکر فرمایا ہے تاکہ اس بات پر دلالت کرے کہ ان دونوں صفات کا مجموعہ ایک خصلت ہے۔

یہ اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان شریعت کی جو حدود متعین ہیں وہ ان کی حفاظت کرتے ہیں۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہاں حرف عطف اس لئے ذکر فرمایا تاکہ اس بات پر صحیح ہو جائے کہ اس کا قائل فضا کی تفصیل ہے اور یہ ان صفات کا اجمال ہے۔ میں کہتا ہوں شاید اللہ تعالیٰ نے یہاں اس لئے حرف عطف ذکر فرمایا کہ پہلے مذکورہ نیکیوں کے کرنے کا ذکر فرمایا پھر برائی کی مقررہ حد کی مخالفت کا ذکر فرمایا یعنی اپنی طرف سے اس نیکی میں اضافہ نہیں کرنا چاہئے اور صورت و معنی کوئی کی بھی نہیں کرنی چاہئے۔ گویا مذکورہ تمام اشیاء ایک چیز ہیں جن کو شریعت پر عمل کرنے سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور یہ ایک دوسری چیز ہے جو اخلاص اور حضور تام سے کیا ہے جو حضہ رہا تا صرف صوفیاء کا کام کی محبت اور مجلس سے حاصل ہوتا ہے کیونکہ حدود کی مخالفت حضور تام سے بغیر حضور و مکن ہی نہیں ہے۔

۱۔ اسے محبوب بحرم ﷺ ابو لوگ ان صفات عالیہ اور خصائل حمیدہ سے متصف ہیں انہیں (کامیابی و کامرانی کا) مژدہ ملتا ہے۔ یہاں ضمیر کی جگہ الموصوفین ذکر فرمایا ہے تاکہ اس بات پر دلالت کرے کہ ان کا ایمان ہی انہیں اس بشارت کا مستحق بناتا ہے اور موسن کا مل کی یہی صفات ہوتی ہیں۔ یہاں جس بات کی خوشخبری سنائی ہے اس کی تعظیم و عظمت کے لئے اس کو حذف کیا گیا ہے۔ گویا یوں ارشاد ہے اے پیارے اپنے ان صفات کاملہ کے حامل غلاموں کو ان تمام چیزوں کی خوشخبری سنادو جن کا ادراک فہم انسانی سے روا ہے۔ کلام جس کے بیان سے عاجز ہے، کان ابھی تک ان نعمتوں کے سینے سے محروم ہیں، وہ انشا اللہ۔

بخاری اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے سعید بن المسیب کے حوالہ سے ان کے باپ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں جب حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ پر موت کا وقت قریب آیا تو آپ ﷺ ان کے پاس تشریف لائے، اس وقت پہلے ان کے پاس ابو جہل، عبد اللہ بن ابی اہرہم بن ابی العضر، ہشیمہ تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: سچا جانا اپنا لئے لا الہ الا اللہ تاکہ میں تیرے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس نیک کی بناء پر بخششوں۔ ابو جہل، عبد اللہ بن ابی اہرہم نے کہا کیا تو عبد المطلب کے دین کو چھوڑنا چاہتا ہے، رسول اللہ ﷺ بار بار مکہ طیبہ کی انہیں تلقین کرتے رہے اور وہ دونوں بد بخت انہیں یہی کہتے رہے کہ کیا تو عبد المطلب کے دین کو چھوڑنا چاہتا ہے حتیٰ کہ ابوطالب نے آخری کلام یہی کہی کہ میں عبد المطلب کے دین و ملت پر ہوں۔ ایک روایت میں یہ ذکر ہے کہ ابوطالب نے

1۔ فتح بخاری، جلد 2، صفحہ 882 (ازارت سلیم)

2۔ مسند قدس، جلد 2، صفحہ 404، حدیث 3795 (اصحیہ)

3۔ مسند ابویعلیٰ، جلد 3، صفحہ 285 (اصحیہ)

4۔ مجمع الزوائد، جلد 5، صفحہ 445 (مکرم)

5۔ مسیح مسلم، جلد 1، صفحہ 191 (قدیری)

کلمہ پڑھنے سے انکار کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم حرم امیں اس وقت تک آپ کے لئے استغفار کرتا رہوں گا جب تک کہ مجھے اس بات سے منع نہیں کیا جاتا (1)۔ اس وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝

”درست نہیں ہے نبی کے لئے اور نہ ایمان والوں کے لئے کہ مغفرت طلب کریں مشرکوں کے واسطے اگرچہ وہ مشرک ان کے قریبی رشتہ دار بھی ہوں جبکہ واضح ہو گیا ان پر کہ یہ دوزخی ہیں۔“

۱۔ مشرک قریبی رشتہ دار بھی ہو تو اس کے لئے مغفرت طلب نہ کریں، جبکہ ان کا کفر پر مبنی ثابت ہو چکا ہو۔ اس آیت کریمہ میں زندہ مشرکوں کے لئے استغفار کے جوڑ کی دلیل ہے کیونکہ زندوں کے لئے ایمان کی توفیق طلب کرنا جائز ہے۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے چچا ابوطالب سے کہا لا الہ الا اللہ پڑھ لو، قیامت کے روز میں تمہاری کوئی دوز گاہ، ابوطالب نے کہا اگر قریش مجھے یہ کہہ کر عارتہ دلاتے کہ انہیں دراور خوف نے لا الہ الا اللہ پڑھنے پر مجبور کیا ہے تو میں کلمہ طیبہ پڑھ کر ضرور آپ کی آنکھوں کو خشک کر بیٹھا تا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا اِنَّكَ لَا تَعْبُدُ اِلٰهًا سِوَايَ الَّذِي تَعْبُدُ اِلٰهًا تَعْبُدُ اِلٰهًا تَعْبُدُ اِلٰهًا (2)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے سنا جبکہ آپ ﷺ کے ہاں آپ کے چچا ابوطالب کا تذکرہ ہو رہا تھا فرمایا شاید شفاعت قیامت کے روز انہیں نفع پہنچائے، وہ آگ کی گہرائی میں ہیں آگ ان کے ٹخنوں پر پہنچ رہی ہے اور اس کی تیش کی وجہ سے ان کا مارا کھول رہا ہے (3)۔ یہ حدیث دلیل ہے کہ یہ آیت کریمہ مکہ مکرمہ میں ابوطالب کے متعلق نازل ہوئی ہے، ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں نے ایک شخص کو سنا کہ وہ اپنے مشرک والدین کے لئے دعا کر رہا تھا میں نے کہا کیا تم اپنے مشرک والدین کے لئے دعا کر رہے ہو اس شخص نے کہا حضرت ابیہ تم طیبہ اسلام نے اپنے باپ کے لئے دعا مغفرت کی تھی حالانکہ وہ بھی مشرک تھے، (فرماتے ہیں) میں نے یہ گفتگو رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کی تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (4)۔ شاید یہ واقعہ حضرت ابوطالب کی موت کے واقعہ سے متصل ہو۔ پس دونوں کے لئے یہ آیت نازل ہوئی اور جو روایات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ یہ آیت کریمہ آپ ﷺ کی والدہ ماجدہ حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا اور آپ کے والد ماجد حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی، وہ تمام روایات درست نہیں ہیں اور قورۃ میں ہماری ذکر کردہ احادیث کا معارضہ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتیں۔ پس ان روایات کا رد کرنا واجب ہے۔ ان میں سے ایک روایت حاکم اور بیہقی رحمہما اللہ تعالیٰ کی ہے جو ابوب بنی ہانی میں مسروق بن اکیں مسعودی سند سے مروی ہے فرماتے ہیں ایک دن رسول اللہ ﷺ قہرستان کی طرف تشریف لے گئے تو ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ نکلے پھر آپ ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا تو ہم چند گئے اور خود حضور ﷺ کی قبور کو کراس کرتے ہوئے ایک قبر کے پاس پہنچے اور طویل وقت تک اس قبر سے آہستہ آہستہ خوشگوار ہے، پھر آپ ﷺ کا دایہ بلند کرنے لگے تو ہم بھی

2۔ صحیح مسلم، جلد 1 صفحہ 40 (قدیمی)

1۔ صحیح مسلم، جلد 1 صفحہ 40 (قدیمی)

4۔ جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 136 (درست تعلیم)

3۔ صحیح بخاری، جلد 1 صفحہ 548 (درست تعلیم)

آپ ﷺ کے رونے کی وجہ سے رونے لگے پھر آپ ہمارے پاس تشریف لائے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ملاقات کرتے ہوئے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اور کوئی چیز ہے جس نے آپ کو رلا دیا؟ ہم بھی اس کی وجہ سے رونے اور مہم تو خوفزدہ ہو گئے تھے۔ آپ یہ ساری گفتگوں کر بیٹھ گئے اور فرمایا میرے رونے نے تمہیں رلا دیا اور میرے رونے نے تمہیں خوفزدہ کیا۔ ہم نے عرض کی جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا یہ قبر جس سے مجھے تم نے گفتگو کرتے دیکھا میری والدہ آمنہ بنت وہب رضی اللہ عنہا کی قبر تھی۔ میں نے اپنے پروردگار سے اس کی زیارت کی اجازت طلب کی تو مجھے زیارت کی اجازت مل گئی۔ پھر میں نے ان کی مغفرت کی درخواست کی تو مجھے ان کے لئے استغفار کرنے کی اجازت ملی اور یہ آیت کریمہ وما كان للنبي الایة نازل ہوئی تو اس وجہ سے مجھ پر وہ کیفیت اور رقت طاری ہو گئی جو بیٹے پر والدہ کی وجہ سے طاری ہوتی ہے، اسی چیز نے مجھے رلا دیا۔ حاکم رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے لیکن ذہبی نے مستدرک کی شرح میں اس کی صحت پر اعتراض کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح کیسے ہو سکتی ہے جبکہ اس کی سند میں ایوب بن ہانی ہے جسے امین نے ضعیف قرار دیا ہے۔

دوسری روایت وہ ہے جو طبرانی اور ابن مردودہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی ہے فرماتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک سے واپس آئے تو عمرؓ کے لئے روانہ ہوئے اور عثمان کی گھاٹی میں اترے اور اپنی والدہ کی قبر کے پاس تشریف لے گئے (2) آگے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرح حدیث بیان فرماتی ہے اور اس میں آیت کے نزول کا ذکر ہے۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس حدیث کی سند ضعیف ہے اور قاضی سند نہیں ہے، امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابو ہریرہؓ اور بریدہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب نبی کریم ﷺ مکہ میں تشریف لائے تو اپنی والدہ حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا کی قبر پر تشریف لائے، آپ ﷺ اس کے اوپر کھڑے رہے حتیٰ کہ سورج گرم ہو گیا اور اس امید سے کھڑے رہے کہ اجازت ملے تو میں اپنی والدہ کے لئے استغفار کروں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی ما كان للنبي الایة (3) ابن سعد اور ابن شاذان رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ان الفاظ میں نقل کی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مکہ فتح کیا تو آپ ﷺ اپنی والدہ کی قبر پر تشریف لائے اور بیٹھ گئے آگے مذکورہ الفاظ ہیں۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بغوی کی طرح نقل کیا ہے۔ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے طبقات میں اس حدیث کی تخریج کیے بعد لکھا ہے کہ یہ قاطع ہے اور آپ کی والدہ کی قبر کے میں نہیں بلکہ ابواء میں ہے، احمد اور ابن مردودہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت زبیرہؓ سے اس طرح روایت کیا ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھا جب آپ نے عثمان کی گھاٹی میں قیام فرمایا تھا، آپ ﷺ نے اپنی والدہ کی قبر دیکھی پھر آپ ﷺ نے وضو فرمایا اور نماز اور فرمائی اور رونے لگے اور فرمایا میں نے اپنی والدہ کی شفاعت کرنے کی اپنے پروردگار سے اجازت طلب کی تو مجھے منع کر دیا گیا اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ما كان للنبي الایة (4) نازل فرمائی۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس حدیث کے تمام طرق قابل اعتراض اور ناقص سند ہیں۔ حافظ ابن حجر نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ جس نے ابن مسعود کی حدیث پر محنت کا حکم لگایا ہے وہ اسے صحیح لکھنا نہیں کہتا بلکہ ان طرق سے ثابت ہونے کی وجہ سے اسے صحیح لکھو۔ کہتا ہے، میں نے اس حدیث کے طرق میں غور و فکر کیا تو تمام طرق کو معلول اور قابل اعتراض پایا۔ اس حدیث میں دوسری ملت یہ بھی ہے کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی حدیث سے مخالف ہے کیونکہ بخاری اور مسلم رحمہما

اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے یہ آیت حضرت ابو طالب رضی اللہ عنہ کی موت کے بعد نازل ہوئی۔ اسی طرح علامہ ابوہریرہ رحمۃ اللہ علیہ نے قتادہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ذکر کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں اپنے باپ کے لئے استغفار کروں گا۔ جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کے لئے استغفار کیا تھا (۱) اس وقت اللہ تعالیٰ نے ماکان للنسی الابہ کا ارشاد نازل فرمایا۔ یہ حدیث مرسل ہے، لیکن نہیں ہے بلکہ ضعیف ہے اور صحیحین کی روایت کے مخالف ہے جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے۔ پس آیت آت کریمہ کی وجہ سے نبی کریم ﷺ کے والدین کریمین کے شرک ہونے کا قول کرنا جائز نہیں ہے۔ امام جہاں الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے رسول اللہ ﷺ کے والدین کریمین کے ایمان کے اثبات پر اور آپ کے آباء و اہمبات آدم علیہ السلام تک تمام کے ایمان غار ہونے پر کئی رسائل لکھے ہیں۔ میں نے ان رسائل میں سے ایک رسالہ جمع کیا ہے جس کا نام میں نے تقدیس آباء النبی ﷺ رکھا ہے، جسے تفصیل مطلوب موصی کا مطالعہ کرے، یہ مقام کلام کی طوالت کی گنجائش نہیں رکھتا۔

اگر یہ سوال کیا جائے کہ صحیحین کی حدیث میں حضرت ابو طالب رضی اللہ عنہ کی موت کے واقعہ میں ہے کہ ابو جہل نے ابو طالب سے کہا کہ کیا تم عبد المطلب کے دین سے بچر جاؤ گے اور ابو طالب نے آخر میں کہا میں عبد المطلب کے دین پر ہوں۔ یہ چیز ولایت کرتی ہے کہ عبد المطلب مشرک تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم حضرت عبد المطلب کے بارے میں تسلیم نہیں کرتے بلکہ وہ مومن اور مومنین تھے۔ ان بعد رحمۃ اللہ علیہ نے فضیلت میں بھی اسانید کے ذریعے سے ذکر کیا ہے کہ عبد المطلب نے ام ایمن کو کہا جبکہ وہ آپ ﷺ کی خدمت کرتی تھیں اسے برکھیر سے بیٹے سے کبھی غفلت نہ کرنا، میں نے اپنے بچوں کے ساتھ جہی کے درخت کے قریب پایا اور اہل کتاب کہہ رہے تھے کہ یہ میرا بیٹا اس امت کا نبی ہے لیکن عبد المطلب کا زمانہ جاہلیت کا زمانہ ہے اور آپ شرائع سے ناواقف تھے اور اس چیز سے بھی ناواقف تھے جو نبی کریم ﷺ بطور شریعت لائے تھے اور نفرت کے زمانہ میں تو حید ہی کافی تھی۔ ابو جہل اور ابو طالب نے یہ گمان کیا کہ محمد ﷺ کوئی نبی چیز لائے ہیں اور جو کچھ آپ ﷺ لائے ہیں وہ عبد المطلب کی ملت کے خلاف ہے۔

وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ اِبْرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ اِلَّا عَنْ مَّوْعِدَةٍ وَّعَدَهَا اِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهٗ اَنَّهُ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ اَرْسَلْنَا اِلٰى اِبْرٰهِيْمَ لَا وَاٰهَ حٰلِيْمٍ ۝

”اور نہ تھی استغفار ابراہیم کی اپنے باپ کے لئے نہ کہ ایک وعدہ (کو پورا کرنے) کی وجہ سے جو موعود نے اس سے کیا تھا۔ اور جب ظاہر ہو گئی آپ پر یہ بات کہ وہ اللہ کا دشمن ہے تو آپ بیزار ہو گئے اس سے جبکہ ابراہیم بڑے ہی نرم دل ہیں (اور) بردبار تھے۔“

یہاں ابیہ سے مراد آذر ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا چچا تھا، آپ کے والد کا نام تاریخ تھا۔ ہم نے سورۃ انعام میں تفصیل تہذیب کیا ہے۔ نبی کریم ﷺ سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے بنی آدم کے بہترین زمانہ میں مبعوث کیا گیا۔ زمانہ در زمانہ میں بہتر زمانہ میں۔ باقی کہ میں اس زمانہ میں مبعوث ہوا جس میں میں تھا (بخاری ۱۲۸) اس لئے یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ آپ کے آباء و اجداد کے سلسلہ میں کوئی کافر ہو۔

بعض مفسرین فرماتے ہیں وعدہ کی تفسیر مرفوعہ ابیہ کی طرف لوٹ رہی ہے اور خیر منصوب ابوہریرہ کی طرف راجع ہے، یعنی ابراہیم

یقین رکھنے والا ہو۔ عقبہ بن عامر فرماتے ہیں جو کثرت سے اللہ کا ذکر کرنے والا ہو، حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں او اہ سے مراد ایسا حق کرنے والا ہے۔ حضرت سعید رضی اللہ عنہ سے اس کا معنی خیر کا معلم بھی مروی ہے، انجلی فرماتے ہیں اس کا معنی فقیہ ہے، قاسم میں یہ سب مذکور تمام معانی موجود ہیں، ابو عبیدہ فرماتے ہیں او اہ وہ ہوتا ہے جو ڈر کی وجہ سے آپس بھرنے والا ہو۔ یقین کے ساتھ تضرع و زاری کرنے والا ہو، اطاعت کو لازم پکڑنے والا ہو۔ زبان رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ابو عبیدہ کے قول میں او اہ کے تمام معانی جمع ہیں۔ (۱)

یہ عظیم وہ شخص ہوتا ہے جو تکلیف پہنچانے والے سے درگزر کر دے۔ یہی وجہ ہے کہ باپ نے جب دھمکی دی کہ اگر تم ایک خدا کی تبلیغ سے باز نہ آئے تو میں تمہیں رجم کروں گا تو ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا میں تیرے لئے اپنے پروردگار سے مغفرت و بخشش طلب کروں گا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حلیم کا معنی سردار کیا ہے۔ قاسم میں ہے العلم الاواء والعقل فهو حلیم۔ حلیم کا معنی دانائی اور عقل ہے پس حلیم کا معنی دانشمند اور ذریک ہوگا۔ انہ لاواہ حلیم کا جملہ اس چیز کو بیان کر رہا ہے جس کی وجہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے آؤر کے لئے استغفار کیا تھا۔ محتاج اور بکی رحما اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ ایک قوم نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور دولت اسلام سے شرف ہوئی یہ وہ زمانہ تھا کہ ابھی نہ تو شراب حرام ہوئی تھی اور نہ قبلہ تبدیل ہوا تھا۔ یہ لوگ احکام اسلام لیکر اپنی قوم کی طرف واپس چلے گئے۔ بعد میں شراب حرام ہو گئی اور قبلہ بھی تبدیل ہو گیا لیکن انہیں علم نہ تھا، مجرورہ مدینہ طیبہ آئے تو شراب حرام ہو چکی تھی اور قبلہ بھی تبدیل ہو چکا تھا۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ اور احکام پر عمل کرتے رہے اور ہم اور احکام کے پابند رہے۔ پس ہم تو اس دور الایلی میں گمراہ وہے تو اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ (۲)

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا يَهْتَدُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ
بِغُلُوبِ الْبَشَرِ عَلِيمٌ ۝

”اور نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا دستور کہ گمراہ کر دے کسی قوم کو اسے ہدایت دینے کے بعد یہاں تک کہ بیان کر دے ان کے لئے وہ چیزیں جن سے انہیں بچنا چاہئے۔ لیکن اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جاننے والا ہے۔“

۱۔ یہاں اضلال کا معنی کسی گمراہ راست سے بھٹکانا نہیں ہے بلکہ یہ حکم لگانا ہے کہ وہ اپنی فائزانی اور ظلم کی وجہ سے گمراہ ہو چکے ہیں اور اللہ نے انہیں گمراہ کا نام دیا ہے اور وہ ان سے اس گمراہی کا مواخذہ فرماتے گا۔ یعنی اللہ تعالیٰ پہلے بیان فرما دیتا ہے کہ ان چیزوں سے بچنا لازم ہے لیکن جب انہوں نے ان چیزوں سے اعتبار نہ کیا تو وہ گمراہی کے مستحق ہو گئے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ حضور ﷺ کے قول کے تذکرہ بیان کر رہی ہے جو آپ ﷺ نے اپنے بچپن کو فرمایا تھا کہ جب تک مجھے منع نہیں کیا جاتا میں تمہارے لئے استغفار کرتا رہوں گا۔ باہر ان لوگوں کا عذر بیان کر رہی ہے جو معصے سے پہلے اپنے شرک آباء و اجداد کے لئے استغفار کرتے رہے ہیں۔ مہاجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ مومنین کے مشرکین کی بخشش طلب کرنے کے لئے یہ حکم خاص طور پر بیان فرمایا ہے لیکن ہر معصیت و طاعت کے لئے عام بھی ہے، یعنی آیت کا نزول تو خاص واقعہ پر ہوا کہ مومنین اپنے شرک آباء کے لئے مغفرت طلب کرتے تھے، جبکہ ابھی تک نبی و اوروں نے کوئی نئی لیکن الفاظ کے عموم کی وجہ سے حکم عام ہے پس جو شخص لاعلمی کی وجہ سے کوئی کام کر

ہیضے جبکہ اس کا گردورست نہ ہو تو اس پر مکر اخذ نہ ہوگا۔

ج۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جاننے والا ہے جو جہالت کی بناء پر کوئی غلطی کرتا ہے بھی وہ جانتا ہے اور جو غرور و تکبر اور بہت دھرمی کی وجہ سے احکام الہی کو پس پشت ڈالتا ہے وہ اسے بھی جانتا ہے یا یہ معنی کہ جو گمراہی کا مستحق ہے اور جو گمراہی کا مستحق نہیں ہے وہ اسے بھی جانتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ لَعَلَّكَ الشُّبُوتِ وَالْأَرْضِ يُخِي وَيُيْتِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ
اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝

”بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے (ساری ایماد شامی آسمانوں اور زمین کی وہی زمرہ کرتا ہے اور وہی مارتا ہے اور نہیں ہے تمہارے لئے اللہ کے سوا کوئی حامی اور نہ کوئی مددگار۔“

ل۔ یعنی اللہ تعالیٰ ہی کا نکتہ کے سیاہ و سفید کا مالک ہے زندگی اور موت کا انتظام بھی اس کے دست قدرت میں ہے، اور وہ ایسی ذات ہے کہ اگر وہ تمہیں تکلیف پہنچانے کا ارادہ فرمائے تو کوئی تم سے اس تکلیف کو دور نہیں کر سکتا۔ اس لئے تمہیں شریکین سے اوقیٰ اور ان کے لئے بخشش کی دعا میں نہیں کرنی چاہئیں، اگرچہ وہ تمہارے قریبی رشتہ دار بھی ہوں۔ تمہارے لئے اللہ کی رزق اور اس کی نصرت و تائید کافی ہے۔

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي
سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ فُلُوبُ فَمِنْهُمْ تَابَ عَلَيْهِمْ
إِنََّّهُمْ سَرَّحُوهُمُ رَحِيمٌ ۝

”یقیناً رحمت سے توجہ فرمائی اللہ تعالیٰ نے (اسپنے) نبی پر نیز مہاجرین اور انصار پر جنہوں نے پیروی کی تھی۔ لی کہ نبی کی مشکل گھڑی میں ج۔ اس کے بعد اگر قریب تھا کہ نیز مھے ہو جائیں دل ایک گروہ کے ان میں سے ج۔ بھر رحمت سے توجہ فرمائی ان پر چونکہ وہ ان سے بہت شفقت کرنے والا رحم فرمانے والا ہے۔“

ل۔ ایسی منافقین کو غزوہ جہوک میں پھیلے ہوئے نبی کو آپ ﷺ نے اجازت مرحمت فرمائی تھی اس پر اللہ تعالیٰ نے رحمت سے توجہ فرمائی ہے، یا یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں گناہوں کی آگوش اور آلودگیوں سے پاک کر دیا ہے جیسا کہ ارشاد ہے: لَقَدْ خَفِضَ لَكَ اللَّهُ مَا تَشْتَدُّ مِنْهُ مِنَ الْغِيظِ وَهُوَ قَدْ عَلِمَ أَنَّكَ اسْتَفْتَدْتَهُمْ فِي سَاعَةٍ أَمَّا تَعْلَمُ ۚ۔ بعض علماء فرماتے ہیں کتاب کا معنی تو یہ براہِ اصرار ہے، مطلب یہ ہے کہ ہر شخص کو یہ محتاج ہے۔ حتیٰ کہ نبی کریم ﷺ بھی اور غصہ میں طور پر آپ کے صحابہ کیوں نہ ہو، اے اللہ! حبیبا کاؤ لا خطاب انہیں ہے کیونکہ جب بھی کسی کو بلند مقام ملتا ہے تو وہ اپنے پچھلے مقام سے توبہ کرتا ہے اور بلند مقام کی طرف ترقی پچھلے مقام سے توبہ ہے، اس آیت میں تو یہ کی فضیلت کا اظہار ہے کیونکہ یہ اللہ کے بندوں میں سے انبیاء و صالحین کا مقام ہے، بعض علماء فرماتے ہیں توبہ کے آغاز میں نبی کریم ﷺ کا ذکر اس لئے فرمایا کیونکہ آپ صحابہ کرام کی توبہ کا سبب تھے۔ پس آپ ﷺ کا ذکر صحابہ کرام کے ذکر کے ساتھ ایسے ہے جیسے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ۚ فَمَا كَانَ لَهُمْ جَعَلَهُمْ لِلشُّرْكَاءِ وَلَئِنْ كَانَتْ مِنْكُمْ آلُ فُلَانٍ فَأُولَٰئِكَ يَبِغُونَ ۚ فَمَا كَانَ لَهُمْ جَعَلَهُمْ لِلشُّرْكَاءِ وَلَئِنْ كَانَتْ مِنْكُمْ آلُ فُلَانٍ فَأُولَٰئِكَ يَبِغُونَ ۚ فَمَا كَانَ لَهُمْ جَعَلَهُمْ لِلشُّرْكَاءِ وَلَئِنْ كَانَتْ مِنْكُمْ آلُ فُلَانٍ فَأُولَٰئِكَ يَبِغُونَ ۚ۔

عہد امام بنو علی رضی اللہ علیہ فرماتے ہیں غزوہ تبوک کو غزوہ غسوفہ کے نام سے بھی موسوم کیا جاتا ہے اور اس لشکر کو حبشہ العسرة کہا جاتا ہے۔ عسرة کا معنی تلخی ہے، اسی تعبیر کی وجہ سے کہ اس سطر میں سواریاں، ازار اور پانی ہر چیز کم یہ تھی۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس آدمیوں کے لئے ایک اونٹ تھا جس پر وہ پاری پاری سوار ہوتے تھے، اسی طرح خوراک کی یہ کیفیت تھی کہ کھجوریں بھی عمدہ نہیں اور جوگی ایسے تھے جن کا ذائقہ نہ چکا تھا۔ وہ اسی طرح اپنا مال تقسیم کر کے کھاتے رہے، پھر صرف کھجوریں بچی گئیں جب کسی کو انتہائی بھوک لگتی تو وہ ایک کھجور کا دانہ لیتا اور اسے منہ میں چوستا حتیٰ کہ اس کا ذائقہ چھوڑ دیتی کھجور اپنے منہ سے نکال کر دوسرے کو دے دیتا رہا۔ چوستا اور اوپر سے پانی پانی لیتا، ایک ہی کھجور سارے ساتھی چپا کر گزارا کرتے حتیٰ کہ کھجوریں صرف غصلیں رہ جاتی لیکن اپنے صدق و یقین کی روحانی طاقت کے ساتھ نبی کریم ﷺ کے ساتھ چلتے رہے (۱)۔ امام احمد ابن حنبلہ، ابن حبان اور حاکم رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، فرماتے ہیں ہم جس دن جنگ تبوک کے لئے روانہ ہوئے وہ دن اتنا ہی گرم تھا۔ ہم نے ایک جگہ پر آؤ کیا ہمیں پیاس بڑی شدید لگی تھی۔ ہمیں یہ خیال گزر رہا تھا کہ اب ہم پیاس کی وجہ سے مر جائیں گے حتیٰ کہ یہ کیفیت تھی کہ ایک شخص پانی کی تلاش میں نکلا لیکن خالی واپس آتا تو یہ چوہنا کہ اب میری موت قریب ہے۔ بعض لوگ اونٹ فوج کر کے اور اس کا پیٹ نیچوڑ کر پانی استعمال کرتے اور جراتی بچتا اسے اپنے پیچھے پر رکھتے۔ حضرت سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام کی یہ حالت دیکھ کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اللہ تعالیٰ نے آپ کو دعا سے خیر کا عادی بنایا ہے، آپ ہمارے لئے دعا سے خیر فرمائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم یہ پسند کرتے ہو عرض کی جی ہاں۔ آپ ﷺ؟ سان کی طرف ہاتھ اٹھائے (اور دعا فرمائی) اے اللہ! دعا تم نہیں ہوئی تھی کہ بادل آگیا اور چھا گیا پھر برسا اور خوب برسا صحابہ کرام کے پاس جو آٹھ مرتب تھے سب بھر گئے۔ پھر ہم ارد گرد بارش کو دیکھنے لگے تو لشکر گرا کے باہر بارش لگی ہی نہیں (2)۔ ابن ابی حاتم رحمہ اللہ علیہ نے ابی حرزہ الانصاری سے روایت کیا ہے کہ صحابہ کرام نے انجیر کے مقام پر پڑاؤ کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ یہاں کے کوٹوں سے پانی نہ بھرنا۔ آپ یہاں سے چل پڑے اور دوسری جگہ پر آؤ کیا، صحابہ کرام کے پاس پانی نہیں تھا۔ صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے اپنی پیاس کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے دو رکعت نماز ادا فرمائی اور دعا مانگی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کی دعا کو شرف قبول عطا فرمایا اور بارش برستا شروع ہو گئی حتیٰ کہ صحابہ کرام نے پانی پانی لیا۔ ایک انصاری صحابی نے اپنی قوم کے ایک قروے کہا جو نفاق سے متعم تھا۔ دیکھا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کی دعا کی برکت سے بارش نازل فرمائی ہے۔ اس نے کہا بارش فلاں ستارے کی وجہ سے ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد نازل فرمایا وَنَحْنُ عَلٰی سَائِرِ قَوْمٍ لَّعَنَةٌ اَنْتُمْ تَنْكُرُوْنَ۔

سے خلع اور عزوئے ہو بیخ گویا۔ اللہ کے ساتھ پڑھا ہے، جبکہ دوسرے قراء نے فناء کے ساتھ قویع پڑھا ہے یہ کہ تکذابل مونت غیر حقیقی ہے۔ قلوب ہر قبیح جہنم سے مراد بعض لوگ ہیں اور دین سے بھرا تا انھیں بلکہ نئی اور شدت کی وجہ سے پیچھے رہ جانے کا ارادہ کیا تھا۔ کبھی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کچھ لوگ پیچھے رہ گئے تھے لیکن پھر پیچھے سے ہاٹے تھے (3)۔ ابن اسحاق اور محمد بن عمر رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ مسلمانوں کے چند آدمیوں کی نیوٹوں میں دوسرہ پیدا ہوا تھا کہ حضور ﷺ سے پیچھے چلے جائیں حتیٰ کہ وہ بغیر کسی شک و شبہ کے حضور ﷺ سے پیچھے رہ گئے تھے۔ ان پیچھے رہ جانے والوں میں کعب بن مالک، جابر ابن عبد اللہ، مرادہ ابن الریح،

ابویشہ اور ابوذر رضاعی بھی تھے۔ یہ افراد وہ تھے جن کے اعلاص اور اسلام میں وہ برابر شریک نہیں تھے (۱)۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ کی طرف روانہ ہوئے تو کوئی شخص پیچھے رہتا تو صحابہ کرام عرض کرتے یا رسول اللہ ﷺ کمال پیچھے رہ گیا ہے۔ آپ ﷺ فرماتے اسے چھوڑ دے اگر اس میں بھلائی ہوگی تو اللہ تعالیٰ اسے تمہارے ساتھ ملا دے گا اور اگر کوئی دوسری صورت ہوگی تو میں اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کے فیصلہ کو دیکھوں گا، حتیٰ کہ عرض کی گئی یا رسول اللہ ﷺ ابوذر پیچھے رہ گئے ہیں اور ان کا اونٹ سب پر گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے پہلی کی طرح کلام فرمائی۔ ابوذر نے اپنے اونٹ کو چلنے پر ابھارا لیکن وہ چلنے پر آمادہ نہ ہوا۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے جب اس کی یہ کیفیت دیکھی تو اس سے سامان اتار کر اپنی چٹے پردہ لایا اور رسول اللہ ﷺ کے قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے تبدیل چل پڑے۔ محمد بن عمر کا بیان ہے ابوذر غزوہ فرماتے تھے کہ میں غزوہ تبوک میں رسول اللہ ﷺ سے پیچھے رہ گیا تھا اور اس کی وجہ میرا اونٹ تھا۔ وہ بچارہ ستر اور بھوک کی وجہ سے بالکل لاغر ہو گیا تھا، میں نے سوچا کہ کئی دن اسے چارہ کھلاتا ہوں مگر رسول اللہ ﷺ کو پیچھے سے مل جاؤں گا۔ میں نے اسے کئی دن چارہ کھلایا اور پھر ستر پر روانہ ہو گیا۔ جب میں ذی الحوجہ کے مقام پر پہنچا تو میرا اونٹ پھر رک گیا یزیدی کوشش کی لیکن وہ چلنے پر ناکل نہ ہوا، میں نے اپنا سامان اپنی چٹے پردہ اور پیدل چل پڑا اور پھر کے وقت مجھے رسول اللہ ﷺ دور سے نظر آئے۔ مسلمانوں میں سے کسی نے آپ کو آتے ہوئے دیکھا تو عرض کی یا رسول اللہ ﷺ کوئی شخص راستہ پر اکیلا سفر کر رہا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ ابوذر مرہوگا۔ جب لوگوں نے غور سے دیکھا تو عرض کی یا رسول اللہ ﷺ قسم بخدا وہ ابوذر رہی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ ابوذر پر رحم فرمائے۔ یہ اکیلا یہ سفر کر رہا ہے اور اکیلا ہی اس دنیا سے رخصت ہو گا اور اکیلا ہی قیامت کے دن آئے گا۔ محمد بن یوسف التمیمی فرماتے ہیں جب ابوذر رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے اور اپنے سفر کی روداد سنائی تو آپ ﷺ نے فرمایا اسے ابوذر رائے نے میرے ہر قدم کے بدلے ایک گناہ معاف فرمادیا ہے یہاں تک کہ تو مجھ سے آلا ہے۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابویشہ سے روایت کیا ہے اور ابن اسحاق اور محمد بن عمر نے اپنے شیوخ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ تبوک کی طرف عازم سفر ہوئے چند دن گزر چکے تھے تو ابویشہ پیچھے ایک دن گھر آئے گری شدہ پڑے تھے۔ ان کی دونوں بیویاں اپنے بچپڑوں کے نیچے چڑھا کر کھائے ہوئے تھیں اور وضو سے پانی کی سراحیاں رکھی ہوئی تھیں اور انہوں نے ابویشہ کے لئے لڈی کھا نا بھی تیار کر رکھا تھا۔ جب آپ گھر میں داخل ہوئے تو دایر پر کھڑے ہو گئے اور اپنی دونوں بیویوں کے انتظام و انصرام کو دیکھا اور کہا سبحان اللہ! رسول اللہ ﷺ جن کے اگلے و پچھلے سب اہرام اللہ تعالیٰ نے مٹا دیے ہیں، وہ تو چملائی و صوب، گرم کو اور شدید گرمی میں اپنی گروں پر بٹھیا رہا تھا، ہوتے ہوں اور ابویشہ خشکی چھاؤں، لڈی کھانے میں اور حسن و جمال کی بجائے بیویوں کے درمیان ہو۔ یہ انصاف نہیں ہے۔ پھر اپنی بیویوں کو فرمایا تم بخدا میں تمہارے وضو سے چھڑوں میں داخل نہیں ہوں گا حتیٰ کہ میں رسول اللہ ﷺ سے جا ملوں تم میرے لئے سامان سفر تیار کرو، انہوں نے زاد راہ تیار کیا پھر اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے اور رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نکل پڑے، حتیٰ کہ تبوک میں رسول اللہ ﷺ کو جانے راستہ میں ابویشہ کو عبیر بن وہب لگے۔ وہ بھی رسول اللہ ﷺ کی طلب میں تھے۔ دونوں اکٹھے ہو گئے جب تبوک کے قریب پہنچے تو ابویشہ نے کہا اے عبیر میرا ایک گناہ ہے۔ اس لئے تم مجھ سے تموزا پیچھے رہ جاؤ تو بہتر ہے میں

اکیلا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بارگاہ میں حاضر ہوتا ہوں۔ وہ تھوڑا بیچھے رہ گئے۔ جب ابوہریرہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قریب ہوئے تو لوگوں نے کہا ایک سوار ہماری طرف آ رہا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابوہریرہ ہوگا۔ قریب آئے تو لوگوں نے کہا قسم بخدا واقعی ابوہریرہ ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابوہریرہ اتنی دیر لگا دی، ابوہریرہ نے اپنا سارا وقت بارگاہ رسالت میں پیش کیا تو رسول اللہ ﷺ نے ان کے لئے دعائے خیر فرمائی۔ (۱)

اس تاکید کے لئے طب کے الفاظ دوبارہ ذکر فرمائے۔ یا آیت کی ابتداء میں تو یہ سے مراد منافقین کو بیچھے رہ جانے کی اجازت دینے کی وجہ سے رحمت سے توچہ فرماتا ہے اور یہاں ان کے دلوں کے ٹیڑھا ہونے کے قریب پہنچنے کی وجہ سے رحمت کی توچہ فرماتا ہے، یا پہلی تو یہ کا معنی تو یہ کی توفیق عطا کرنا ہے اور یہاں تو یہ کی قبولیت کو بیان کرتا ہے۔ یا یہ اس بات پر حسیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر نظر کر م فرمائی کیونکہ انہوں نے اتنی مصوٰبتیں اور مشقتیں برداشت کی ہیں۔ امام بغوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس پر اللہ تعالیٰ نے رحمت کی توچہ فرمائی اس کی بھی عذاب نہ دے گا۔ یعنی جس گناہ کو اس نے معاف فرما دیا اس پر بھی کبھی مٹواؤ اور عذاب نہ فرمائے گا۔ (۲)

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُمِفُوا ۖ حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَصُوتُوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ۖ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِمَتُوبُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الشَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝

”اور ان تینوں پر (نظر رحمت فرمائی) جن کا فیصلہ ملوثی کر دیا گیا تھا۔ یہاں تک کہ جب جگہ ہو گئی ان پر زمین باوجود کشادگی کے اور جوہر بن گئیں ان پر ان کی جانیں اور جان لیا انہوں نے کہ نہیں کوئی جائے پناہ اللہ تعالیٰ سے مگر اسی کی ذات۔ تب اللہ تعالیٰ ان پر مائل کریم ہوا تاکہ وہ بھی رجوع کر سکیں۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہی بہت توبہ قبول کرنے والا اور ہمیشہ رحم کرنے والا ہے۔“

۱۔ علی الثلثة علیہم پر ہے اور الثلثین خلفوا سے مراد وہ لوگ ہیں جو غزوہ تبوک سے پیچھے رہ گئے تھے اور بعض علماء فرماتے ہیں خلفوا کا مطلب یہ ہے کہ جن کی توبہ کی قبولیت کا معاملہ مؤخر کیا گیا تھا، یعنی اولیاء بن اور ان کے ساتھی۔ یہ تین افراد اکب بن مالک الشاعر، مرارہ بن ربیع اور جلال بن امیہ تھے۔ یہ تینوں انصار صحابہ میں سے تھے۔ شیخین نے صحیحین میں اور احمد، ابن ابی شیبہ، ابن اسحاق اور عبد الرزاق رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، حضرت کعب رضی اللہ عنہ خود بیان فرماتے ہیں میں تبوک کی جنگ کے علاوہ کسی معرکہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی معیت سے محروم نہ رہا لیکن غزوہ بدر میں پیچھے رہ گیا تھا۔ مگر اس معرکہ میں پیچھے رہ جانے والوں میں سے کسی کو اللہ تعالیٰ نے عتاب نہیں فرمایا۔ رسول اللہ ﷺ قریش کے قاتل کا ارادہ فرماتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے بغیر کسی متردد پروگرام کے دشمن کے آٹے سامنے کر دیا تھا۔ گھائی کی رامت بھی میں حضور ﷺ کی معیت میں تھا اس گھائی والی رات سے مراد تیسری گھائی کی رات ہے۔ جب ہم نے اسلام پر کار بند رہنے کا معاہدہ کیا تھا اور اس رات کی حاضری کو میں بدر میں حاضری سے کم نہیں سمجھتا تھا، اگرچہ لوگ بدر کی جنگ کا اکثر ذکر کرتے تھے۔ تبوک کے معرکہ میں جب میں پیچھے

دو گیا تھا۔ اس وقت میری مائی چوزیشن بہت اچھی تھی۔ اس موقع پر میرے پاس سواری کے لئے دو اونٹنیاں تھیں حالانکہ اس سے قبل میرے پاس سواری کے لئے دو جانور بھی جن نہیں ہوئے تھے۔ رسول اللہ ﷺ جب کسی معرکہ کی تیاری فرماتے تو واضح ارشاد نہ فرماتے بلکہ یہ فرماتے (یعنی ایسا جملہ بولنے کے لئے) کہ سنئے والا کچھ اور سمجھتا ہے کہ آپ کی مراد اس سے کچھ اور ہوتی (اور فرماتے جنگ غنیہ تدبیر ہے) لیکن یہ جنگ رسول اللہ ﷺ نے شد یہ گرمی میں لڑنا تھی، ستر بہت دور اور کنھن تھا دشمن کی تعداد بھی مسلمانوں کے لشکر سے کئی گنا زیادہ تھی اس لئے آپ ﷺ نے واضح اعلان فرمادیا کہ مسلمان اچھی طرح تیاری کریں۔ آپ ﷺ نے اپنے ارادہ سے سب کو مطلع کر دیا تھا۔ مسلمانوں کی تعداد رسول اللہ ﷺ کی معیت میں کافی تھی (۱۱)۔ مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے دس ہزار سے زائد تعداد اُٹھ لی ہے۔ حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے الاُٹھل میں حضرت عازر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جنگ تبوک میں جو حضرات شامل ہوئے تھے تقریباً بیس ہزار سے زیادہ تھے۔ ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ان جاہلوں کے نام کسی کتاب میں جتنے تھے وہ ہرگز فرماتے ہیں کتاب سے مراد جسر ہے، جو آدمی غائب ہونا چاہتا ہو، یہی سمجھتا کہ میرا معاملہ بھی رہا کہ جب تک کہ میرے متعلق اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی نازل نہ ہوگی۔ رسول اللہ ﷺ نے جب اس معرکہ کی تیاری فرمائی تھی اس وقت سائے بہت کھینے تھے اور پھل پک چکے تھے حضور ﷺ نے تیاری فرمائی اور مسلمان بھی سر بک جتار ہو گئے۔ جمعرات کے دن آپ ﷺ تبوک کی طرف روانہ ہوئے آپ ﷺ جہاد یا عمومی سفر جمعرات کو شروع کرنا پسند فرماتے تھے۔ جس نے بھی تیاری کا ارادہ کیا۔ ہر روز صبح تیاری کے ارادہ سے نکلتا لیکن تبوک کے بغیر واپس آ جانا اور اپنے دل میں سوچنا کہ میں مالدار ہوں جب چاہوں گا تیار ہو جاؤں گا۔ میری حالت یہی رہی تھی کہ گرمی شدہ ہو گئی، رسول اللہ ﷺ اور مسلمان تیار ہو گئے لیکن میں نے ابھی کچھ نہیں کیا تھا۔ میں یہ سوچتا تھا کہ میں ان کے بعد ایک دو دن میں تیار ہو کر ان سے مل جاؤں گا وہی طرح حال مول ہوتی رہی، میں نے قوم کے افراد کو دیکھا وہ دھڑی سے جا رہے ہیں لیکن میں ارادہ ہی کرتا رہا کہ ابھی کوئی کروں گا اور انہیں مل جاؤں گا۔ کاش میں نے ایسا کیا ہوتا لیکن ایسا کرنا میری قدر میں نہ تھا۔ رسول اللہ ﷺ کے چلے جانے کے بعد جب میں گھر سے باہر نکلا اور شہر کا چکر لگا تا تو میرا دل پریشان ہوتا کیونکہ مجھے شہر میں صرف منافقین یا معذور و کمزور افراد نظر آتے۔ حضور ﷺ نے تبوک پہنچنے تک میرا کوئی تذکرہ نہ فرمایا۔ ایک دن تبوک میں بیٹھے تھے کہ فرمایا کعب بن ابی لکھ کر آیا ہوا۔ نئی سسل کے ایک شخص نے کہا ایک روایت سے میری قوم کے ایک فرد نے کہا محمد بن عمر نے اس شخص کا نام عبداللہ بن ابی السلی کہا ہے، یا رسول اللہ ﷺ اسے فخر و تکبر اور اپنے کندھوں کو دیکھنے سے اس حاضری سے محروم کر دیا ہے۔ معاذ بن جبل اور ابو بکرؓ نے فرمایا تو نے ان کے متعلق اچھی بات نہیں کی۔ یا رسول اللہ ﷺ میں ان کے متعلق خیر کوئی جانتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ اس پر خاموش رہے کوئی اظہار نہ فرمایا۔ کعب فرماتے ہیں جب مجھے یہ جلا کہ رسول اللہ ﷺ بخیر و عافیت واپس تشریف لارہے ہیں، میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں اپنی غیر حاضری کا کلمہ دھوونے لگا اور ایسی بات سوچنے لگا جس سے میں آپ ﷺ کی ناراضگی سے بچ جاؤں۔ میں نے اپنے گھر کے دانشمند افراد سے بھی مشورہ کیا لیکن جب یہ بتایا گیا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے ہیں میرے دل میں جو جھوٹ اور باطل تھا وہ زائل ہو گیا اور مجھے یقین ہو گیا کہ جس بات میں جھوٹ کی آمیزش ہو اس کے ذریعے میں نہیں بچ سکتا۔ میں نے بچ بولنے کا پختہ عہد کر لیا اور یقین کر لیا کہ جی سی سے مجھے نجات ہو سکتی ہے۔ صبح

کے وقت رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے۔ ابن مسعود نے آپ ﷺ کی آمد کا مہینہ رمضان لکھا ہے کہ آپ فرماتے ہیں آپ ﷺ کا معمول مبارک تھا کہ آپ ستر سے چاشت کے وقت تشریف لاتے اور پہلے مسجد میں دو رکعت نماز ادا فرماتے، جبکہ وقت مسجد میں تشریف فرما ہوتے، پھر حضرت فاطمہ الزہراء کے گھر قدم رنجہ فرما بوسے اس کے بعد ازدواج مطہرات کے پاس جاتے۔ آپ ﷺ مسجد میں آئے نفل ادا فرمائے اور لوگوں سے حال پوچھنے کے لئے بیٹھے تو پیچھے دو والے اپنے اپنے خدر پیش کرتے ہوئے حاضر ہوئے اور اپنے خدر کی صداقت کے لئے قسمیں بھی اٹھاتے تھے۔ یہ تقریباً اسی سے زائد افراد تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کی غلامی باتوں کو قبول فرمایا اور ان کی بیعت لے لی اور ان کے لئے استغفار بھی فرمایا اور تمام لوگوں کے دل کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے پرہیزگرنامی۔ میں جب آیا اور سلام پیش کیا تو حضور ﷺ نے قسم والے آدمی کی طرح جسم فرمایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا آ جاؤ۔ میں قریب آ کر سامنے بیٹھ گیا۔ ابن عباس نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے رخ انور پھیر لیا اور کوئی توجہ نہ فرمائی۔ کعب نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے مجھ سے کیوں اعراض فرمایا، جسم بخدا میں نہ منافق ہوں نہ مجھے آپ کی نبوت اور اللہ تعالیٰ کی توحید میں شک ہے اور نہ میرے دل کی کیفیت بدلی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم کیوں پیچھے رہ گئے تھے۔ کیا تم نے سواری نہیں خریدی تھی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جسم بخدا اگر میں آپ کے علاوہ کسی بھی شخص کے سامنے بیٹھا ہوتا تو میں یہ خیال کرتا کہ میں کسی جھوٹے عذر کے ساتھ اس کی ناراضگی سے بچ جاؤں گا اور مجھے جھگڑنے کی قوت بھی دی گئی ہے لیکن جسم بخدا میں نے یقین کر لیا ہے کہ اگر میں جھوٹی بات سے آپ کو ناراض کر لوں تو ہوسکتا ہے اللہ تعالیٰ آپ کو مجھ سے ناراض کر دے اور اگر میں آپ کو سچی بات بتا دوں تو آپ مجھ سے رنجیدہ ہوں گے لیکن مجھے اللہ کے غم و کرم کی امید ہے، جسم بخدا مجھے کوئی عذر نہ تھا، جسم بخدا جب میں آپ ﷺ سے پیچھے رہا، اس وقت میں خوشحال اور طاقتور بھی تھا، آپ ﷺ نے یہی سچی باتیں سن کر فرمایا اس نے جو کچھ کھا کھا کہا ہے، اٹھ جاؤ تمہارا فیصلہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ میں نکلا تو اسے پہلے کسی فرد امیر سے پیچھے چل پڑا۔ انہوں نے مجھے کہا تم نے اس سے پہلے میرا کوئی گناہ نہیں دیکھا، تو نے دوسرے پیچھے رہنے والوں کی طرح خدر پیش نہیں کیا، یہ تیرا چھوٹا سا گناہ تھا، اس لئے رسول اللہ ﷺ کا استغفار کافی تھا۔ جسم بخدا وہ مجھے سرزنش کرتے رہے حتیٰ کہ میں نے ارادہ کیا کہ وہ بارہ بار کر کوئی خدر پیش کر دوں لیکن پھر مجھے خیال آیا کہ ایک تو گناہ یہ کہ کیا کہ جہاد میں شریک نہیں ہوا اور دوسرا گناہ یہ کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے جھوٹ بولوں، میں نے انہوں کو کام جمع نہیں کرتا۔ میں نے ان لوگوں کو کہا کہ کوئی اور بھی ایسا شخص باقی ہے جس نے ابھی بارگاہ نبوت میں حاضری دی ہو؟ انہوں نے کہا ہاں دو آدمی باقی ہیں، انہوں نے تیری شکل کچھ بتایا ہے، انہیں تیری طرح مشورہ دیا گیا ہے، میں نے پوچھا وہ دو کون ہیں؟ انہوں نے بتایا وہ مراد بن ربیع العری اور بلال بن امیہ الوائلی ہیں۔ (۱۹)

ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی مرسل روایت کے حوالہ سے لکھا ہے کہ مراد بن ربیع کے پیچھے رہنے کی وجہ یہ تھی کہ ان کا باغ پک چکا تھا، اس نے دل میں سوچا کہ میں نے اس سے پہلے کئی جنگیں لڑی ہیں اگر میں اس معرکہ میں اس سال شامل نہ ہوا تو کیا حرج ہے۔ پھر جب انہیں اپنی اس کوتاہی کا احساس ہوا تو عرض کیا اے اللہ میں تجھے گواہ بناتا ہوں کہ میں نے یہ باغ تیری رضا کے لئے صدقہ کیا۔ دوسرے شخص یعنی بلال بن امیہ کی غیر حاضری کا جب یہ تھا کہ اس کے اہل پہلے بکھرے ہوئے تھے وہ اس وقت واپس آئے تو انہوں نے کہا تم اس سال ہمارے پاس رہ جاؤ جب بلال کو اپنی اس کوتاہی کا احساس ہوا تو عرض کیا

اے اللہ میں تیری خاطر اب اپنے اہل اور مال کے پاس نہیں جاؤں گا (۱)۔ کعب فرماتے ہیں لوگوں نے جب میرے سامنے ان دو بیکو کاروں کا تذکرہ کیا گیا جنہوں نے بدمش شرکت کی تھی تو میرے لئے ان کی ذاتیں ایک سو نہیں۔ میں ان کے پاس پہنچ گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے صرف ہم تینوں کے ساتھ کلام کرنے سے منع فرما دیا ہوا یہ کہ ارشاد نبوی سنتے ہی حالات بدل گئے۔ لوگوں کے چہرے متحیر ہو گئے۔ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ ہم صبح کے وقت لوگوں کے پاس گئے تو کوئی ہم سے بات نہیں کرتا تھا اور ہم سے نہ کوئی سلام دیتا تھا اور نہ ہمارے سلام کا جواب دیتا تھا۔ عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث میں ہے کہ لوگ ہمارے لئے انجمنی بن گئے تھے حتیٰ کہ جنہیں جانتے تھے وہ بھی ہمارے لئے غیبر بن گئے بلکہ ہمارے لئے درود پوار بھی انجمنی بن گئے اس سے بڑی بات جو مجھے گھمک کر رہی تھی وہ یہ تھی کہ میں موت کے منہ میں چلا جاؤں اور حضور ﷺ میری نماز جنازہ بھی نہ پڑھیں یا حضور ﷺ کا وصال ہو جائے اور میں اسی حالت میں ہوں، میرے ساتھ کوئی بات نہ کرتا اور نہ سلام کرتا حتیٰ کہ مجھے یہ علاقہ غیر مانوس معلوم ہوتا۔ ہم پچاس راتیں ای کرب و اضطراب میں رہے۔ میرے دوسرے دونوں ساتھی تو گھروں میں بیٹھ کر دیتے ہی روتے لیکن میں کچھ مضبوط اعصاب کا مالک تھا۔ میں باہر نکل کر نماز میں شریک ہوتا، بازاروں کا چکر لگاتا جنہیں مجھ سے کوئی کلام نہ کرتا اور نہ کوئی سلام کا جواب دیتا۔ میں نماز کے بعد رسول اللہ ﷺ کو سلام عرض کرتا اور پھر روکھا کرتا کہ کیا اب عینین کا جنس دیتے ہیں یا نہیں، پھر میں رسول اللہ ﷺ کے قریب نماز ادا کرتا شروع کر دیتا۔ جب میں نماز میں مشغول ہوتا تو غمگرا آقا میری طرف نظر کرم فرماتے لیکن میں آپ کی طرف متوجہ ہوتا تو عرض فرماتے۔ حتیٰ کہ اس کرب و اضطراب میں طویل مدت گزر گئی۔ ایک دن میں اپنے بچا زاد بھائی ابوقحادہ کے باغ میں دو پوار بکلا تک کر گیا۔ یہ ابوقحادہ ان کے گھسے بچا کے بیٹے نہیں تھے۔ حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ابوقحادہ میرے بڑے محبوب ساتھی تھے۔ میں نے ان پر سلام کیا تو قسم بخدا انہوں نے بھی جواب نہ دیا، میں نے کہا ابوقحادہ کیا تجھے معلوم نہیں کہ میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت کرتا ہوں، ابوقحادہ خاموش رہے اور کوئی بات نہ کی حتیٰ کہ میں نے میری یا چچی مرثیہ یکجا جملہ دہرایا تو فرماتے گئے اللہ اور اس کا رسول ﷺ بہتر جانتے ہیں، یہ جملہ سنتے ہی میری آنکھوں سے آنسو چھلک پڑے۔ میں چیخے ہو گیا اور باغ کی دیوار کراس کی، سخت دل کے ساتھ بازار سے کر رہا تھا کہ ایک بھلی جو شام سے آیا تھا اور مدینہ میں کوئی کھانا بیچ رہا تھا اور کہہ رہا تھا مجھے کعب بن مالک کا پتہ کون بتائے گا؟ لوگوں نے اشارہ کر کے میری طرف متوجہ کیا، وہ میرے پاس آیا اور مجھے فسان کے بادشاہ کا خدا دے دیا۔ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ شام سے میری قوم کے کسی فرد نے مجھے درشم کے کپڑا کاٹ لکھا اور اس میں یہ قہا کہ مجھے یہ پتہ چلا ہے کہ تیرے صاحب نے تجھ پر بہت علم کیا ہے اور تیرے ساتھ بہت نادر اسلحہ اٹھایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تجھے ایسا تو نہیں بنایا کہ تیری تو حین کی جائے اور تیری عظمت کو ضائع کیا جائے۔ اگر تو ہمارے پاس آ جائے تو ہم تیری قدردانی کریں گے اور تیرا حق مقام دیں گے۔ میں نے جب پڑھا تو میں نے کہا یہ مصیبت ہے کہ مجھے ایک کا فر لالچ دے رہا ہے، میں نے وہ خط خود میں ڈال کر بکلا دیا۔ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ کے حواضر عرض کی وجہ سے اب مشرک میرے ایمان پر ڈاک ڈال رہے ہیں۔ کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اسی غم و اندوہ میں چالیس راتیں گزر گئیں تو پیغام رساں

میرے پاس آیا۔ محمد بن عمر فرماتے ہیں وہ پیغام رسال خزیرہ بن ثابت تھے جو مرادہ اور ہلال کے پاس آیا تھا۔ کعب فرماتے ہیں۔ اس شخص نے مجھے کہا کہ رسول اللہ ﷺ تجھے غم دیتے ہیں کہ تم اپنی بیوی سے طلاق ہو جاؤ، میں نے پوچھا کیا اسے طلاق دے دوں یا کیا کروں، اس نے کہا نہیں بلکہ صرف یہ کہ جو اور اس کے قریب نہ جا۔ اسی جسم کا پیغام آپ ﷺ نے میرے دوسرے دو ساتھیوں کی طرف بھی بھیجا، میں نے اپنی بیوی سے کہا تو سیکے چلی جا اور اللہ کے فضلہ تک ان کے پاس ہی رہنا۔ کعب بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہلال بن امیہ کی بیوی خولہ بنت عامر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئی اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہلال بن امیہ بوڑھا شخص ہے، اس کے پاس کوئی خادم بھی نہیں ہے۔ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ وہ بوڑھا ہے اور اس کی نظر کمزور ہے۔ یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ ناپسند فرماتے ہیں کہ میں ان کی خدمت کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ تم خدمت کرو لیکن وہ میرے قریب نہ آئے۔ ہلال کی بیوی نے کہا جسم بخدا اس نے چلنا پھرنا بھی چھوڑ دیا ہے، جب سے یہ معاملہ ہوا ہے ان کو تو صرف رونے سے ہی کام ہے۔ حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میرے بعض گھروالوں نے مجھے مشورہ دیا کہ میں بھی رسول اللہ ﷺ سے اپنی بیوی سے خدمت لینے کی اجازت طلب کروں۔ جیسا کہ سرکار نے ہلال بن امیہ کی بیوی کو خدمت کی اجازت دے دی ہے۔ میں نے کہا ہم بخدا میں تو کبھی رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب نہیں کروں گا، معلوم نہیں حضور ﷺ اس اجازت پر کیا فرماتے ہیں، اگر میں اجازت طلب کروں اور میں جوان عمر آدمی ہوں (پھر کوئی غلطی نہ ہو جائے)۔ اس انتہائی میں دس راتیں مزید گزر گئیں حتیٰ کہ جب سے حضور ﷺ نے ہمارے ساتھ کلام کرنے سے منع فرمایا تھا۔ اس عرصہ کا پچاس راتیں مکمل ہو چکی تھیں۔ عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ ہماری توبہ کی قبولیت کی آیت نبی کریم ﷺ رات کے تیسرے حصہ میں نازل ہوئی۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی اے اللہ کے نبی ہم کعب بن مالک کو یہ مژدہ ستاند میں؟ فرمایا لوگ جوق در جوق آنا شروع ہو جائیں گے اور ساری رات سوئے نہیں دیں گے۔ پچاسویں صبح جب میں نے فجر کی نماز ادا کی اور میں اپنے گھر کی چھت پر بیٹھا ہوا تھا اور میری کیفیت بالکل وہی تھی جو قرآن نے بیان فرمائی ہے (کہ زمین فراع و مینع ہونے کے باوجود مجھ پر ٹنگ تھی) میں نے ایک چیخنے والے کی آواز سنی جو جہل سلع سے چیخ رہا تھا۔ اے کعب بن مالک تمہیں مبارک ہو۔ محمد بن عمر کی روایت میں ہے کہ یہ آواز دینے والے سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تھے۔ انہوں نے یہ آواز دی اے کعب مبارک ہو، اللہ تعالیٰ نے کعب کی توبہ قبول فرمائی ہے۔ عقیدہ کی روایت میں ہے کہ وہ آدمی کعب کو بشارت دینے کے لئے دوڑے ہوئے آئے۔ ایک ہیئت لے لیا اور دوسرا جہل سلع پر چڑھ گیا اور یہ آواز دی اے کعب مبارک ہو، اللہ نے توبہ قبول فرمائی ہے، اللہ نے تمہارے بارے میں قرآن نازل فرمایا ہے۔ بعض محدثین کا خیال ہے کہ وہ دو ذکر آنے والے ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما تھے۔ حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے مژدہ سننے ہی پہلے دیکھ کر سجدہ ریز ہو گیا اور توبہ کی قبولیت پر غصی سے میری آنکھوں میں آنسو آ گئے اور مجھے یقین ہو گیا کہ اب غم و اہم کی کافی گھنا سمٹ گئی ہے۔ حضور نبی رحمت ﷺ نے صبح کی نماز کے وقت ہماری توبہ کی قبولیت کا اعلان فرمایا۔ لوگ ہمیں مبارک باد پیش کرنے لگے۔ کچھ لوگ میرے ساتھیوں کو مبارک دینے کے لئے چلے گئے اور ایک شخص گھوڑے پر سوار ہو کر میرے پاس آیا۔ محمد بن عمر کی روایت میں ہے کہ گھوڑے پر آنے والے شخص زبیر بن العوام تھے۔ ایک شخص نبی اسلم سے دوڑتا ہوا آیا۔ فرماتے ہیں اس کی آواز گھوڑے کی طرح تھی۔ جب وہ شخص آیا جس کی میں نے آواز سنی تو وہ جزاء اسلمی تھے جنہوں نے مجھے

بشارت دی تھی۔ میں نے اپنے کپڑے اتار دیئے اور عجزہ اسلمی کو پہنا دیئے۔ قسم بخدا اس دن میں ان دو کپڑوں کے علاوہ کوئی کپڑہ نہیں رکھتا تھا۔ محمد بن عمر کی روایت میں ہے کہ میں نے ابو قتادہ سے عاریہ کپڑہ لے لیا۔ حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں بلال بن امیہ کو سعید بن زید نے یہ خوشخبری سنائی تھی۔ میرا خیال تھا کہ وہ مرنا تھا نہ کائنات کی اس کی روح پرواز کر جائے گی۔ انہوں نے کہا: اچھوڑو یا تھا اور سوا تر دہ نہ دکھ رہے تھے اور ہر وقت روتے رہتے تھے۔ مراد بن ریح کو تو بٹی قبولیت کی خوشخبری سلکان بن سلام نے دی جو سلام بن کنس کے باپ تھے۔ حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہونے کے لئے چلا تو لوگ فوج در فوج راستہ میں مجھے ملے اور مجھے مبارک پیش کی۔ لوگ کہتے مبارک ہو، اللہ تعالیٰ نے تمہاری توجہ قبول فرمائی ہے۔ حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں مسجد میں داخل ہوا تو رسول اللہ ﷺ اپنے صحابہ کے بھرمت میں تھے۔ مجھے اچکھ کر طلحہ بن عبید اللہ اٹھے دوڑتے ہوئے آئے اور مجھ سے مصافحہ کیا اور مجھے مبارک دی۔ قسم بخدا طلحہ کے علاوہ مہاجرین میں سے کوئی شخص میری طرف نہ اٹھا۔ میں طلحہ کی یہ محبت کبھی نہیں بھولوں گا۔ کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب میں نے رسول اللہ ﷺ پر سلام پیش کیا تو آپ ﷺ نے خوشی سے چمکتے ہوئے چہرہ سے فرمایا جب سے تجھے تیری ماں نے جنا ہے یہ تیری زندگی کا بہترین دن ہے مبارک ہو۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ یہ کرم نوازی آپ کی طرف سے ہے؟ یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے فرمایا یہ بندہ نوازی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ تم نے اللہ تعالیٰ سے سچا معاملہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے تمہاری سچائی پر جزا دہن فرمائی۔ رسول اللہ ﷺ کے چہرہ اندس پر خوشی و مسرت ہوتی تو آپ کا چہرہ دیوں لگتا جیسے چاند کا ٹکڑا ہو۔ ہم اس چمک سے پہچان لیتے کہ آپ ﷺ اب بہت خوش ہیں۔ جب میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے بیٹھا تو عرض کی یا رسول اللہ ﷺ میری توجہ میں سے یہ بھی ہے کہ میں اپنا سارا مال اللہ اور اس کے رسول کی بارگاہ میں صدق کرتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کچھ اپنے لئے رکھ لو تو بہتر ہے۔ میں نے عرض کی حضور ﷺ انصاف قبول فرمائیں۔ فرمایا نہیں۔ میں نے عرض کی حضور ﷺ تہا کی قبول فرمایا نہیں۔ فرمایا تمہیک ہے تیرا حصہ قبول ہے اور فرمایا میں اپنا خیر کا حصہ اپنے پاس رکھتا ہوں۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ نے مجھے سچ کی وجہ سے نجات عطا فرمائی اور میری توجہ کا اب یہ بھی حصہ ہے کہ میں کبھی غلط جانی سے کام نہیں لوں گا۔ جب تک زمین کے سانس باقی ہیں سچ ہی بولوں گا۔ قسم بخدا میں کوئی ایسا شخص نہیں جاننا جس پر اللہ نے سچائی کی بات کرنے کی وجہ سے انعام فرمایا ہو جتنا کہ نبی کریم ﷺ کے سامنے سچ بولنے کی وجہ سے مجھ پر انعام فرمایا ہے۔ جس دن اس سے میں نے رسول اللہ ﷺ سے مصدق کیا ہے آج تک میں نے جھوٹ نہیں بولا اور اللہ تعالیٰ سے کامل امید ہے کہ وہ مجھے تادم دہائیں جھوٹ سے محفوظ رکھے گا۔ اللہ تعالیٰ نے "لَقَدْ شَاقَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُجْرِمِينَ قَالُوا أَفْصَاہِ .. وَكُنُوا أَتَمَّ الْمُتَّقِينَ" آیات نازل فرمائیں۔ قسم بخدا اسلام کی دولت عطا کرنے کے بعد سب سے بڑا احسان مجھ پر اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سچ بولنے کی وجہ سے فرمایا ہے میں اب کبھی جھوٹ نہیں بولوں گا۔ جنہوں نے جھوٹ بولا اللہ تعالیٰ نے ان کی مذمت میں قرآن نازل فرمایا سَيُخَلِّقُونَ بَالِدًا لَّكُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا تَنْبِيْہُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم تمہیں کا معاملہ ملوثی ہو گیا تھا۔ باقی سب جیسے رہنے والوں کے ظاہری عذروں کو آپ ﷺ نے قبول فرمایا تھا اور ان سے بیعت بھی لے لی تھی اور ان کے لئے مغفرت بھی طلب کی تھی لیکن ہمارا معاملہ مفر فرمادیا تھی کہ اللہ تعالیٰ نے فیصلہ فرمادیا اور فرمایا عَقِلَ الْفُلُوكَ الْبَنِيَّ خَلِّتُوا الْحَبْلَ۔ اس آیت میں جنگ

سے پیچھے رہ جائے والوں کا ذکر نہیں بلکہ جن کے بعد حضور ﷺ نے قبول فرمائے تھے ان میں سے ہمارا جو معاملہ مؤخر کیا گیا تھا اس کا ذکر ہے (۱) النور میں ہے کہ پچاس راتیں حضرت کعب رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کو ہجر کی کالی رات میں رکھنے کی نکتہ یہ ہے کہ اتنی ہی مدت حضور ﷺ اس سفر میں مدینہ طیبہ سے عاصی رہے تھے۔

ع لوگوں کے امراض اور اپنوں پر انہوں کی سہرشی کی وجہ سے ان پر زمین اپنی وسعت کے باوجود تنگ ہو گئی تھی۔ یہ ایک مثل ہے کہ ان کی حیرت و پریشانی کا یہ عالم تھا کہ انہیں حق و اضطراب کی وجہ سے زمین کا کوئی خطہ قرار سکون نہیں بخشتا تھا اور ان کے دل فرط وحشت اور غم کی وجہ سے انس و سرور سے بالکل محروم ہو گئے تھے۔ وہ یہ یقین کر چکے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی سے بچنے کے لئے کوئی پناہ گاہ نہیں ہے مگر یہ کہ غلطی کے بعد بھی اسی کی بارگاہ میں سرگشتگی اور معافی مانگنے سے کرم نوازی ہوگی۔

جے اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی تاکہ وہ توبہ پر قائم رہیں کیونکہ توبہ پہلے وہ کر چکے تھے پابندی کے ساتھ کہ وہ توبہ کرنے والوں میں شمار ہوں، ابوبکر و اہل بیت فرماتے ہیں نوبۃ النصح یہ ہے کہ جب انسان گناہ کر بیٹھے تو اتنا پریشان ہو کہ اس پر زمین اپنی پناہیوں اور وسعتوں کے باوجود تنگ ہو جائے اور اس کے دل مضطرب ہو کہیں تکلیف نہ آئے۔ جیسے ان تین افراد کی توبہ بھی ایسی توبہ کہ نوبۃ النصح کہتے ہیں۔

جے ابوموسیٰ سے مروی ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کو اپنی شان کے انہی اپنا ہاتھ پھیلاتا ہے تاکہ دن بھر کے گناہ کا توبہ کر لیں اور دن کو اپنا ہاتھ پھیلاتا ہے تاکہ رات کے مجرم معافی مانگ لیں (ساری رات یہی ہوتا رہتا ہے) حتیٰ کہ سورج مغرب سے طلوع ہو جاتا ہے۔ اس حدیث کو مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ (2)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ سے اس شخص سے کہیں زیادہ خوش ہوتا ہے جس کی سواری صحراء میں ہو اور پھر وہ گم ہو جائے جبکہ اس کے اوپر اس کا کھانا اور پانی تھا (وہ اس کی تلاش بسیار) کے بعد ملاؤں ہو کر ایک درخت کے سایہ میں لیٹ جاتا ہے۔ شب وہ اپنی سواری کے تلے کی امید سے بالکل بے ہوش ہو چکا تھا۔ پھر اچانک دیکھتا ہے کہ اس کی سواری (ساز و سامان) کے ساتھ اس کے پاس کھڑی ہے وہ اس کی مہار پکڑتا ہے اور انتہائی خوشی اور مسرت کی وجہ سے پتہ کہتا ہے اسے اللہ "انث غنبدی زلفا و ثلک" "تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب ہوں۔ اس سے شدت فرحت کی وجہ سے غلطی ہو جاتی ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے (3)۔ رب کریم کی بخشش و عطا پر دلالت کرنے والی احادیث کثرت سے موجود ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ③

"اے ایمان والو! رتے رہا کرو اللہ سے اور ہو جاؤ سچے لوگوں کے ساتھ۔"

۱۔ ایمان و عہد نہایت بڑی بات اور عمل میں سچے لوگوں کے ساتھ ہو جاؤ۔ مفہوم مراد یہ ہے کہ ہر چیز میں صداقت کو لازم پکڑو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہی معنی بیان فرمایا ہے۔ اسی طرح ابن عمر سے مروی ہے کہ اس کا معنی یہ ہے کہ تمہارے ساتھ اور آپ کے اصحاب کے

ساتھ ہو جاؤ جن کی تینیں صاف، دل اسلام پر قائم اور اعمال احکام کے مطابق تھے۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فرودِ حُبوک کی طرف اخلاص اور عینِ حق کے ساتھ نکلے تھے (۱) جبکہ منافقین پیچھے رہ گئے تھے۔ سعید بن جبیر فرماتے ہیں مطلب یہ کہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ ہو جاؤ۔ انصحا کہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان کو نکمہ دیا گیا ہے کہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما اور ان کے ساتھیوں کے ساتھ ہو جاؤ۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہو جاؤ۔ حضرت سفیان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں خیر علف ہے، یہ ایک جامع کلام ہے، یہ بھی مراد ہو سکتا ہے اور وہ بھی مراد ہو سکتا ہے (یعنی اللہ نے فرمایا جنہوں کے ساتھ ہو جاؤ تو اس کا کوئی بھی مفہوم ہو سکتا ہے)۔ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مہاجرین کے ساتھ ہو جاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **لِلْمُهَاجِرِینَ اَدْوٰیٰلُہُمْ** **لِلْمَدِیْنَیَّۃِ** (۱) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مہاجرین کو کچا فرمایا ہے۔ اس لئے مذکورہ آیت میں صادقین سے مراد بھی یہی مہاجرین ہوں گے۔ بعض علماء فرماتے ہیں الصادقین سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے جرم کا اعتراف کیا۔ پھر اس پر نہ امت کے آنسو بہائے اور جھوٹے عذر پیش نہیں کئے تھے۔ ابن مسعود فرماتے ہیں جھوٹ نہ تنجید کی میں جائز ہے اور نہ مذاق میں اور نہ اس طرح صحیح ہے کہ تم کسی بچی سے کوئی وعدہ کرو اور پھر اس کا ایقانہ کرو۔ اور اگر تم تعہد کر چاہتے ہو تو یہ آیت پر چوم پھر خود ہی یہ آیت کہ میرے ملاؤں فرمائی۔

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِیْنَةِ مَن حَؤْلُهُمْ مِنِ الْاَعْرَابِ اَنْ یَّحْلِفُوْا عَنْ رَّسُوْلِ
اللّٰهِ وَلَا یَرْعَوْا پَاثِقِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ۚ ذٰلِكُمْ اَنْہُمْ لَا یُصِیْبُهُمْ ظَمًا وَلَا نَصَبٌ وَلَا
مَخْصَصَةٌ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ وَلَا یَطْوُونَ مَوَاطِئًا یَعْبِطُ الْكُفَّارُ وَلَا یَتَّكِنُوْنَ مِنْ
عَدُوِّ سِیِّئًا اِلَّا لَتُبْتَلٰی بِہُمْ عَمَلٌ صَالِحٌ ۚ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ ﴿۱﴾

”نہیں مناسب تھا مدینہ والوں کے لئے اور حواریوں کے ارگرد دیہاتی لوگ ہیں کہ پیچھے ہٹ کر رہیں اللہ کے رسول پاک سے اور نہ یہ کہ حواری ہوتے اپنے نفسوں کی طرف ان سے بے فکر ہو کر۔ یہ اس لئے کہ انہیں پہنچتی انہیں کوئی بیاس اور نہ کوئی تکلیف اور نہ بھوک راہ خدا میں اور نہ وہ چلتے ہیں کسی چٹے کی جگہ جس سے کافروں کو فضا آئے اور انہیں حاصل کرتے وہ دشمن کچھ مگر یہ نہ لکھا جاتا ہے ان کے لئے ان (تمام تکلیفوں) کے عوض ایک مل۔ چنانکہ اللہ ضائع نہیں کرتا نیکوں کا اجر ج۔“

۱۔ ما کان ظاہر آخر ہے لیکن نبی کے معنی میں ہے، جیسا کہ **لَتُبْتَلٰی بِہُمْ عَمَلٌ صَالِحٌ** اللہ میں ظاہر آخر ہے لیکن معنی نبی ہے۔ اعراب سے مراد دیہاتی ہیں، یعنی عرب، حبشہ، اشیع، اہل علم اور غفار کے قبائل ہیں۔ یعنی جب وہ سارے جہاں کا سردار خود مدینہ ان کا رازار میں ہے انہیں پیچھے رہنا کسی صورت میں زیر نہیں اور نہ ان کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ اپنے نفسوں کو چلا لاتی دھوپ، گرم لو سے بچا لیں جبکہ وہ میرا رسول اپنے نفس کی پروا کے بغیر علم اسلام بلند کئے دشمنوں کے سامنے جا رہا ہے۔ ذالک کا مشارالہ ما کان کی نبی ہے۔ یعنی انہیں ایسے کہ راہ سے منع فرمایا کہ نہ جو انہیں راہ نبی میں بیاس محسوس ہوئی و تکلیف اور بھوک برداشت کریں گے، کسی وادی

کو عبور کریں گے اور دشمن سے جو کچھ حاصل کریں ان سب اعمال کا اجر ہوگا۔

یہ اللہ تعالیٰ ٹیکہ کاروں کے اجر کو ضائع نہیں کرتا۔ یہ آیت کا آخری جملہ کتب کی طے ہے اور اس بات پر تنبیہ ہے کہ جہاد کا احسان ہے، کفار کے حق میں اس طرح کہ اس کے ذریعے کفار کو کامل انسان بنانے اور انہیں دوزخ کی وادیوں سے بچانے کے لئے کوشش کی جاتی ہے جیسے پاگل اور بچے کو آپ سکھانے کے لئے سزا دی جاتی ہے اور مومنین کے حق میں اس طرح یہ احسان ہے کہ جب تک مسلمان جہاد کرتے رہیں گے کفار کے غلبہ اور ان کی سطوت سے محفوظ رہیں گے۔ حضرت ابی ہریر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جس کے قدم اللہ کے راستہ میں گروا لو وہ جاتے ہیں اللہ تعالیٰ اسے دوزخ کی آگ پر حرام قرار دیتا ہے (۱)۔ اسی حدیث کو بخاری، امام احمد، ترمذی اور نسائی رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والا ہمیشہ روزہ رکھنے والے، اللہ تعالیٰ کی آیات کی تلاوت کرنے والے کی طرح ہوتا ہے جو روزہ اور نماز میں کبھی سستی اور کالی کا مظاہرہ نہیں کرتا حتیٰ کہ مجاہد اللہ کے راستہ سے لوٹ آتا ہے (۲)۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس آیت کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے: ۱۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خاص ہے جب رسول اللہ ﷺ شخص نفیس جنگ میں شریک ہوں تو کسی کو بغیر ہتھیار کے پیچھے رہنے کی اجازت نہیں ہے۔ لیکن دوسرے خلفاء و ائمہ جہاد میں خوشتریک ہوں بھی تو مومنین میں سے جو جہاد میں شریک نہ ہوتا یا کیم تو بھی اجازت ہے، جبکہ مسلمان فوج کو تمام لوگوں کی ضرورت نہ ہو۔ ولید بن مسلم فرماتے ہیں میں نے اوزاعی، ابن المبارک، ابن جابر، سعد بن عبد العزیز کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ یہ آیت امت کے اولین دور کے لئے تھی حتیٰ کہ آخری دور کے لئے بھی ہے۔ ابن زید کہتے ہیں یہ حکم اس وقت تھا جبکہ مسلمانوں کی نفی کم تھی جب مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم منسوخ کر دیا اور پیچھے رہنا مباح کر دیا۔ ارشاد فرمایا اِنَّمَا كَانَ لَنَا لِقَاءُ الْيَوْمِ لِيُثْبِتُوا كِتَابَهُ (یہ نہیں ہو سکتا کہ مومن نکل کھڑے ہوں سارے کے سارے) (۳)۔ میں کہتا ہوں تمام ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب مسلمانوں کی ایک جماعت جہاد پر مامور ہو تو جہاد فرض کفایہ ہے۔ چند لوگ جہاد کر رہے ہوں تو باقی لوگوں سے یہ فرض ساقط ہو جاتا ہے۔ سعید بن المسیب سے مروی ہے جہاد کے متعلق عمومی الفاظ وارد ہونے کی وجہ سے جہاد فرض عین ہے۔ نیز فرودہ جنوک میں پیچھے رہنے والوں کے متعلق سخت احکام نازل ہوئے یہ دلیل ہے کہ جہاد فرض عین ہے۔ ہم کہتے ہیں جب غلیفہ کی طرف سے اعلان عام ہو جائے تو ہر فرد پر بالا ہمارا جہاد فرض ہو جاتا ہے جیسا کہ فرودہ جنوک میں اعلان عام ہوا تھا۔ عام حالات میں فرض کفایہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لَا يَسْتَوِي الْقَوْمُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَوْمٌ غَنِيَ وَأُولُو الْأَنْفُسِ وَالَّذِينَ يُخْرِجُونَ لِيُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ الْبَيْعَ مِنْكُمْ فِي الْبَيْعِ وَالَّذِينَ يَخُوفُونَ ظُلْمَ الْأَعْيُنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِيُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ الْبَيْعَ مِنْكُمْ فِي الْبَيْعِ (یہ نہیں ہو سکتا کہ مومن اگل کھڑے ہوں سارے کے سارے)۔

وَلَا يَسْتَوُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ

لِيُجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۵۱﴾

”اور وہ (مجاہدین) انہیں فریاد کرتے تھوڑا اور نہ زیادہ اور نہ ملے کرتے ہیں کسی دوائی کو ٹھہرایا جاتا ہے ان کے لئے تاکہ صلہ سے انہیں اللہ تعالیٰ بہترین ان کا منوں کا جو وہ کیا کرتے تھے۔“

۱۔ وہ مجاہدین جو کچھ اللہ کے راست میں کم یا زیادہ فریاد کریں گے جیسا کہ حضرت عثمان اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم وغیرہ نے اس جنگی کے عالم میں لشکر کی تیاری کے لئے سامان مہیا کیا تھا اور جہاد پر آتے جاتے ہوئے جو دوائی ملے کریں گے، جو قدم اٹھائیں گے یہ سب اللہ تعالیٰ ان کو جزا دینے کے لئے لکھ لیتا ہے۔ لیکن یہ جزا ان کے عمل کے مطابق نہیں بلکہ اس سے بہتر جزا، عطا فرمائے گا۔ حضرت ابوسعود الانصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں ایک شخص مہارواہی اونٹنی لٹکراتا یا اور عرض کی حضور ﷺ یہ فی سبیل اللہ جیسا کرتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے روز اس کے بدلے تمہارے لئے ستر مہارواہی اونٹیاں ہوں گی (مسلم ۱۶) زیہ بن خالد سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کسی مجاہد کو سامان جنگ مہیا کیا وہ بھی جہاد میں شریک ہے اور جس نے کسی مجاہد کے گھروالوں کی ضروریات کو پورا کیا وہ بھی جہاد میں شریک ہے، بخاری و مسلم (۲)۔ کبھی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ بنی اسد بن خزاعہ کے قبائل کو قحط سال کا سامنا ہوا تو وہ اپنے بچوں کو کثیر مدینہ طیبہ میں آگئے۔ ان کی وجہ سے مدینہ طیبہ کے رستے بہت غلیظ اور گندہ ہو گئے اور ہر چیز کی قیمتیں بھی بہت چڑھ گئیں (۳) اللہ تعالیٰ نے اس وقت یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً ۚ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿۱۷﴾

”اور یہ تو نہیں ہو سکتا کہ سب لوگ نکل کھڑے ہوں سارے کے سارے تو کیوں نہ نکلے تو قبیلہ سے چھ آدمی نہ تاکہ صفحہ حاصل کریں دین میں اور دین میں اپنی قوم کو جب لوٹ کر آئیں ان کی طرف تاکہ وہ (نا فرمانوں سے) بچیں۔“

۱۔ یہاں ماکان کی نفی نفی کے معنی میں ہے اور لیسو پر لام نفی کی تاکید کے لئے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تمام لوگ اپنا گھرا دار وطن چھوڑ کر طلب علم میں نہ نکل پڑیں کیونکہ اس سے معیشت و معاش کے مسائل پیدا ہوتے ہیں اور سب لوگوں کا چلے جانا معاشرہ میں بگاڑ کا باعث بنی جاتا ہے۔

۲۔ ہر قبیلہ یا ہر شہر یا ہر دیہات سے چند آدمی طلب علم دین کے حصول کے لئے نکلیں اور دین کی سمجھ بوجھ حاصل کریں اور اس کی طلب میں ہر قسم کی تکالیف برداشت کریں۔ سب لوگوں کے نکلنے سے اجتماعی نظام میں گڑبڑ ہوجاتی ہے۔

۳۔ صاحب الزہد فرماتے ہیں فقہ کا اصل معنی سمجھنا ہے اور اس کا اہتمام شیخ اور فاضل پر دلالت کرتا ہے۔ قاضیوں میں ہے الفقہ مالکوسو کسی چیز کا جانتا، اس کی سمجھ حاصل کرنا اور اس کا معنی فطانت بھی ہے لیکن علم دین کی عظمت و شرافت کی وجہ سے عام طور پر علم دین کے لئے استعمال ہوتا ہے (۴)۔ بعض محققین فرماتے ہیں ہفتہ سے مراد سو جو چیز کے علم سے غائب چیز کا علم حاصل کرنا ہے اور علم استدلالی سے انصاف ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَمَالِ هَؤُلَاءِ الَّتِي يُعَذِّبُهُمْ لَا يَكْفُرُونَ تَعَذُّبًا ۚ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں فقہ کا مطلب نفس کے موافق اور مخالف حالات کا جانتا ہے اور دین کی فروعات کے علم میں شخصیں حاصل کرتا ہے۔ یہ ایک جدید

اصلاح ہے ظاہر ہے کہ یہ مقلد کے علم کو بھی شامل ہے، مقلد جب مجتہد سے اس کی کتاب سے علم حاصل کرتا ہے تو یقیناً اس آیت کے حکم کو وہ پورا کر رہا ہوتا ہے۔

جب علم دین سکھ کر واپس آئیں تو ان پر فرض ہے کہ اپنی قوم، اپنے علاقہ کے لوگوں کو احکام الہی کی نافرمانی سے ڈرائیں تاکہ ان لوگوں پر جن چیزوں سے چکا لازم ہے وہ ان کی تبلیغ سے بچ جائیں۔

مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ آیت کریمہ ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جو یہاں تک کہ ان کی طرف نکل گئے۔ پس انہوں نے ان سے نیکی کا عنصر پایا اور انہیں جو لوگ ملے انہیں ہدایت و تبلیغ کی۔ لوگوں نے انہیں یہ بھی کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ تم اپنے ساتھی رسول اللہ ﷺ کو چھوڑ کر ہمارے پاس آ گئے ہو۔ یہ حکام بن کر مبلغین نے اپنے اندر کچھ حرج محسوس کی۔ وہ سب لوگ واپس آ گئے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے (1)۔ اس وقت یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم لوگوں کو سونے اور چاندی کی کانوں کی طرح پاؤ گے۔ جو زمانہ جاہلیت میں بہتر تھے وہ اسلام میں بھی بہتر ہیں۔ جبکہ وہ دین میں کچھ پیدا کر لیں۔ اس حدیث کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے (2) اور اسی طرح بخاری، مسلم اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگ دو قسم کے ہیں، عالم معلوم، ان (دسے علاوہ میں خیر نہیں ہے) (3)۔ اس حدیث کو طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ یہ آیت کریمہ دلیل ہے کہ اخبار احادیث میں کچھ کھلی غلطی کا عموم قائم کرتا ہے کہ ایسا نہیں تھا۔ ان افراد ہوں تو ان میں سے ایک علم دین کے حصول کے لئے جائے تاکہ واپس آ کر اپنے گروہ کو ڈرائے تاکہ وہ صحت حاصل کریں اور گناہوں سے بچیں۔ اگر اخبار آحاد کا اعتبار نہ ہو تو پھر یہ ایک آدمی کا واپس آ کر بتانا مفید نہ ہوگا۔

دین میں نقد اور سمجھوتہ قسموں میں منقسم ہے، 1۔ فرض بین، 2۔ فرض کفایہ۔ فرض بین عقائد صحیحہ اور فروع دین کا علم ہے جس کا ہر شخص محتاج ہوتا ہے مثلاً شہادت، نماز، روزہ اور اسی طرح ہر وہ عبادت جو شریعت کی طرف سے آدمی پر واجب ہے اس کے احکام کی معرفت بھی انسان پر واجب ہے، مثلاً اگر انسان کے پاس مال ہو تو اسے زکوٰۃ کا علم ہونا ضروری ہے، اسی طرح حج اگر واجب ہے تو حج کا علم حاصل کرنا ضروری ہے۔ اسی طرح معاملات جو بھی انسان اختیار کرتا ہے ان کے احکام کی معرفت بھی واجب ہے، یعنی بیع، صلح اور قاسد کے احکام، یا اور تجارت کے احکام اور اگر اجارہ کے معاملات کو اختیار کرنا ہے تو اجارہ کے احکام و مسائل جانتا ضروری ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر مسلمان پر علم کا حاصل کرنا فرض ہے (4)۔ اس حدیث کا بن عدی اور ربیع جہم اللہ تعالیٰ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اللہ ربی رحمۃ اللہ علیہ نے ابھیغریس اور خطیب نے حسن بن علی سے روایت کیا ہے۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے الاوسط میں اور ربیع جہم اللہ علیہ نے ابوسید سے روایت کیا ہے۔ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ انداز الفاظ روایت کئے ہیں کہ طالب علم کے لئے ہر چیز حق کہ سمندر میں چھپاں بھی مغفرت کی دعا کرتی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ مصیبت زدہ لوگوں کی فریاد کو پسند فرماتا ہے۔ فرض کفایہ وہ علم ہے کہ انسان ہر علم میں مہارت حاصل کرے حتیٰ کہ فنی دہنے کے درجہ پر فائز ہو جائے۔ اگر تمام لوگ علم حاصل کرنا چھوڑ دیں تو تمام گناہگار ہوں گے اور جب ہر شہر سے ایک آدمی بھی علمی تلاش میں رہے تو باقی لوگوں سے یہ فرض ساقط ہوگا اور لوگوں پر لازم ہے چنانچہ آئے والے واقعات و حادثات میں اس

عالم دین کی پیروی کریں۔ علم کا حاصل کرنا ہر نقلی عبادت سے افضل ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا علم کا طلب کرنا اللہ کے نزدیک نماز، روزہ، حج اور جہاد کی سبیل اللہ عزوجل سے افضل ہے۔ اس حدیث کو صاحب مسند القروہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ اسی طرح ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک لوطی کے لئے علم حاصل کرنا ساری رات قیام کرنے سے افضل ہے اور ایک دن علم حاصل کرنا تین دن کے روزوں سے افضل ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عالم کو عابد پر ایسی فضیلت ہے جیسی تم میں سے ادنیٰ فرد پر میری فضیلت ہے۔ اللہ تعالیٰ معلم خیر پر رحمت بھیجتا ہے اور اس کے فرشتے زمین و آسمان والے حتیٰ کہ بلوں میں رہنے والی چوچیاں، پانی میں رہنے والی مچھلیاں لوگوں کو خیر کی تعلیم دینے والے کے لئے رحمت کی دعا کرتی ہیں (۱)۔ اس حدیث کو ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح سند کے ساتھ ابی امامہ سے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک فقیہ شیطان پر ہزاروں عابدوں سے سخت ہوتا ہے (۲)۔ اس حدیث کو ترمذی اور ابن ماجہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے لیکن تین اعمال منقطع نہیں ہوتے ان کا صلہ سے بعد میں بھی ملتا رہتا ہے: 1۔ صدقہ جاریہ، 2۔ وہ علم جس سے نفع حاصل کیا جائے، 3۔ نیک اولاد جو اس کے لئے دعا کرتی ہے (۳)۔ علم لدنی جس کے حاملین کو صوفیہ کرام کہا جاتا ہے وہ بھی فرض میں ہے کیونکہ اس کا نتیجہ دل کو غیریعت سے پاک کرنا ہے اور دوام حضور سے متصف ہونا ہے۔ نیز نفس کو تکبر، عجب، حسد اور دنیا کی محبت، طاعت میں سستی، شکوت کی ترجیح، بڑا کاری اور شہرت جیسی بری خصالتوں سے پاک کرنا ہے اور جب راضی انقباض، اغتواں پر شکر، مصیبتوں پر صبر و غیرہ جیسی اچھی صفات کے ساتھ نفس کو روشن اور منور کرنا ہے۔ یہ امور مذکورہ کچھ حرام ہیں اور کچھ ہر انسان پر فرض ہیں، جو حرام ہیں وہ اعضاء ظاہری کے حرام افعال سے یہ زیادہ حرام ہیں اور جو ان میں سے فرض ہیں وہ ظاہر پر انھیں سے زیادہ اہمیت کے حامل ہیں۔ پس نماز، روزہ اور کوئی دوسری عبادت جب تک اخلاص اور نیک نیتی سے مزین نہ ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کسی عمل کو قبول نہیں فرماتا مگر جو صرف اور صرف اس کی رضا کے لئے ہو (۴)۔ اس حدیث کو نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ابی امامہ سے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے اموال کو نہیں دیکھتا بلکہ وہ تمہارے دلوں کی کیفیت کو دیکھتا ہے (۵)۔ اس حدیث کو مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ہر وہ عمل جس پر فرض عین کی ادائیگی سبب ہوتی ہے وہ فرض میں ہے۔

اس آیت کے نزول کے سبب میں ایک دوسری توجیہ بھی ہے۔ امام ابوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کبھی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔ اسی طرح ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہ نے عکرمہ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے منافقین کے محبوب نازل فرمائے اور یہ ارشاد نازل فرمایا ان لا تنفروا بعذرکم علاناً الیہا۔ پھر یہ کریم ﷺ لشکر روانہ فرماتے تو تمام مسلمان و عید کے خوف سے جہاد پر چلے جاتے اور نبی کریم ﷺ کو اکلا چھوڑ جاتے (۶) اور عکرمہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ دیہات میں رہنے والوں میں سے کچھ لوگ جہاد میں شریک نہ ہوئے تو منافقین نے کہا دیہاتی پاک ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے عاکلاناً یکتویون لکیرتیر والی الغزو کالہ لکول لکول یکتویون عاکلہ کا ارشاد نازل فرمایا۔

1۔ جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 93 (ذرات تعلیم)

2۔ جامع ترمذی، جلد 2 صفحہ 93 (ذرات تعلیم)

3۔ مشکوٰۃ المصابیح، جلد 1 صفحہ 104 (انگل)

4۔ کنز العمال، جلد 3 صفحہ 25 (انوار الاسلامی)

5۔ کنز العمال، جلد 3 صفحہ 25 (انوار الاسلامی)

6۔ کنز العمال، جلد 3 صفحہ 25 (انوار الاسلامی)

یعنی ایسا کیوں نہ ہوا کہ کچھ لوگ جہاد پر نکلے اور کچھ نبی کریم ﷺ کے ساتھ رہے تاکہ نئی مسائل حاصل کرتے قرآن، سنن، فرائض اور احکام سیکھنے اور پھر جب جہاد میں واپس آتے تو انہیں بتاتے کہ تمہارے جانے کے بعد یہ یہ احکامات نازل ہوئے ہیں۔ پھر یہ غازی حضرات بعد میں نازل ہونے والے احکامات سیکھتے اور دوسرے لوگ جہاد پر چلے جاتے تاکہ تنقہ فی الدین جو جہاد اکبر ہے اس کا سلسلہ منقطع نہ ہو کیونکہ حجت اور دلیل سے منکرنا اصل ہے اور بشت نبوی کا مقصود بھی یہی ہے اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ و رسلہ و اولیاءہ کے وارث ہیں۔ اس ٹوجہ پر یٰٰنظفھوا اور لیٹھوا کی ضمیریں جہاد میں سے پیچھے رہنے والوں کے لئے ہوں گی اور جمعو کی ضمیر جہاد میں کے لئے ہوگی۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حکم اس صورت میں ہوگا جب حضور ﷺ نے سرایا پیچھے ہوں اور خود تشریف نہ لے گئے ہوں اور اس سے پہلے جو جہاد میں کسی ایک کے بھی شریک نہ ہونے پر مدید سناٹی گئی ہے وہ اس صورت میں ہوگا جب حضور نبی کریم ﷺ بغض نفیس جہاد پر تشریف لے گئے ہوں۔ حضرت الحسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہ تنقہ اور انزال جہاد میں کی طرف راجع ہے، مطلب یہ ہے کہ کیونکر ایسا نہ ہوا کہ ایک گروہ جہاد پر جاتا اور مشرکین پر مسلمانوں کے غلبہ اور دین کی نصرت کا مشاہدہ کرتا اور پھر جہاد سے واپس آ کر اپنی قوم کے کافر لوگوں کو بتاتا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول مکرم ﷺ کو رومین کو فتح عطا فرمائی ہے تاکہ یہ کافر عبرت حاصل کرتے اور اللہ کے رسول سے مقابلہ کرنے سے ڈرتے کہ جو ان کافروں پر عذاب نازل ہوا ہے اللہ کے محبوب سے مقابلہ کرنے پر ہمیں بھی ایسی حالت سے سامنا کرنا پڑے گا۔ یہ حکم دلالت کرتا ہے (۱) کہ جہاد فرض غلیبہ ہے جب ایک جماعت جہاد میں مصروف ہو تو دوسروں سے جہاد ساقط ہو جاتا ہے مگر جب غلبہ کی طرف اطمینان عام ہو جائے تو پھر ہر شخص پر فرض ہو جاتا ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَاتِلُوْا الَّذِيْنَ يَكُوْنُوْنَ كُفْرًا وَيَجِدُوْا فِيْكُمْ مَّخْلَقَةً
وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ﴿۵۱﴾

”اے ایمان والو! جنگ کرو ان کافروں سے جو آپس میں تمہارے دشمن ہیں اور چاہتے ہیں کہ وہ آپس میں تم میں فتنہ مچائیں اور خوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ پر ہرگز گامروں کے ساتھ ہے۔“

۱۔ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو سب سے پہلے ان لوگوں سے جہاد کرنے کا حکم دیا جو ان کے قریب رہتے ہیں جو سب اور ہائش کے اعتبار سے قریب ہیں کیونکہ جہاد کا مقصود سامانہ تصحیب اور اصلاح ہے۔ اس لئے قریبی لوگ شفت و نصیحت کے زیادہ مستحق ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو سب سے پہلے اپنے قریبی رشتہ داروں کو دارائے حکم دیا گیا وَ اَلَّذِيْنَ عَشَوْا ثَمَانًا فَابْتَدَءُوا بِمُحَمَّدٍ ﷺ پھر جب آپ ﷺ مکہ کو خیر باد کہہ کر مدینہ طیبہ میں رونق افروز ہوئے تو قرطبہ، بنسیر اور خیر کے یہود سے مقابلہ اور جہاد کا حکم ہوا۔ جب عرب کے جہاد سے فارغ ہو گئے تو رومیوں سے جہاد کرنے کا حکم ہوا۔ اس آیت کریمہ میں رومیوں سے جہاد کرنا مراد ہے کیونکہ رومی شام میں رہائش پذیر تھے اور شام عراق کی نصیحت مدینہ طیبہ کے زیادہ قریب تھا۔ جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ کو مکہ کے سال رومیوں سے جہاد کرنے کے لئے کاہن مفر ہوئے، یہیہا کہ ہم نے ابن مردیہ رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے اور اسی طرح ابن ابی شیبہ دار ابن المنذر رحمہما اللہ تعالیٰ کے واسطے سے جہاد رحمۃ اللہ علیہ کا قول روایت کیا ہے اور

ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کے سلسلہ سے سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے۔

اس آیت کریمہ کے متفقہ کی وجہ سے فقہاء کرام فرماتے ہیں جو لوگ سرحد پر رہتے ہیں ان پر فصول کفار سے جہاد کرنا واجب ہے، اگر ان میں یہ طاقت نہ ہو یا وہ سستی اور کاہلی کا مظاہرہ کریں تو ان سرحدی مسلمانوں کے قریب والے مسلمانوں پر جہاد واجب ہے، اسی طرح پھر جو ان کے قریبی ہیں ان پر واجب ہے اگر قریب والے سستی کرتے ہیں۔ اس طرح یہ جہاد شرق سے غرب تک تمام اہل اسلام پر واجب ہو جاتا ہے، میت کے کفن اور قراں جنازہ کا بھی یہی مسئلہ ہے کہ پہلے اس کے قریبی رشتہ داروں پر لازم ہوگا پھر الاقرب فالاقرب کے اصول پر سلسلہ چلا جائے گا۔

۱۔ کافر اور تمہاری طبیعتوں میں کمزوری اور کاہلی نہیں، بلکہ ہر وقت انہیں تمہارے اندر جوش و جذبہ اور ہر وقت علم اسلام کو بلند رکھنے کا ولولہ نظر آئے۔ حضرت حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں غلط کا معنی جہاد پر صبر کرنا ہے۔ آیت کا ظاہر یہ ہے کہ کفار کو امر دیا گیا ہے (یعنی وليجودوا امر کا سبب ہے جس کا قائل کفار ہیں) لیکن حقیقت میں مؤمنین کو کفار پر سختی کرنے کا حکم ہے، یعنی اسلام اور داعی اسلام کے مخالفین پر شدت اور سختی کرو۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کی تائید ہمیشہ متقین اور پرہیزگاروں کے ساتھ ہوتی ہے، وہ ان کی ہر مشکل گھڑی میں مدد فرماتا ہے اور کڑے وقت میں وہی ان کی اعانت فرما کر انہیں عزت و عظمت کا تاج نگر نگر عطا فرماتا ہے۔ کفار کو بھی اس کی تائید حاصل نہیں ہوتی، اس لئے کفار کی کثرت یا اسلحہ کی زیادتی کو خاطر میں نہ لاتے ہوئے ان پر ٹوٹ پڑو، کھرا لیں تمہارے عی قدم چوے گی۔

وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ ذَرُونَا هَذِهِ نِزَانَا فَأَمَّا
الَّذِينَ آمَنُوا فَآذَنُوا لَهُمْ نِزَانَا وَهُمْ يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٣٠﴾

”اور جب کبھی نازل ہوتی ہے کوئی سورۃ تو بعض ان میں سے وہ ہیں جو (شرارنا) کہتے ہیں کہ کس کا تم میں سے زیادہ کر دیا ہے اس سورۃ نے ایمان تو وہ (سن لیں) ایمان والوں کے ایمان میں اس سورۃ نے اضافہ کر دیا ہے اور وہ خوشیاں منا رہے ہیں۔“

۱۔ یعنی جب کوئی سورۃ نازل ہوتی ہے تو منافقین بطور مذاق اپنے جیسے بدذوق اور کورجسم ساتھیوں سے کہتے ہیں اس سورۃ کے نزول سے تمہارے ایمان میں کتنی بے بالیدگی اور بڑھوتری ہوئی ہے؟ لیکن مؤمنین جن کو اللہ تعالیٰ نے دولت ایمان سے سرفراز فرمایا ہے، انہیں تو اس سورۃ کے اعجاز و احکام سے یقیناً فائدہ ہوتا ہے، ان کا ایمان، علم اور عمل اس سورۃ سے مضبوط اور ترقی پا رہا ہے، علم کی زیادتی، مراتب کی بلندی اور ان کے کمال کا سبب بنتی ہے، اس لئے وہ اس سورۃ کے نزول سے شادان و فرحان ہوتے ہیں۔

وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّقَرٌ فَرَأَوْهُمُ كَرُجَسٍ فِي أَنْفِ مِجْسٍ وَنَمَّوْا لَهُمْ قُلُوبَهُمْ ﴿٣١﴾

”اور جن لوگوں کے دلوں میں (نفاق) کا روگ ہے تو بڑھادی اس سورۃ نے ان میں اور پلیدی ان کی (سابقہ) پلیدی پر اور وہ مر گئے اس حال میں کہ وہ کافر تھے۔“

۱۔ ایمان ایکہ وہی اور عطائی امر ہے، جب تک اللہ تعالیٰ کی مشیت نہ ہو آیات و اسل کی کو فائدہ نہیں پہنچاتے (یعنی ایمان کی دولت

دلائل و براہین سے نہیں اللہ کریم کی کرم نوازی سے نفی ہے۔) مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ آیت کریمہ اسل ہے کہ ایمان ٹھنکا اور بڑھتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک باد صحر پکاجھ پکڑے اور فرماتے آؤ تم اپنے ایمان میں اضافہ کریں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایمان دل میں ایک سفید نقطہ سے شروع ہوتا ہے۔ جب ایمان میں اضافہ ہوتا جاتا ہے تو وہ نقطہ بھی بڑھتا جاتا ہے۔ یہ سفیدی بھی بڑھتی جاتی ہے حتیٰ کہ پورا دل سفید ہو جاتا ہے اور نفاق دل میں سیاہ داغ سے شروع ہوتا ہے۔ جب نفاق بڑھتا جاتا ہے تو وہ سیاہ داغ بھی بڑھتا جاتا ہے حتیٰ کہ پورا دل سیاہ ہو جاتا ہے جسم بخدا اگر تم مومن کا دل چیر کر دیکھو تو تم اسے سفید پاؤ گے اور اگر منافق کا دل چیر کر دیکھو تو اسے کالا سیاہ پاؤ گے۔ (1)

أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ
يَذْكُرُونَ ﴿٥﴾

”کیا وہ نہیں دیکھتے کہ وہ آزمائش میں ڈالے جاتے ہیں ہر سال ایک بار یا دو بار پھر بھی وہ توبہ نہیں کرتے اور نہ نصیحت قبول کرتے ہیں۔“

۱۔ محرمہ اور یثرب رحما اللہ تعالیٰ نے اولا قرون کو قہار کے ساتھ پڑھا ہے اور صالحین مومنین ہیں، جبکہ باقی قراء نے ہاء حسانہ کے ساتھ پڑھا ہے۔ اس صورت میں مذکور منافقین سے حکایت ہوگا۔ یعنی کیا یہ منافق دیکھتے نہیں کہ انہیں مختلف قسم کی بلیات و مصائب میں مبتلا کیا جاتا ہے، کبھی جسمانی امراض میں اور کبھی امراض دلتکالیف سے دوچار کئے جاتے ہیں۔ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں انہیں قہار اور شدت سے آزمایا جاتا ہے۔ قہار وہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ کی معیت میں نہ چاہنے کے باوجود انہیں جہاد میں شریک ہونے کے ساتھ آزمائش میں ڈالا جاتا ہے، وہ خود اسلام کا پھر پھر بلند سے بلند اڑتا ہوا دیکھتے تھے اور ہر موز پر معجزات نبوی کا مشاہدہ کرتے تھے۔ متاع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان کے کھلی نفاق کو ظاہر کر کے انہیں رسوا کیا جاتا ہے، مگر مفرماتے ہیں وہ منافقت کرتے ہیں پھر اسلام لاتے ہیں پھر منافقت کرتے ہیں۔ ایمان فرماتے ہیں اس کا مطلب ہے کہ وہ اپنے کئے ہوئے وعدوں کو توڑتے ہیں (2) اور پھر عہد شکنی کے جرم سے اسلام کے خلاف سازشوں کے گناہ سے توبہ نہیں کرتے اور اس نفاق سے توبہ نہیں کرتے جو ان کو ایسی مصیبتوں اور رسوائیوں سے دوچار کرتا ہے۔ بدلتھوون اصل میں بدلتھوون تھا۔ یعنی اللہ کی نصرت، مسلمان کی کامیابی اور دشمن کی شکست کا وعدہ جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول سے فرمایا ہے اسے کچھ بدلتھوون کچھ کبھی نصیحت حاصل نہیں کرتے۔

وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ قِنًى أَمْ هَلْ
انْصَرَفُوا ۖ صَوَّفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٥﴾

”اور جب کوئی سورۃ نازل ہوتی ہے تو دیکھنے لگتے ہیں ایک دوسرے کی طرف لے کیا دیکھ تو نہیں رہا جہیں کوئی پھر بل دیتے ہیں لے پھیر دیتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے دل سے کچھ بدلتھوون کچھ کبھی نصیحت سمجھتے ہیں۔“

۲۔ یعنی جب کوئی ایسی سورۃ نازل ہوتی جس میں ان بد بخت منافقین کا ذکر ہوتا اور حضور نبی کریم ﷺ اس کی تلاوت فرماتے تو بطور مذاق اور انکار آنکھوں سے ایک دوسرے کو اشارے کرتے دیکھتا دیکھتا رسوائی اور اپنے محبوب کے اعتبار پر غصہ کرتے ہوئے ایک دوسرے

کو اشارے کرتے ہیں اور ان اشاروں سے مقصود ان کا خاموشی سے محفل سے نکلنا ہوتا تھا۔

ج. من احد سے پہلے من زائد ہ ہے۔ یعنی وہ بڑے غور سے مجلس پر نظر تھا جے کیا موشن میں سے ہمیں کوئی دیکھ تو نہیں رہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی محفل کو چھوڑ کر جا رہے ہیں۔ اگر کوئی نہ دیکھ رہا ہوتا تو آپس سے مسجد سے کھٹک جاتے اور اگر دیکھتے کہ کوئی ہمیں دیکھ رہا ہے تو بیٹھے رہتے۔ (1)

ح. جب انہوں نے اس سورت پڑھائی لانے سے منہ موڑا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو ایمان سے بھیر دیا۔ بعض علماء فرماتے ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ جب رسوائی کے خوف سے پیارے محبوب کی محفل سے اٹھ گئے جہاں سے انہیں قرآن سنا کی دیتا تھا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو قبول حق کی توفیق سے محروم کر دیا۔ ایسا حق اللہ علیہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو قبول حق کی توفیق سے محروم کر دیا۔ ایسا حق اللہ علیہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کی محفل چھوڑنے کی مزاحیہ دی کہ ہدایت کی توفیق ہی سلب کر لی اور انہیں گمراہی کے متبع بنائیں۔ یہ ایک دیکھ (2)۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ جملہ منافقین کے حق میں بددعا ہو کہ اللہ ان کے دل بھیر دے۔ ج. اس بدعتی اور شعی قسم کا سبب یہ ہے کہ یہ لوگ اپنی کم فہمی اور عدم تہذیبی وجہ سے حق کو دیکھتے ہی نہیں۔

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ شَدِيدٌ ﴿٣٠﴾

”بیشک تشریف لایا ہے تمہارے پاس ایک برگزیدہ رسول تم میں سے۔ تمہارا دل پر رحم کرنے والا ہے۔“

بہت ہی خواہشمند ہے تمہاری بھلائی کا جس مومنوں کے ساتھ بڑی مہربانی فرماتے والا ہے۔ بہت رحم کرنے والا ہے۔“

1. یعنی وہ رسول جو تمہارے پاس تشریف لایا ہے وہ تمہاری جنس سے ہے تمہاری مثل اولاد اس کا میل سے ہے تم اس کے حسب و نسب کو جانتے ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں عرب کے ہر قبیلہ کا نبی کریم ﷺ سے نسب تعلق تھا۔ حضرت جعفر بن محمد رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں حضرت آدم علیہ السلام تک آپ ﷺ کے زمانہ تک جہالت کی ولادت میں سے کوئی چیز آپ ﷺ کو لاحق نہیں تھی۔ یعنی آپ ﷺ شریک کلام کے ذریعے آپا سے اہمیت کی طرف منتقل ہوتے رہے، یعنی آپ ﷺ کے آپا میں سے کوئی بھی صلاح (بدکار) نہیں تھا۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی سند سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری پیدائش اسلامی کلام کے ساتھ ہوئی۔ زمانہ جاہلیت کی بدکاری سے میری پیدائش نہیں ہوئی۔ (3)

ابن عباس رضی اللہ عنہما اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے من النفسکم کو لغت کے ساتھ پڑھا ہے۔ معنی یہ ہو گا کہ تمہارے پاس رسول آیا تمہارے اشرف اور افضل لوگوں میں سے۔ (4)

ح. تمہارا کسی مصیبت و مشقت میں جتا ہونا بہت گراں گزرتا ہے اس معنی کے اعتبار سے بقول بعض ماہ زائدہ ہے، قصی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ما مصدر یہ ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ما عنتم کا معنی ما ضلعم کیا ہے، یعنی تمہارا گمراہ ہونا انہیں بہت شاق ہے ضماک اور بکلی جہما اللہ تعالیٰ نے اس کا معنی انعم کیا ہے، یعنی تمہارا گناہوں میں آلودہ ہونا آپ کو تکلیف دیتا ہے۔ اس

صورت میں ماموصول ہوگا۔ (1)

جسے اس کریم آقا ﷺ کی ایک شان یہ ہے کہ وہ تمہارے ایمان اور تمہاری اصلاح احوال کا بہت خواہشمند ہے (اسے ہر وقت تمہاری بھلائی اور خیر کی فکر راتی ہے)۔

یہ وہ قسم میں سے جو نور ایمان سے مزین ہیں اور جو دوسرے ایماندار ہیں سب کے لئے انتہائی راحت و رحمت کا انبہار فرمانے والا ہے۔
فواصل کی رعایت کے لئے دعوف میں مبالغہ زیادہ ہونے کے باوجود اسے مقدم فرمایا ہے (حالانکہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ جسم پہلے ہو اور دعوف بعد میں ہو لیکن آیتوں کے قافیے ملانے کے لئے ترتیب بدل دی)۔ بعض علماء فرماتے ہیں اطاعت شعاروں پر دعوف ہے اور گناہگاروں کے لئے رحم ہے۔

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٣٠﴾

”(اے حبیب!) پھر اگر مڑ موڑ لیں تو آپ فرمادیں کافی ہے مجھے اللہ، میں کوئی معبود بجز اس کے، اسی پر میں نے بھروسہ کیا ہے اور وہی عرش عظیم کا مالک ہے۔“

اگر یہ تجھ پر ایمان لانے سے مت موڑے ہیں اور حیرے مقابلہ میں جنگ کے لئے تیار ہوتے ہیں تو آپ فرمائیے میرا رب ان کے مقابلہ میں میری کفایت فرمائے گا، اور ان کے خلاف میری مدد کرے گا۔ میرے لئے اللہ ہی کافی ہے کیونکہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ میں تو صرف اسی سے امید رکھتا ہوں اور میرے دل میں اس کے سوا کسی کا خوف اور ڈر نہیں ہے، وہ عرش عظیم کا رب ہے۔ عرش کا خصوصیت کے ساتھ اس لئے ذکر فرمایا کیونکہ وہ ساری مخلوق سے بڑا ہے، عبد اللہ بن احمد رضی اللہ عنہ نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت فرمایا کہ قرآن حکیم کی سب سے آخر میں نازل ہونے والی یہ دو آیات ہیں۔ 1۔ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ 2۔ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ الآية۔ اور فرمایا ان دونوں کے زمانہ کے یہی دو آیات چلے ہیں، واللہ اعلم۔ (2)

غزوہ تبوک کے سفر میں ظاہر ہونے والے معجزات

سورہ توبہ کا اکثر حصہ غزوہ تبوک کے متعلق ہے، اس کے بعض واقعات ہم نے تفسیر کے ضمن میں ذکر کر دیے ہیں، اب ہم کلام کی تکمیل کے لئے بقیہ واقعات و معجزات کا ذکر کرتے ہیں جو اس سفر میں ظاہر ہوئے تھے۔

1۔ طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن سلام سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا گزر جب عجم سے ہوا تو صحابہ کرام نے عرض کی حضور ﷺ بڑاؤ کے لئے یہ جگہ بہتر ہے، یہاں سایہ بھی گھٹا ہے، پانی بھی موجود ہے اور اس جگہ کوکل کے درخت اور پانی کے کنویں بھی ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ زری زمین ہے، میری اونٹنی کو جانے دو، یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مامور ہے، پس آپ ﷺ کی اونٹنی مسجد ذی مرہہ میں جو وہ صبح کا درخت تھا اس کے پاس جا بیٹھی۔ (3)

2۔ محمد بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب رسول اللہ ﷺ وادی قری میں اترے تو بنی عربیہ کے یہودیوں نے ہر پس (دانوں کو پیس کر گوشت میں پکایا جاتا ہے) پیش کیا، آپ ﷺ نے وہ خود بھی تناول فرمایا اور ان کو چالیس وسق کھانا کھلایا (اور فرمایا) یہ کیست بیک ان پر جاری رہے گا۔ (1)

3۔ امام مالک، احمد، بخاری اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ ابی کہیف النمری اور ابو حنیفہ الساعدی سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مقام حجر سے گزر رہے تھے تو آپ ﷺ سواری پر سوار تھے اور چہرہ اقدس پر چادر ڈالی ہوئی تھی۔ آپ ﷺ حجر کے مقام سے سواری کو دوڑا کر گزرے حتیٰ کہ خود کی تباہ شدہ ہستی سے آگے نکل گئے۔ وہاں جب اترے تو لوگ حجر کے مکروں میں گئے اور ان کو کوس سے پانی بھرا لے جس کو کوس سے قوم مشرود پانی چلی تھی اور اسی پانی سے آنا گوند حاد اور گوشت کی ہاڈیاں تیار کیں۔ جب رسول اللہ ﷺ کو اس بات کا پتہ چلا تو لوگوں میں الصلوٰۃ جامعہ کی منادی کرائی۔ سب لوگ حج ہو گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں کے مکروں میں داخل نہ دہنتوں نے اسے نفوس پر ظلم کیا۔ ہاں روتے ہوئے وہاں سے گزرا کہیں ایسا نہ ہو کہ تم پر بھی وہ عذاب آجائے جو ان پر آچھا اور ان کے کوسوں سے پانی نہ بہو، نہ ان کے پانی سے وضو کرو، اپنی ہاڈیاں اذلیل و درود آجائے گوند حادے اذلیل و کھلا دو۔ پھر آپ ﷺ نے صحابہ کرام کے قافلہ سمیت وہاں سے کوچ کیا اور اس کنوئیں پر پڑاؤ کیا جہاں سے حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی بنا کر تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا معراج کا سوال نہ کیا کرو، صالح علیہ السلام کی قوم نے معجزہ کا مطالبہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے پتھر سے اونٹنی پیدا فرمادی۔ وہ اس گھاٹی میں وارد ہوئی تھی اور اسی گھاٹی سے لٹکی تھی مشرودیوں نے اپنے رب کریم اور اپنے نبی کی نافرمانی کی اور اس اونٹنی کی کونجیں کاٹ دیں۔ وہ اونٹنی ایک دن سارا پانی پی جاتی تھی اور لوگ ایک دن اس اونٹنی کا دودھ پیتے تھے۔ پس انہوں نے اس کی کونجیں کاٹ ڈالیں تو ایک بیچ نے انہیں اپنی گرفت میں لے لیا۔ اللہ تعالیٰ نے سب کو سمجھے ہوئے کو سکے کی طرح کر دیا، صرف ایک شخص بچ گیا تھا جو عذاب کے نزول کے وقت حرم میں تھا۔ صحابہ کرام نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ وہ کون شخص تھا؟ فرمایا ابو رغال، پھر جب وہ حرم سے نکلا تو وہ بھی قوم کے عذاب میں مبتلا ہو کر تباہ ہو گیا۔ تم اس قوم پر داخل نہ ہو جس پر اللہ کا غضب ہوا۔ ایک آدمی نے آواز بلند کی اور اظہار تعجب کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں تمہیں اس سے بھی متعجب بات نہ بتاؤں۔ تم میں سے ایک شخص زمانہ ماضی اور زمانہ مستقبل کی جہیں خبریں دیتا ہے وہیں تم دین کے احکام پر مستوی طور پر وارد دست سنت ملتے رہو۔ کہنا کہ اسے جس عذاب دینے کی بھی کوئی پروا نہیں۔ اللہ تعالیٰ ایک اسکو قوم الے گا جو ابتداء قاری نہ کر سکے گی۔ آج رات سخت ہوا۔ طے کی تم میں سے کوئی شخص کمزرا نہ ہو اور جس کے پاس اونٹ ہو وہ اس کی پاؤں کی رسی مضبوطی سے باندھے گا، کوئی شخص دوسرے ساتھی کے بغیر اکیلا نہ لٹکے۔ تمام لوگوں نے حضور ﷺ کے ارشاد پر عمل کیا لیکن بنی ساعدہ کے دو شخص ایسا نہ کر سکے۔ ان میں سے ایک قضا۔ حاجت کے لئے باہر نکلا اور دوسرا اپنے اذیت کی تلاش میں نکلا تھا، جو حاجت کے نکلا تھا اس کا وہاں ہی ہوائے گدہ بوجھ دیا اور جو اذیت کی تلاش میں نکلا تھا اس کو ہوائے اٹھا یا اور جبل علی پر پہنچ گیا، یا رسول اللہ ﷺ کو ان دونوں افراد کے متعلق بتایا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا میں نے جہیں متع نہیں کیا تھا کہ دوسرے ساتھی کے بغیر باہر نہ نکلتا، جس کا گدہ ہوائے دیو چا تھا آپ ﷺ نے اس کے لئے دعا فرمائی تو وہ دو شقایب ہو گیا۔ دوسرے شخص کو طے کے لوگ حضور ﷺ کے پاس لے آئے

جبکہ آپ ﷺ مدینہ طیبہ پر فروغِ نبوک سے فارغ ہو کر پہنچ چکے تھے (۱)۔ حضور ﷺ کا تمام صحابہ کو سیراب کرنے کا واقعہ تیسرے کے ضمن میں گزر چکا ہے۔

4۔ محمد بن عمرو رحمہ بن اسحاق روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی گم ہو گئی تھی۔ لوگ اس کی تلاش میں نکلے تو زید بن اسباب جو پہلے بنی قریظہ کا کھجور کا بیوی تھا۔ پھر اسلام قبول کیا تھا لیکن اندر سے منافق تھا۔ وہ عمارہ بن حزم کے پڑاؤ پر رہتا تھا۔ اس (زید) نے کہا محمد کہتا ہے میں نبی ہوں اور تم کو آسمان کی خبریں دیتا ہے، جبکہ اپنی اونٹنی کی خبر نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جبکہ عمارہ بن حزم آپ ﷺ کے پاس موجود تھے منافق نے اس طرح کہا ہے قسم بخدا میں تو صرف وہی جانتا ہوں جو اللہ نے مجھے سکھایا اور اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی اونٹنی پر بھی اطلاع دی ہے۔ وہ اوادی کے اندر غلاں کھائی میں ہے۔ لوگ وہاں گئے تو اونٹنی کو پکڑ کر لے آئے (2)۔ عمارہ زید کے پاس آئے اس کی گردن پکڑی اور فرمایا اے اللہ کے دشمن میرے پڑاؤ سے نکل جا۔ آنکھ میرے ساتھ نہ رہنا۔ امین اٹھ رہے اللہ علیہ کہتے ہیں بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ زید نے بعد میں تو بہ کر گئی تھی اور بعض فرماتے ہیں وہ منافقت پر ہی ہلاک ہوا تھا (3)۔

5۔ مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے صفحہ بن شعبہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر سے پہلے قضاء حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ (آپ ﷺ نے دیباگہ دی) سورج چڑھنے کے قریب ہو گیا۔ لوگوں کو نماز کے جانے کا خطرہ ہوا تو انہوں نے عبدالرحمن بن عوف کو مصلیٰ امامت پر آگے کیا اور انہوں نے نماز پڑھائی شروع کر دی۔ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، وضو فرمایا، جب مہارک کی استیذانیں ٹھک ہوئی تو وجہ سے آپ ﷺ نے بازو جو کے نیچے سے نکال کر دھوئے اور ٹھنک پر سح فرمایا۔ آپ ﷺ نے ایک رکعت جماعت پالی اور ایک رکعت علیحدہ مکمل فرمائی، سلام پھیرا تو فرمایا تم نے بہت اچھا کیا، نماز کو ہمیشہ وقت پر ہی پڑھا کرو اور کوئی نبی اس وقت تک دھال نہیں کرتا جب تک کہ وہ اپنی امت کے کسی نیک صالح فرد کے پیچھے نماز نہیں پڑھ لیتا۔

6۔ احمد اور طبرانی رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سبیل بن یساف کو اپنی سواری پر بیٹھ بٹھایا ہوا تھا اور بلند آواز سے یا صہیل تھن من سجد فرمایا۔ سبیل نے کہا حضور ﷺ میں حاضر ہوں۔ لوگ سمجھ گئے کہ حضور ﷺ ہمیں بلانا چاہتے ہیں۔ جب لوگ جمع ہو گئے تو فرمایا جو یہ گواہی دے گا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اس کا کوئی شریک نہیں اللہ تعالیٰ آگ پر اسے حرام کر دے گا۔ (4)

7۔ محمد بن عمرو اور ابو نعیم نے نفاک میں روایت کیا ہے کہ لوگوں کے سامنے راستہ پر ایک بہت بڑا سانپ آگیا۔ وہ رسول اللہ ﷺ کی سواری کے سامنے ٹکڑا ہو گیا۔ آپ ﷺ سواری پر سوار تھے۔ لوگ اس سانپ کو کچھ رہے تھے۔ وہ سیدھا کھڑا تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ان آٹھ جنوں میں سے ہے جو میرے پاس قرآن سننے کے لئے آئے تھے۔ یہ تمہیں سلام کہتا ہے۔ تمام لوگوں نے کہا وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ (5)

8۔ امام احمد رحمہ اللہ علیہ نے صحیح کے رجال سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان شاء اللہ کل تم نبوک کے چشمہ پر پہنچو گے اور تم وہاں چاشت کے وقت پہنچو گے۔ جو مجھ سے پہلے پہنچ جائے وہ پانی کو بائبل نہ چھوئے حتیٰ کہ میں پہنچ جاؤں۔ راوی فرماتے ہیں ہم چشمہ پر پہنچے تو اوادی ہم سے پہلے پہنچ چکے تھے اور

1۔ سبیل الہدیٰ دار الشارح جلد 5 صفحہ 447-448 (المطبعہ)

2۔ سبیل الہدیٰ دار الشارح جلد 5 صفحہ 448 (المطبعہ)

3۔ سبیل الہدیٰ دار الشارح جلد 5 صفحہ 210 (المطبعہ دارالم)

4۔ سبیل الہدیٰ دار الشارح جلد 5 صفحہ 449 (المطبعہ)

5۔ سبیل الہدیٰ دار الشارح جلد 5 صفحہ 450 (المطبعہ)

چتر تھوڑا تھوڑا بہرہ دیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں سے کہا تم نے اس کے پانی کو ہاتھ لگایا ہے؟ انہوں نے کہا جی ہاں۔ آپ ﷺ ان پر ناراض ہو گئے اور جو کچھ اللہ نے چاہا وہ انہیں کہا۔ پھر لوگوں نے چشمہ سے تھوڑا تھوڑا پانی چلوں سے نکالا اور ایک مشک میں جمع کیا۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے اس پانی سے اپنا چہرہ اقدس اور اپنے ہاتھ دھوئے، نگل فرمائی اور پھر گلی کا پانی کوس میں ڈال دیا۔ برکت نبوت سے چشمہ رواں ہو گیا اور بھلت سا پانی نکلتا شروع ہو گیا۔ ابن اسحاق رحمۃ اللہ علیہ کی روایت اس طرح ہے کہ جو نبی سرکار نے کھلی والی تو پانی پھوٹ پڑا حتیٰ کہ جو اس کی آواز سنتا تھا وہ اسے تیز آندھی کی آواز محسوس کرتا تھا، یہی پانی تھوک کا فوہرہ ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا اے معاذ اگر اللہ تعالیٰ تجھے یہی زندگی عطا فرمائے گا تو تو کیسے گا کہ یہاں باغات ہی باغات ہوں گے (۹) یعنی اور ایضاً جہنم جہاں اللہ تعالیٰ نے عروہ سے روایت کیا ہے کہ وہ چشمہ اپنے لگاتاری کردہ بھر گیا اور قیامت تک اسی طرف نہ رہے گا۔

9۔ امام احمد اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کھجور کے تنہ سے ٹک لگا کر تھوک کے سال خطا فرمایا، فرمایا کیا میں تمہیں بتاؤں کہ سب سے بہتر انسان کون ہے اور سب سے برا کون ہے، سب سے بہتر انسان وہ ہے جو کھجور کی چشمہ پر یا اونٹ کی چشمہ پر یا بیل کی چل کر راہ خدا میں مرتے ہو، یہ تمک جہاد کرتا ہے اور برا انسان وہ ہے جو اللہ کی کتاب کو پڑھتا ہے لیکن اس سے حکام کی رعایت کرتے ہوئے گناہوں سے گھس کر نکلتا۔ (2)

10۔ ابوراد رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ کو پیلو کا گوشت پیش کیا گیا تو آپ ﷺ نے چھری منگوئی، بسم اللہ پڑھی اور اسے کھا۔

11۔ امام احمد اور ابوراد رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک لڑکا گدھے پر سوار ہو کر آپ ﷺ کے سامنے سے گزرا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہم اقطع بفرقہ آپ ﷺ کا یہ فرمان تھا کہ دو روز پانچ ہو گیا۔ (3)

12۔ محمد بن عمر نے بنی سعد کے ایک شخص سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا، آپ ﷺ صحابہ کے حجر میں تشریف فرما تھے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے بلال ہمیں کچھ کھلاؤ، حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کھجور وغیرہ پیش کی یا گوشت دی ہوئی کھجوریں اپنے ہاتھ سے نکالیں، حضور ﷺ نے فرمایا تم بھی کھاؤ۔ ہم سب نے سیر ہو کر دیکھا کہ ہمیں نے کھجوریں پیش کی یا رسول اللہ ﷺ ان میں پاپا بتا تو یہ کیا کیا کھانا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کافرسات آستان میں کھاتا ہے اور سون ایک آنت میں کھاتا ہے۔ پھر میں دوسرے دن حاضر ہوا تو اس افراد آپ ﷺ کے ارد گرد بیٹھے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا بلال کھانا لاؤ، حضرت بلال رضی اللہ عنہ منانی خوردی سے ملٹی کھجوریں نکال رہے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا دل کھول کر کھاؤ اور صاحب عرش کی ذات سے کی کا نہ بیشہ نہ کرو۔ وہ خوردی خوردی نکلنے لگی اور اڑھائی دی۔ میں نے ان کا اندازہ وہ وہ لگایا۔ رسول اللہ ﷺ نے کھجوروں پر اپنا ہاتھ رکھا اور فرمایا ہم اللہ چڑھ کر کھاؤ، پس سب نے کھایا۔ میں نے بھی ان کے ساتھ کھایا، حتیٰ کہ مجھے کوئی کھانا شش نہ رہی فرماتے ہیں دوسرے دن پراختی ہوتی تھا جتنا بلال لائے تھے۔ یوں لگتا تھا گویا ہم نے اس سے ایک کھجور بھی نہیں کھائی۔ پھر میں تیسرے دن صبح حاضر خدمت ہوا۔ آپ ﷺ کی خدمت میں دو پاکبند آویز آندے بیٹھے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلال کھانا لاؤ۔ بلال رضی اللہ عنہ وہ خوردی خوردی لائے جسے میں بچکان چٹکا تھا۔ انہوں نے وہ بکھیر دی۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کھجوروں پر اپنا ہاتھ رکھا اور فرمایا بسم اللہ شریف پڑھ کر کھاؤ، ہم نے کھانا

شروع کیا۔ سب نے سیر ہو کر کھایا پھر اتنا ہی دوبارہ خوردگی میں ڈالا جتنا کہ پہلے اُٹھا تھا۔ تین دن متواتر ایسا ہی ہوا۔

ایک دوسرا واقعہ بھی ہے جسے محمد بن عمر، ابوالقاسم اور ابن عساکر رحمہم اللہ تعالیٰ نے عرباض بن ساریہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں ہم صحن آدی تھے۔ میں، بھال بن مرثدہ اور عبداللہ بن مغفل المروئی، ہم تینوں بھوکے تھے۔ ہم در رسول ﷺ پر زندگی بسر کرتے تھے۔ حضور نبی کریم ﷺ ایک دن قربہ (خیمہ) میں تشریف لائے اور آپ کے ساتھ ام ہانوشین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بھی تھیں۔ آپ ﷺ نے کوئی چیز تلاش فرمائی لیکن نہ پائی۔ آپ ﷺ باہر تشریف لائے اور بلال اور داؤد بکھر فرمایا ان لوگوں کے لئے شام کا کھانا ہے؟ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے تمام زبعلیں ایک ایک کر کے چما دیں۔ ہر ایک سے ایک دودھ بھجوریں نکلیں۔ میں نے دیکھا آپ ﷺ کے ہاتھ میں کل سات بھجوریں تھیں۔ پھر آپ ﷺ نے ایک پلیٹ منگوائی، اس میں بھجوروں کو رکھا اور پھر ان بھجوروں پر اپنا دست برکت رکھا اور بسم اللہ شریف پڑھی اور میں فرمایا بسم اللہ پڑھ کر کھانا شروع کرو، ہم نے وہ بھجوریں کھائیں۔ میں نے چون (54) بھجوریں کھائیں، ان کو شمار کر کے کھانا ہار اودمان کی گھٹلیاں دوسرے ہاتھ میں جمع کرتا رہا میرے دوسرے دونوں ساتھی بھی میری طرح کرتے رہے، ہم نے پینٹ بکھر کر بھجوریں کھائیں تقریباً ہم میں سے ہر ایک نے پچاس بھجوریں کھائیں، ہم سب نے جب کھانے سے ہاتھ اٹھائے تو سات بھجوریں اسی طرح دسترخوان نبوت پر موجود تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کھانا اٹھاؤ۔ اب ان میں سے کوئی بھی نہیں کھا رہا ہے، ہم سب سیر ہو چکے تھے۔ جب صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز اور فرمانے کے بعد اپنے خیمہ کے سامنے تشریف فرما ہوئے۔ ہم جیسے درجہ نبوی کے گھادس افراد آپ ﷺ کے ارد گرد حلقہ بنائے ہوئے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تمہارے پاس صبح کا کھانا ہے؟ آپ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو بھجوریں لانے کا حکم فرمایا، آپ ﷺ کی خدمت میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے بھجوریں پیش کیں تو آپ ﷺ نے ان بھجوروں پر ہاتھ رکھا جو ایک پلیٹ میں رکھی ہوئی تھیں۔ پھر فرمایا بسم اللہ پڑھ کر کھانا شروع کرو۔ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہم اس آدمی نے خوب سیر ہو کر کھانا تناول کیا۔ پھر ہم نے کھانے سے ہاتھ اٹھائے تو بھجوریں اسی طرح موجود تھیں جس طرح پہلے تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر مجھے اپنے پروردگار کا شرم و حیا نہ ہوتا تو ہم ان بھجوروں کو مدینہ طیبہ نوٹے تک کھاتے رہتے۔ شہر کا ایک چھوٹا سا بیچہ ظاہر ہوا۔ رسول اللہ ﷺ نے وہ بھجوریں اسے عطا فرمادیں۔ وہ بچہ ان بھجوروں کو منہ میں چبائے ہوئے مڑ کر چلا گیا۔ (۱)

محمد بن عمرو روایت کرتے ہیں جو کہ میں ایک خدمت ہوا پہلی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ ایک بڑے منافق کی موت کی وجہ سے جلی ہے۔ جب دایم مدینہ آئے تو چھ چلا کہ بڑا منافق مر چکا ہے۔ محمد بن عمر نے روایت کیا ہے کہ قبیلہ سعد کے بھوکو لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ ہم آپ کا درجو دوستانہ کر کے آئے ہیں اور ہم اپنے اہل و عیال کو ایک اچھے کنوئیں پر چھوڑ آئے ہیں جس کا پانی بہت کم ہے اور یہ گرمی کی شدت تو آپ خود محسوس کر رہے ہیں۔ ہمیں اندیشہ ہے کہ ہم آخر کھڑکھے تو ہم قتل کر دیئے جائیں گے کیونکہ اسلام کا نور ابھی تک ہمارے ارد گرد تک نہیں پہنچا۔ آپ ہمارے لئے پانی میں اضافہ کی دعا فرمائیں۔ اگر ہم اس کنوئیں سے سیراب ہوتے رہے کوئی قوم ہم پر غالب نہیں آئے گی اور کوئی مخالف ہماری طرف میلی آکھ سے نہیں دیکھ سکے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں ننگریاں لے آؤں انہوں نے وہ ننگریاں پیش کیں تو آپ ﷺ نے کچھ دیر اپنے دست برکت و شفا میں انہیں سلا، پھر فرمایا یہ ننگریاں لے جاؤ اور ایک ایک کر کے بسم اللہ شریف پڑھ کر کنوئیں میں ڈال دینا تو قوم وہ

کنکریاں ٹکڑا دیں مٹی اور حسب حکم عمل کیا۔ پس نبی کریم ﷺ کی برکت سے وہ کوہاں اٹھنے لگا، اس سیرابی کے بعد سعد قبیلہ نے مشرکوں کو ہاں سے بھاگادیا اور انہیں قتل کر دیا۔ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو قبیلہ سعد نے اپنے اور گروہ کے لوگوں کو جمع کیا ہوا تھا اور اسلام کے قریب آچکے تھے۔ (۲)

طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عمر اور معاویہ بن صفیان رضی اللہ عنہم سے بتائی اور ابن سعد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک دن سورج طلوع ہوا، اس کی شعاعیں پہلے کی طرح نہ تھا۔ ایسی کیفیت میں نے پہلے کبھی نہیں دیکھی تھی، جبرئیل امین آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے سورج کی شعاعوں کی تبدیلی کا سبب دریافت فرمایا۔ جبرئیل نے فرمایا آج معاویہ بن معاویہ بن الحنفیہ مدینہ طیبہ میں وصال فرما گئے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے سحر جزوقشتوں کو ان کی نماز پر جائزہ دینے کے لئے بھیجا ہے کیا آپ بھی ان پر نماز پڑھیں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں، رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور فرشتوں نے آپ کے پیچھے دو مئیں ہاتھیں۔ جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو پوچھا جبرئیل! معاویہ کو یہ مرتبہ کیسے ملا ہے، جبرئیل نے کہا وہ سورہ قل هو اللہ احد سے بہت محبت کرتا تھا، اٹھنے، بیٹھنے، سوار، پیدل ہر حال میں وہ اس کی تلاوت کرتا رہتا تھا (۲)۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس حدیث کے بہت سے طرق ہیں جو ایک دوسرے کو تقویت دیتے ہیں۔ طبرانی اور ابوالخیر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے محمد بن حمزہ بن عمرو الاکلی من ابیہ عن ہدیہ کی سند سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمودہ جو کہ کی طرف تشریف لے گئے تو میں اس سفر میں آپ ﷺ کی خدمت پر مامور تھا۔ میں نے دیکھا کہ مٹی کے برتن میں بھی بہت کم رو گیا ہے۔ میں نے آپ ﷺ کے لئے کھانا تیار کرنا تھا۔ میں نے صوب میں اس برتن کو رکھ دیا تاکہ مٹی گرم ہو جائے۔ میں اسے صوب میں رکھ کر سو گیا، میں اس مٹی کے اٹھنے کی آواز سے بیدار ہوا، میں اٹھا تو اپنے ہاتھ سے اس برتن کو اوپر سے بند کر دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھ کر فرمایا اگر تو اس مٹی کو پہنچے دیتا تو وہی مٹی سے بحر جاتی (۳)۔ حارث بن اسامہ، مکر بن عبد اللہ الحنفی سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن فرمایا میرا یہ خط روم کے بادشاہ کی طرف کون لے جائے گا؟ ۱۴ سے اس کے بدلے جنت ملے گی۔ ایک شخص نے عرض کی حضور ﷺ اگر چہ قبول نہ بھی کرے (آپ ﷺ نے فرمایا اگرچہ قبول نہ بھی کرے) وہ آدمی خط لکھ کر چلا گیا۔ بادشاہ روم نے خط پڑھا اور کہا اپنے نبی سے عرض کرنا کہ میں ان کا تا بعد اہوں لیکن میں اپنا ملک و بادشاہی چھوڑنا نہیں چاہتا۔ اس نے پیغام رساں کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیج دیا اور دے کر واپس بھیجا، پیغام رساں واپس آیا تو قیصر کی پوری بات عرض کی۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ مجھ سے ہے اور آپ ﷺ نے وہ دنیا میر لوگوں میں تقسیم فرمادیے۔ (۴)

امام احمد اور ابویعلیٰ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے حسن سند کے ساتھ سعید بن ابی ارشد من التوفیق رسول بر قل کے سلسلہ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کوک پہنچے تو آپ ﷺ نے مدینہ کی کوہرقل کی طرف بھیجا۔ جب حضور ﷺ کا دعوت نامہ اسے پہنچا تو اسے اپنے ملک کے پادروں اور علماء کو بلایا اور روزہ بند کر کے ان سے خطاب کیا، اس نے کہا تم ہاں سے ہو کر یہ شخص (محمد ﷺ) جو کہ میں آیا ہوا ہے۔ اس نے مجھ سے جیزوں میں سے ایک قبول کرنے کی دعوت دی ہے، یا تو میں ان کے دین (اسلام) کی پیروی کروں، یا ہم انہیں اپنی دین پر لٹکس ادا کریں اور زمین ہماری ملکیت میں رہے۔ یا ہم ان سے جنگ کریں۔ تم بخیر و امان آگئی کتب پڑھ چکے ہو

2۔ دلائل الہدیٰ دارالارشاد، جلد 5 صفحہ 46-245 (اصطلاح)

1۔ سبل الہدیٰ دارالارشاد، جلد 5 صفحہ 454-455 (اصطلاح)

4۔ سبل الہدیٰ دارالارشاد، جلد 5 صفحہ 457 (اصطلاح)

3۔ دلائل الہدیٰ دارالارشاد، جلد 5 صفحہ 560 (مرتبہ مطلب)

(جن میں نئی آفریزان کا ذکر ہے یہ وہی ہے) آؤ ہم مل کر اس کی پیروی کریں یا دوسری صورت ہے کہ ہم اپنی زمین پر نکلے اور کریں۔ وہ یہ گفتگو سنتے ہی آگ بگولا ہو گئے اور ہارنگل پڑے اور یہ بڑبڑا رہے تھے کہ تو ہمیں نصرا نیت چھوڑنے کی دعوت دے رہا ہے یا تو یہ کہنا چاہتا ہے کہ ہم عمر بنی حجازی کے غلام بن جائیں۔ جب اس نے ان کا یہ جوش اور غصہ دیکھا تو سوچا کہ یہ لوگ اگر نکل گئے تو پورے روم میں صبرے خلاف ماحول خراب کر دیں گے محل کے اوپر چڑھ گیا اور کہا اسے بھائی میں نے تو یہ تہماری دینی اور ملی غیرت و حمیت پر کھٹے کے لئے کہا ہے۔ پھر قیصر نے عجیب عربی انسل شخص کو بلایا جو عربی تساری میں سے تھا۔ اسے قیصر نے کہا یہ انسل شخص بلاؤ جو عربی جانتا ہو۔ اور اس کا حافظہ بھی تیز ہو اسے ان کے خط کا جواب دے کر بھیجو۔ راوی فرماتے ہیں وہ شخص میرے پاس آیا اور مجھے اس پیغام رسائی کے لئے منتخب کیا۔ ہرقل نے مجھے اپنا وہ جوانی خدا دیا اور کہا کہ میرا یہ خط اس شخص (محمد ﷺ) کے پاس لے جاؤ اور جو کچھ ان سے سناؤ وہ مجھ تک یاد کر کے پہنچانا اور میں ججز دس کا غناس خیال رکھنا: 1۔ کیا وہ اپنے خط کا ذکر کرتا ہے جو اس نے ہماری طرف لکھا تھا یا نہیں 2۔ جب وہ میرا خط پڑھتا ہے تو رات کا ذکر کرتا ہے یا نہیں 3۔ ان کی بیٹہ کی طرف دیکھنا کیا اس میں کوئی ایسی چیز ہے جو ہمیں شک میں مبتلا کرتی ہو۔ راوی فرماتے ہیں میں وہ خط لکھ کر نوک پہنچا تو آپ ﷺ صحابہ کرام کے درمیان ایک کنویں کے اوپر گوت مار کر بیٹھے تھے۔ میں نے لوگوں سے پوچھا تمہارا سر دار اور کا کہ کہاں ہے، مجھے بتایا گیا کہ وہ تعریف فرمائیں، میں آیا اور آپ کے سامنے بیٹھ گیا، میں نے وہ خط دیا تو وہ انہوں نے اپنی گود میں رکھ دیا۔ پھر مجھ سے پوچھا تو کون ہے؟ میں نے کہا حضور امیر اہل قریہ خیر سے ہے فرمایا السلام کو قبول کرے گا جو حضرت امرا اہم علیہ السلام کا دین ہے، میں نے کہا میں تو م کا پیغام رساں بن کر آیا ہوں، میں واپس جانے تک تو ان کے دین پر ہی رہوں گا۔ آپ ﷺ یہ جملہ سن کر سسرارے اور یہ آیت کریمہ پڑھی: **وَلَنْ يَكْفُرُ عَنْ قَوْلِهِمْ ذُلٌّ اِنَّهُ يَتْلُو عَنْهُمْ فَلْيَسْمَعُوْا وَلْيَذَكِّرُوْا وَلْيَذَكِّرُوْا وَلْيَذَكِّرُوْا**۔ اسے حنفی میں نے اہران کے پیشوا کو خط لکھا تھا، اس نے اسے بھار دیا، اللہ تعالیٰ اس کے ملک کو ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا۔ میں نے بادشاہ حبش کو خط لکھا اس نے بھی پھاڑ دیا اللہ تعالیٰ اسے اور اس کے ملک کو پارہ پارہ کر دے گا۔ میں نے تمہارے بادشاہ کو خط لکھا اس نے پھاڑ نہیں رکھا، پس جب تک اس کی زندگی میں خیر اور بھلائی ہے، لوگ اس کے مطیع اور تابعدار ہیں گے۔ میں نے کہا ایک تو میں بات سمجھی جس کی مجھے بادشاہ نے وصیت کی تھی، میں نے اپنے نرگش سے تیرا کالا اور اس کے ساتھ اپنی تلوار کے دست پر اس بات کو لکھ لیا۔ پھر آپ ﷺ نے وہ خط ایک اپنی جانب بیٹھے ہوئے شخص کو مظاہر فرمایا۔ میں نے لوگوں سے پوچھا تمہارا یہ خط پر ہنے والا کون ہے؟ لوگوں نے بتایا یہ معاویہ ہے، اس خط میں یہ لکھا تھا جو قیصر روم نے بھیجا تھا۔ تمہارا سامع (عمر ﷺ) مجھے جنت کی طرف بلاتا ہے جس کی چوڑائی آسمانوں اور زمین جتنی ہے جو حقیقین کے لئے سمائی گئی ہے۔ تو پھر دوزخ کہاں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں قرمیا سیمان اللہ! جب رات آتی ہے تو دن کہاں جاتا ہے۔ پھر میں نے نرگش سے تیرا کال کر توار کے دست پر اس بات کو لکھ لکھ لیا۔ جب خط پڑھنے سے فرط ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا تیرا ہم پر حق ہے تو تو م کا پیغام رساں ہے اگر ہمارے پاس کچھ انعام دینے کے لئے ہوتا تو ہم تجھے ضرور انعام دیتے مگر غریب مسافر ہیں۔ راوی فرماتے ہیں ایک شخص نے بلند آواز سے کہا میں اسے انعام دیتا ہوں، اس نے اپنے سامان سے زور دے گا ایک سوٹ نکالا اور میری گود میں رکھ دیا میں نے پوچھا یہ انعام دینے والا کون ہے؟ بتایا گیا یہ عثمان ہیں۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس شخص کی مہمان نوازی کو کون کرے گا۔ ایک انصاری جوان نے عرض کی حضور ﷺ! میں۔ انصاری انہما اور میں بھی اس کے ساتھ وہاں سے نکل پڑا۔ جب میں

مکے۔ حسان نے رشتہ قبا پہنٹی ہوئی تھی جس پر سونے کا کام ہوا تھا۔ وہ اتاری گئی۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اکیدر کو کہا میں تجھے لٹے سے امان دیتا ہوں حتیٰ کہ تم رسول اللہ ﷺ کے پاس چلو اور دودھ کی کھچ میں میرے ساتھ تعاون کرو۔ اکیدر نے کہا ٹھیک ہے مجھے دونوں شرائط قبول ہیں۔ خالد اسے لیکر قلعہ کے قریب پہنچے، اکیدر نے اپنے گھروالوں کو آواز دی کہ قلعہ کا دروازہ کھول دو۔ انہوں نے قلعہ کا دروازہ کھولنے کا ارادہ کیا تو اکیدر کا بھائی مصادرا کر گیا۔ اکیدر نے حضرت خالد رضی اللہ عنہ سے کہا تم بندھے حیرتی قید میں دیکھ کر یہ کبھی میرے لئے دروازہ نہیں کھولیں گے، آپ مجھ آزاد کرویں، میں تجھے اللہ اور امانت کا عہد دیتا ہوں کہ میں تمہارا سے لئے قلعہ کھول دوں گا بشرطیکہ تم مجھ سے میرے اہل پر مسلح کرو۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تجھ سے مسلح کرتا ہوں۔ اکیدر نے کہا مال مسلح کا فیصلہ چوچا ہیں آپ خود فرمادیں اور اگر کہیں تو بدل مسلح کا فیصلہ میں خود کروں گا۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو دوسے گا ہم قبول کر لیں گے۔ پس دو ہزار اونٹ، آٹھ سو خور و چار سو زریں اور چار سو نیزوں پر مسلح ہوئی اور ساتھ یہ شرط بھی پوری کریں گے کہ اکیدر اور اس کا بھائی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں گے، جو چاہیں گے حضور ﷺ ہی فیصلہ فرمائیں گے۔ جب یہ سب شرائط طے ہو گئیں تو حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اسے آزاد کر دیا۔ اکیدر نے قلعہ کا دروازہ کھول دیا۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ قلعہ میں داخل ہوئے اور اکیدر اور اس کے بھائی مصادرا کو گرفتار کر لیا۔ اونٹ، غلام اور ہتھیار جو کچھ بدل مسلح طے ہوا تھا سب لے لیا۔ جب خالد بن ولید کو اکیدر اور اس کے بھائی پر مکمل فتح نصیب ہو گئی تو عمر بن امیہ الصمیری کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں کامیابی کی بشارت دینے کے لئے بھیجا اور حسان کی دہ رشتہ قبا بھی دے کر بھیجی۔ حضرت انس اور جابر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ہم نے اکیدر کے بھائی حسان کی یہ قبا دیکھی تھی۔ جب نصیری حضور ﷺ کے پاس لیکر آئے تھے تو لوگ اسے اپنے ہاتھوں سے چھوئے تھے اور ان کی نرمی اور خوبصورتی پر تعجب کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم اس قبا کی خوبصورتی اور طاقت پر تعجب کر رہے ہو، جسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے، سعد بن معاذ کے رومال جنت میں اس سے (چرادر دج) غلام اور خوبصورت ہیں۔ پھر جب حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے بدل مسلح پر قبضہ کر لیا تو انہوں نے نبی کریم ﷺ کے لئے کچھ سامان علیحدہ کر لیا۔ اس کے بعد مال خیمت سے غنم نکالا اور بقیہ حصہ غازیوں میں تقسیم فرما دیا۔ ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے اس مال خیمت سے ایک ذرع، ایک خود اور دس اونٹ ملے تھے۔ واللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے اس سے سات نصاب ملے۔ عبداللہ بن عمر بن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم بنی حنیہ کے چالیس افراد تھے جو غنم کو ہتھیار، ذرع اور نیزوں کے علاوہ کچھ نصاب ملے۔ میں کہتا ہوں حصوں کا تفاوت قیمت کے تفاوت کی وجہ سے ہے۔ پھر حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ کی طرف اکیدر اور مصادرا کو لیکر چلے۔ محمد بن عمر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب خالد بن ولید رضی اللہ عنہ اکیدر کو گرفتار کر کے لائے تو اس نے سونے کی ملیب اور رشتہ قبا لپاس پہنا ہوا تھا، جب اس نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا تو وہ آپ کو کچھ دے کر لگا۔ آپ ﷺ نے ہاتھ سے دھر دیا یہ اندہ کرنے کا اشارہ فرمایا۔ اکیدر نے رسول اللہ ﷺ کو تحائف بھیجے تھے جن میں لباس بھی تھا۔

ابن الاثیر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ان تحائف میں ایک شجر بھی تھا اور اس نے تین سو دینار جزیرہ پر مسلح کی تھی۔ آپ ﷺ نے اکیدر اور اس کے بھائی کا خون معاف کر دیا تھا اور انہیں آزاد کر دیا تھا اور رسول اللہ ﷺ نے ایک خدا لکھا تھا جس میں ان کی توہم کی انانیت ختم ہو گئی (۱)۔ جب رسول اللہ ﷺ نے خالد بن ولید کو اکیدر کی گرفتاری کے لئے بھیجا تھا تو ایلہ کے بادشاہ صوح بن روہ کو انہ بٹھوا کر

رسول اللہ ﷺ ہم پر بھی کوئی فکرت نہ بھیج دیں۔ جس طرح اکیدہ پر بھیجا ہے تو وہ خود ہی چل کر حضور ﷺ کی بارگاہ میں آ گیا اور اس کے ساتھ اہل جبر اور اورغ بھی گئے۔ ابو سعید الساعدی کہتے ہیں ایلہ کا بادشاہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس نے رسول اللہ ﷺ کو سفید خچر جلوہ تختہ پیش کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اسے ایک چادر عطا فرمائی اور اسے ایک عطا کر کے (۶) اس حدیث کو ابن ابی شیبہ اور بخاری رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ محمد بن عمر رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں میں نے حضرت ابن ربیعہ کو خود دیکھا تھا جس دن وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں پیش ہوا تھا۔ اس نے سونے کی صلیب لٹکا لی ہوئی تھی اور پیشانی کے بال باندھے ہوئے تھے۔ اس نے سر سے نیکے کا اشارہ کیا تو حضور ﷺ نے اس کو سر اٹھانے کا اشارہ فرمایا۔ اسی دن حضور ﷺ نے اس سے صلح فرمائی تھی اور اسے یعنی چادر بھی عطا فرمائی تھی۔ حضرت ابوالعباس عبد اللہ بن محمد رضی اللہ عنہ نے بعد میں وہ چادر تین سو دینار میں خرید لی تھی۔ آپ ﷺ نے اسے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے پاس ٹھہرنے کا حکم فرمایا۔

سیرت نگاروں نے لکھا ہے کہ اہل جبر جو کچھ تین سو افراتھے ان پر سالانہ تین سو دینار ٹیکس مقرر کیا گیا اور انہیں آپ نے ایک تحریر بھی لکھ کر دے دی۔ آپ ﷺ نے اہل آذخ کو بھی ایک تحریر دی تھی اور اہل حنٹا سے آپ ﷺ نے پھل اور کیتھیلوں کے چڑھائی پر صلح کی تھی۔ ابن ابی شیبہ، احمد اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابو سعید الساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے فرماتے ہیں ایلہ کا بادشاہ ابن ابی العباس رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک تحریر لایا اور آپ ﷺ کو ایک سفید خچر پیش کیا۔ آپ ﷺ نے بھی اسے تحریر لکھ دی اور ایک چادر اسے عطا فرمائی (2)۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اور ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے یحییٰ بن کثیر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے تین راتیں تبوک میں قیام فرمایا اور نماز قصر فرمائی۔ محمد بن عمر، ابن ابی نعیم اور ابن حزم رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہم نے بھی یہی لکھا ہے، ابن عساکر اور ابن اسحاق رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں آپ دس راتوں سے کھڑا نہ ٹھہرے (3)۔ محمد بن عمر نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تبوک سے شام کی طرف جانے کا صحابہ کرام سے مشورہ لیا تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اگر تو آپ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہے تو ضرور چاہیے اور نہ ہاں ہر وی کثرت سے جمع ہیں اور اہل اسلام میں سے وہاں کوئی بھی نہیں ہے، ہم ان کے قریب پہنچ چکے ہیں اور آپ ﷺ کے اتنے قریب تشریف لانے انہیں خوفزدہ کر دیا ہے، اگر ہم اس سال واپس چلے جائیں اور حالات کا جائزہ لیں یا اللہ تعالیٰ آپ کو کوئی دوسرا حکم دے دے۔ (4)

امام احمد، طبرانی اور بخاری رحمہم اللہ تعالیٰ نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ تبوک کے موقع پر فرمایا تھا کہ جب طاعون کسی زمین میں پیدا ہو جائے تو وہاں سے نکلنا اور اگر تم کسی دوسری جگہ ہو تو طاعون والی زمین کی طرف مت آؤ۔ حافظ نے بذل الماعون میں لکھا ہے کہ شاید حضور ﷺ کو یہ خبر پہنچی ہو کہ جس طرف آپ ارادہ فرما رہے ہیں وہاں طاعون کا مرض پھیلنا ہوا ہے، بغیر نقل کے وہاں لوٹنے کا ایک یہ سبب بھی ہو (5)۔ ابن ابی حاتم اور نسائی رحمہما اللہ تعالیٰ نے دلائل البیہ ق میں ضعیف سند کے ساتھ شری بن حبش کے حوالہ سے عبد الرحمن بن غنم رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی ہے کہ یہود حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں آئے اور کہنے لگے اگر آپ نبی ہیں تو شام کو چاہیے کیونکہ شام محشر کی زمین ہے اور انبیاء کی زمین ہے۔ آپ ﷺ نے ان کی

2۔ سنن الہدیٰ وارشاد، جلد 5، صفحہ 460-61 (اعلیٰ)

4۔ سنن الہدیٰ وارشاد، جلد 5، صفحہ 461-62 (اعلیٰ)

1۔ سنن الہدیٰ وارشاد، جلد 5، صفحہ 480-61 (اعلیٰ)

3۔ سنن الہدیٰ وارشاد، جلد 5، صفحہ 463-64 (اعلیٰ)

5۔ سنن الہدیٰ وارشاد، جلد 5، صفحہ 462 (اعلیٰ)

بات کی تصدیق کر لی، آپ غزوہ کی طرف روانہ ہوئے اور تب تک پہنچ گئے تو اللہ تعالیٰ نے سورہ بنی اسرائیل کی آیات نازل فرمائیں:

وَإِذْ كَانُوا فِي الْيَسْتَشْفِرُ ذُلًّا وَجَعًا لِّمَا كَانُوا فِيهِ يَتَّبِعُونَ (۹۱) اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ آپ مدینہ طیبہ واپس لوٹ جائیں۔ اسحاق بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایوب علی، ابوعبید اور امین عساکر رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے اور محمد بن عمرؓ سے اپنے شیوخ سے روایت کیا ہے کہ صحابہ کرام نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ اجازت فرمائیں تو ہم اپنے اونٹ ذبح کر کے کھالیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام کو اونٹ ذبح کرنے سے روک دیا اور ہاراج و رسالت میں عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ! نے انہیں اپنے اونٹ ذبح کرنے کی اجازت دی تو یہ سب اونٹ کھا جائیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا انہوں نے سخت بھوک کی مجھ سے شفاعت کی تھی۔ اس لئے میں نے ایک جماعت کو ایک، دو اونٹ ذبح کرنے کی اجازت دی ہے۔ جو اونٹ بچ جائیں ان پر باری باری سوار ہو کر اپنے گھروں کو لوٹ جائیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ نے اجازت دے دی تو ساریاں بہت کم رہ جائیں گی۔ یا رسول اللہ ﷺ آپ پہنچے ہوئے کھانے پر دعا فرمادیں تاکہ اللہ کریم اس میں برکت ڈال دے (اونٹوں کو ذبح کرنے کی اجازت نہ دیں) آپ ﷺ نے فرمایا: تمہیک ہے اللہ تعالیٰ سے کھانے میں برکت کی دعا کرتا ہوں۔ آپ ﷺ نے ایک دسترخوان منگوا دیا جسے بچھا، یا کیا۔ ایک شخص کو آپ ﷺ نے منادی کرنے کا حکم دیا کہ جس کے پاس کچھ کھانہ کو بچھا ہوا ہے وہ حضور ﷺ کی پارگاہ میں پیش کرے، لوگ آنے لگے، کوئی کھٹی کٹی مٹی لے آیا، کوئی کسی چیز کا ٹکڑا لے آیا، کوئی آنے کا دے آیا، کوئی بھجور اٹھا، یا کوئی ستو لے آیا۔ جب یہ سارا کھانا جمع ہوا تو سب محسوس کیا (یعنی تقریباً 108 کلو)۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے حضور فرمایا اور درود برکت نفاذ اور فرمائی۔ پھر اس کھانے میں برکت کی دعا فرمائی۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں لوگوں نے اپنے برتن اس کھانے سے بھر لے کر شروع کئے۔ لشکریوں کے پاس جو برتن، بودی، خودی، دخیل جو کچھ تھا سب کو بھر لیا اور سیر ہو کر کھانا بھی بھر بھی کھانا بچا ہوا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب سب نے اپنی طاقت کے مطابق کھا بھی لیا اور لے بھی لیا تو وہ کھانا اتنا ہی باقی تھا جتنا پہلے دسترخوان پر جمع کیا تھا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور میں اللہ کا رسول ہوں، جو یہ کلمہ بغیر کسی شک وارتاب کے کہے گا وہ جنت سے محروم نہیں ہوگا۔ (2)

محمد بن عمر رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت ابوعبید رضی اللہ عنہ نے حضرت ابوقحافہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تبوک سے واپسی پر راستہ میں رات کو ایک جگہ پر اونٹ ڈالا، ہم سب سو گئے اور بیدار اس وقت ہوئے جبکہ سورج چڑھ چکا تھا۔ ہم نے انا للہ وانا الیہ راجعون پر حادو کرکھا، خوس ہماری صبح کی نماز فوت ہو گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس طرح شیطان نے ہم پر غلبہ پانے کی کوشش کی ہے ہم اس پر غلبہ پائیں گے اور اس کا حجاب جھڑکیں گے۔ آپ ﷺ نے اس لوٹے سے حضور فرمایا جو میرے پاس تھا اور اس میں کچھ پانی بچ بھی گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے بولتا دو لوٹے میں جو پانی بچا ہوا ہے اس کو محفوظ رکھنا۔ آپ ﷺ نے سورج کے طلوع ہونے کے بعد ہمیں فجر کی نماز پڑھائی، اس میں آپ ﷺ نے سورہ المائدہ کی تلاوت فرمائی۔ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا اگر لوگ حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہم کی اطاعت کرتے تو آج تکلیف نہ اٹھاتے۔ حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہم نے لشکر کو آگے پانی پر اتارنے کا مشورہ دیا تھا لیکن دوسرے لوگوں نے صحراؤں میں جہاں پانی نہیں تھا وہاں اترنے پر امراد کیا۔ رسول اللہ

ﷺ سارے دن اور رات کے وقت لشکر سے چلے اور بھی آپ ﷺ کے ساتھ صحابہ تھے۔ پیاس کی وجہ سے مردوں، مجذموں اور اونٹوں کی ٹرودیں فوت رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے ایک پیالہ منگوایا اور انہوں نے اس میں پانی ڈالا (جو آپ ﷺ کے دھو سے چھا تھا اور آپ ﷺ نے اپنے صحابی کو محفوظ کرنے کا حکم فرمایا تھا) پھر آپ ﷺ نے اپنی انگلیاں مبارک اس پیالہ میں رکھ دیں، اب اس آپ ﷺ کی انگلیوں سے پانی نکالنا شروع ہو گیا۔ لوگوں نے چنانچہ شروع کیا تو پانی متواتر نکلتا رہا۔ آدمی بھی سیر ہوئے جانور بھی سیراب ہوئے اور اس وقت لشکر میں بارہ ہزار اونٹ تھے ہزار افراد اور بارہ ہزار گھوڑے تھے۔ (۱)

ابن اسحاق اور محمد بن عمر رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ والیسی تحریف ادا رہے تھے۔ آپ ﷺ وادی الناقہ میں پہنچے جہاں پانی بہت کم تھا وادی کے پیچھے بالکل تھوڑا سا پانی نکل رہا تھا جو دو یا تین ساروں کے لئے کافی ہوتا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ہم سے پہلے اس تھوڑے سے پانی پر پہنچ جائے تو ہمارے پیچھے سے پہلے نہ پئے۔ چار منافع مطلب بن قیس، عمارت بن یزید، دو یزید بن ثابت اور یزید بن اسباب پہنچ گئے۔ جب آپ ﷺ اس پانی پر پہنچے تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ پانی نہیں نکل رہا ہے۔ آپ ﷺ نے چوچا ہم سے پہلے کون اس پانی پر آیا ہے؟ آپ ﷺ کو منافعین کے نام بتائے گئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں نے تمہیں منع نہیں کیا تھا۔ آپ ﷺ نے ان پر کوبرا بھلا کہا اور ان کے لئے بد دعا کی۔ پھر آپ ﷺ نیچے اترے اور آپ ﷺ نے ہاتھ مبارک اس تھوڑے سے پانی کے نیچے رکھا۔ پھر اپنی انگلیوں کے ساتھ اس پانی کو کس کیا۔ آپ ﷺ کی پتیلی میں وہ تھوڑا سا پانی جمع ہو گیا، پھر آپ ﷺ نے اس پانی کو اتریل دیا۔ پھر ہاتھ سے کس کیا اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کی تو رات پانی چھوٹ پڑا۔ معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے پانی کے چلنے کی آواز میں نے اس طرح حسنی جیسے کرک کی آواز ہوتی ہے۔ تمام لوگوں نے حسب طلب پانی پیا۔ پھر آپ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو فرمایا اگر تمہاری زندگی ہوئی تو تم اس وادی کے متعلق سنو گے کہ وہ ساری کی ساری سرسبز و شاداب ہے۔ (۲)

محمد بن عمرو ابوالفتح جبرما اللہ تعالیٰ نے سیرت نگاروں سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نیلے سے اتر رہے تھے سخت گرمی کا موسم تھا لشکر پیاس سے جکڑ رہا تھا اور پانی بالکل تھا۔ لوگوں نے بارگاہ نبوی ﷺ میں پیاس کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے اسید بن حنیر کو بھیجا اور فرمایا ہو سکتا ہے تمہیں ہمارے لئے گھم پانی مل جائے حضرت اسید رضی اللہ عنہ کو ایک غورت کے سنگینہ سے پانی مل گیا۔ اسید رضی اللہ عنہ نے پانی چیش کیا تو رسول اللہ ﷺ نے برکت کی دعا فرمائی اور فرمایا آؤ۔ پینے کے بعد ہم ایک نے اپنا برتن بھر لیا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا اونٹوں کو لے آؤ، ان کو بھی پانی پلا لیا گیا۔ کہا جاتا ہے کہ اسید رضی اللہ عنہ جو پانی لائے تھے اسے آپ ﷺ نے ایک بڑے پیالہ میں داخل پینے کا حکم دیا تھا۔ آپ ﷺ نے اس پانی میں اپنا ہاتھ مبارک داخل فرمایا اور اپنے چہرہ، ہاتھوں اور پاؤں کو دھویا۔ پھر آپ ﷺ نے دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ پھر آپ ﷺ نے اوپر ہاتھ اٹھا کر دعا فرمائی، جب دعا ختم ہوئی تو پیالہ سے پانی چشمہ کی طرح چھوٹ رہا تھا حضور ﷺ نے لوگوں کو فرمایا ہو۔ پھر پانی پھیل گیا۔ لوگوں نے سو، دو، دو سو گلیں پئیں اور خوب سیر ہو کر پیا اور پیالہ سے متواتر پانی چھوٹ رہا تھا۔ (۳)

۱۔ تہذیب الہدی، الرشد، جلد ۵ صفحہ 464 (املیہ) 2۔ تہذیب الہدی، الرشد، جلد ۵ صفحہ 464-65 (املیہ)

3۔ تہذیب الہدی، الرشد، جلد ۵ صفحہ 465 (املیہ)

طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت فضالہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے حیدر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمودہ جو کہ کی مہم پر تھے تو بڑی مشکل کا سامنا ہوا جانور ہا نکل ٹھک گئے۔ لوگوں نے حضور ﷺ سے عرض کی حضور ﷺ اونٹ چلنے سے عاجز آگئے ہیں۔ آپ ﷺ نے خود بھی مشاہدہ فرمایا کہ لوگ اونٹوں کو مار رہے ہیں۔ آپ ﷺ ایک ٹھک جلد میں تھے اور لوگ وہاں سے گزر رہے تھے۔ آپ ﷺ نے اونٹوں پر پھونک ماری اور یہ دعا کی اے اللہ ان پر حیر سے راستہ میں جہاد کرنے والوں کا سامان لا دیا گیا ہے، چٹک تو طاقتور اور کروڑ تر اور جنگ، ہر اور بکر پر سوار کرتا ہے۔ دو اونٹ چلتے رہے جب ہم مدینہ کے قریب پہنچے تو نبی کریم ﷺ کے ہم فرمانے سے وہ اونٹے طاقتور ہو چکے کہ ہم سے وہ اپنی مہاریں کھینچتے تھے (۱)۔ جب آپ ﷺ مدینہ طیبہ کے قریب پہنچے تو فرمایا یہ طاہر ہے (2) اس حدیث کو بخاری اور مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہما نے حضرت جابر، ابو سعید الساعدی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ جب آپ ﷺ نے احد پہاڑ کو دیکھا تو فرمایا اھلدا جلی اُخذ یحبنا و نُحبہ یا احد یہاڑ ہے یہ ہم سے محبت کرتا ہے۔ ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مدینہ طیبہ بھر لیٹ لائے تو عورتوں اور بچوں نے یہ شعر پڑھ کر استقبال کیا:۔

طَلَعَ الْبُذُرُ غَلَيْنًا مِنْ فُتَيَاتِ الْوُفَا ع وَخَبَ الشُّجُرُ عَلَيْنَا مَا ذَا عَالِلُهُ ذَا ع

وداع کی کھانڈوں سے ہم پر جو حویں کا چاند طالع ہوا ہم پر اللہ تعالیٰ کا شکر واجب ہے جب بھی دعا کرنے والا دعا کرے (3) اسی سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو کہ سے وہی بر لوگوں نے اپنا اعلیٰ فروغ کرنا شروع کر دیا اور یہ کہنے لگے کہ اب جہاد تم ہو گیا ہے۔ جب یہ بات حضور ﷺ کو پہنچی تو آپ ﷺ نے اعلیٰ پہنچنے سے منع فرمایا اور فرمایا اہل حال کے لئے تکبیر کی امت کا آیت گردو جہاد کرتا ہے گا۔ آپ ﷺ رمضان المبارک میں مدینہ طیبہ پہنچے، جبکہ مدینہ سے نبوک کی طرف 9 ہجری کے مہینہ میں روانہ ہوئے تھے۔ مدینہ طیبہ اور نبوک کے درمیان چودہ منزلوں کا فاصلہ ہے۔ انور میں ہے کہ لوگ کہتے ہیں ہم نے حاجیوں کے ساتھ بارہ مرحلوں میں یہ سفر طے کیا۔ مدینہ طیبہ اور دمشق کے درمیان گیارہ مرحلوں کا سفر ہے۔

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد الانبياء والعلمين.

اللہ تعالیٰ کی توفیق اور حضور نبی رحمت ﷺ کی نظر عنایت سے سورہ توبہ کا ترجمہ بوقت اذان عصر بروز جمعرات 25 ربیع الاول 1980ء بمطابق 29 جون 2000ء کو اختتام کو پہنچا۔ ولله الحمد.

اسے ذروں کو گہر کرنے والے، نیکیوں کے چادر گرہ، اسے فریادوں کی فریاد سننے والے، میرے لئے اس سورت کے ترجمہ کو باعث نجات بنا دے اور قیامت کی رسوائیوں سے بچالے اور اسی کے طفیل میری ہر غلطی پر قلم غفور مجیر دے۔ اور اپنے محبوب مکرم ﷺ کی محبت سے نواز دے، یا کریم، یا رب العالمین یا ارحم الراحمین۔ صلی اللہ علیٰ حبیب الکرم الرؤوف الرحیم۔ آمین یا رب العالمین۔